مِنَالْمَوْتِ الْمُعْلَوْفِي



الملكة العسكية اليعودية جسامة أم الترى معلي موقال علية طعما والتراث العطاء مركز إحتياء الراث الإشلامي محت المصورة

للإمكام ألج يجعفى المتحاس المتوفى سمعتنة ه

تحقيق الشيخ مح على الصرك الوث الأمشتاذ بحابعة أم العشرى مِزَالْمَوْلَذِ الْمُعَالِمُونَ الْمُعَالِمُ الْمُعَالُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلَّمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلْمُ الْمُعِلِمِ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلْمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ ال

الملكة العكرية اليعودية جماعة أم العرى معانيمون لعلمية وإميا والتران الاسلام مركز إحياء الراث الاشلامي مصدة المصومة

للإمام ألجر يحضفوالنتساس المتوفى سكتتنة هر

محقسيق الشيخ مح كم على الصرّب الونى الأستناذ بجرًا مِعة أم القسرى

الجزءالرابع

الطبعية الأولحب 1810م / 1910م حقوق الطب محفوظة مجسامعة أم المعسري المراباله المرا

من المعرب ورق المجرب ورق المجرب ورق المجرب ورق المجرب ورق المجرب والمجرب والم



١ من ذلك قولُه جلَّ وعن : ﴿ رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَــرُوا لَوْ كَانْــوا
 مُسْلِمَين ﴾ [آية ٢].

روى سفيانُ عن محصيّهِ ، عن مجاهد ، عن حمّاد ، عن إبراهيم ، قال : « يدخل قومٌ من الموحّدين النّار ، فيقول لهم المشركون : ما أغنى عنكم إسلامكم وإيمانكم ، وأنتم معنا في النار ؟ فيخرِجُهمُ اللهُ جلَّ وعزَّ منها ، فعند ذلك ﴿ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِين ﴾ (٢) .

ورَوَىٰ ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : ذلك يوم القيامة (٣) .

ورُوي عن ابن عباس قال : (يقول المشركون لمن أُدخِلَ النَّار من الموحَّدينَ : مانَفَعكم ماكنتم فيه ، وأنتم في النار !؟ فيغضبُ اللهُ

⁽١) قال الشوكاني ١٢٠/٣ : سورة الجِجْرِ تسعٌ وتسعون آية ، وهبي مكية بالاتفاق . وفي البحر المحيط ٤٤٣/٥ : هذه السورة مكية بلا خلاف ، وكذلك قال ابن الجوزي ٣٧٩/٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٤/١٤ عن مجاهد ، وابن كثير ٤٤٢/٤ والسيوطي في الـدر ٩٤/٤ وعزاه إلى الحاكم في الكُنى عن حمَّاد قال: سألتُ إبراهيم عن هذه الآية .. وذكره .

 ⁽٣) ذكره السيوطي في الدر المنشور ٩٢/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، والبيهقي في البعث ، عن ابن عباس ، ولفظه : قال : ذلك يوم القيامة يتمنى الذين كفروا لو كانوا مسلمين يعني موحدين .
 ويروى عن الضحاك أن ذلك عند الموت .

جلَّ وعزَّ لهم ، فيخرجون إلى نهرٍ يقال له « نهر الحياة » فينبتُونَ فيه ، ثم تبقىٰ على وجوههم علامة يعرفون بها ، يُقال هؤلاء « الجهنميُّون » فيسألون اللَّهَ جلَّ وعز أن يُزيل ذلك عنهم ، فيزيلُه عنهم ، ويُدخِلهُم الجنَّة ، فيتمنَّى المشركون أن لو كانوا مسلمين)(١).

وقيل: إذا عاينَ المشركون تمنُّوا الإسلام(٢).

فأمًا معنىٰ (رُبَّ) ها هنا ، فإنَّما هي في كلام العرب للتقليل ، وأنَّ فيها معنىٰ التهديد ، وهذا تستعمله العرب كثيراً ، لمن تتوعَّدهُ وتتخدَّدهُ ، يقول الرجلُ للآخر : ربَّما ندمتَ علىٰ ما تفعل [و يشكُون في تندُّمه ولا يقصدون تقليله] (٣) بل حقيقةُ المعنىٰ : أنه

أن لا تفعل هذا الفعل ، لأن العقلاء يتحرَّزون من التعرُّض للغيِّ المظنون كما يتحرّزون من المتيقِّن

⁽۱) الحديث روي موقوفاً ورُوي مرفوعاً إلى النبي عَلَيْقَة ، والمرفوع أخرجه الطبراني عن أنس بن مالك قال وسول الله عَلَيْقَة (إِنَّ ناساً من أهل الله الله الله الله الله الله الذوبهم ، فيقول لهم أهل اللهت والعزَّى _ يعني المشركون _ ما أغنى عنكم قولكم (لا إله إلا الله اله وأنتم معنا في النبار ؟ فيعضب الله لهم ، فيخرجهم فيلقيهم في نهر الحياة ، فيبرأون من حُرُقهم ، كا يبرأ القمر من خسوفه ، فيدخلون الجنة فيسمَّون فيها الجهنمييِّن) وانظر جامع البيان للطبري ١٤ ٣/١٤ وتفسير ابن كثير ٤٤٣/٤ .

⁽٢) لم يذكر المصنف مفعول « عاين » وهو القيامة ، أو الموت ، كا نبّه عليه الزجاج في معانيه ٢/٣ حيث قال : وعايَنَ الكافر القيامة ودَّ لو كان مسلماً ، وقيل : إذا عايَنَ الموت ودَّ لو أنه مسلم . (٣) في المخطوطة طمسٌ لما بين المعكوفتين ، وقد أثبتناه من تفسير الكشاف ٢٠/٣ حيث قارب كلام المصنف ، وربّما كان الزمخشري قد أتحذه عن النحاس لما بينهما من الاتفاق الكبير ، وعبارته في الكشاف : فإن قلت : فما معنى التقليل ؟ قلت : هو واردّ على مذهب العرب في قولهم : لعلّك ستندم على فعلك ، وربما ندم الإنسانُ على ما فعل ، ولايشكُون في تندمه ، ولا يقصدون تقليله ، ولكنهم أرادوا : لو كان الندم مشكوكاً فيه ، أو كان قليلاً ، لحقق عليك ولا يقصدون تقليله ، ولكنهم أرادوا : لو كان الندم مشكوكاً فيه ، أو كان قليلاً ، لحقق عليك

يقول : لو كان هذا ممَّا يقلُ ، أو يكون مرةً واحدة ، لكان ينبغي أن لا تفعله .

وأمَّا قول من قال : إنَّ « رُبَّ » تقع للتكثير ، فلا يُعـرف في كلام العرب^(١) .

وقيل: إن هذا إنما يكون يوم القيامة إذا أفاقوا من الأهوال التي هم فيها ، فإنما يكون في بعض المواطن .

والقولُ الأول أصحُها .

والدليلُ على أنه وعيـدٌ وتهدُّدٌ قولُـه بعـد : ﴿ ذَرْهُـمْ يَأْكُلُــوا وَيَتْمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الأَمَلُ ، فَسَوْفَ يَعْلَمُون ﴾ .

٢ ـــ ثم قال تعمالى : ﴿ وَمَا أَهْلَكْنُا مِنْ قَرْيَاةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ
 مَعْلُومٌ ﴾ [آية ٤].

أي أجلٌ لا يتقدَّمه ولا يتأخَّرهُ .

وقول جل وعز : ﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلائِكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ
 الصَّادِقين ﴾ [آية ٨].

⁽١) أنكر الزجاج أن تجىء « ربَّ » للتكثير ، وقال : هذا ضدُّ ما تعرفه العرب ، وقد ردَّ على من زعم أنها للتكثير ، وهي على أصلها للتقليل ، قال : وهذه الآية خارجة مخرج الوعيد ، وانظر البحر انحيط أيضاً ٥/٤٤٤ .

معنىٰ (لَوْ مَا) و (لَوْلَا) و (هَلاَّ) واحدُ^(١) ، وأنشد أهـلُ اللغة :

> تعدُّونَ عَقْرِ النِّيبِ أفضلَ جَعِدِكُمْ بَنِي ضَوْطَرَىٰ لَوْلَا الكَمِيَّ المُقَنَّعَا^(١) أي هلَّد تعدُّون الكمِيَّ المقنَّعَا .

وروى حجاج عن ابن جريج قال: في هذا تقديمٌ وتأخير. يذهب إلى أن جوابه قولُه تعالى: ﴿ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابَاً مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴾ يذهب إلى أن هذا متصل بقوله تعالى: ﴿ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينِ ﴾(").

⁽١) أقال السطبري ٢/١٤ : العسرب تضع موضع « لو ما » لولا ، ومسوضع « لولا » لَوْ مَا لَقسول الشاعر :

لُوْمَا الحِياءُ ولُوْمَا الدِّينُ عِبتكما بيعض ما فيكما إذ عِبتُما عَوَرِي يرد : لولا الحياءُ ، والظاهر أن لولا في هذا الشاهد هي الامتناعية وليست للتحضيض .

⁽٢) البيت لجرير يهجو الفرزدق ، وهو في ديوانه ٣٣٨ والنّيبُ بكسر النون : جمع ناب وهو الناقة المسِنّة ، و « ضَوْطَرَىٰ » : الرجلُ الضخم اللئيم ، وهي كلمة سبٌّ وذم ، والكسيُّ : الشجاع ، والمقشّعُ : الذي وضع على رأسه المغفر ، يقول : تعدُّون عقر النّوقِ المسِنّة هو المجد والسؤدد لديكم ، فهلاً عددتم قتل الشجعان يا أيها اللهامُ هو الفخر والمجد ؟ وانظر الكامل ١٦٣ وشواهد المغنى ٢٢٩ والخزانة ٢٦١/١٤ .

⁽٣) هذا بعيدٌ ، والأظهر أن الآية مرتبطة بما قبلها ، والمعنى : هلَّا جثتنا بالملائكة ، لتشهد لك بالرسالة ، إن كنت صادقاً في دعواك أنك رسولُ الله ؟ قالوه له بعد أن اتهموه بالجندون ، والافتراء على الله ، قاتلهم الله .

- ٤ ـــ ثم قال تعالىٰ : ﴿ مَائنَزُّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ [آية ٨].
 قال مجاهد : أي بالإرسال والعذاب (١).
 - ه ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴾ [آية ٨].

أي لو نزلت الملائكةُ ماأُمهِلُوا ، ولا قُبِلَتْ توبتهُــم ، كما قال تعالىٰ : ﴿ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الأَمْرُ ﴾ (٢) .

ح وقولُ جل وعز : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزُّلْنَا اللَّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَهُ لَكُ لَ وَإِنَّا لَهُ لَكُ لَحَافِظُون ﴾ (٣) [آية ٩] .

قال ثابت وقتادة : حفظه الله من أن تزيد الشياطين فيه باطلاً ، أو تُبطل منه حقاً (٤) .

وقال مجاهد : هو عندنا^(٥) .

⁽١) الأثر في الطبري ٧/١٤ والـدر ٩٤/٤ وعلى هذا القـول يكـون المعنـى : ماننـزُّل ملائكتنـــا إلَّا بالعذاب لمن أردنا إهلاكه .

⁽٢) سورة الأنعام آية رقم ٨ .

⁽m) في المخطوطة ﴿ إِنَا نحن نزَّلنا عليك الذُّكر ﴾ بزيادة «عليك» والنصُّ القرآني المجيد كما أثبتناه .

⁽٤) الأثر في الطبري ٨/١٤ وابن الجوزي ٣٨٤/٤ وفي المخطوطة « بدلاً » وهـو تصحيـف ، وصوابـه « باطلاً » كما في الطبري ، والدر ، وعبارتـه : حفِظَـه فلا يستطيع إبليس أن يزيـد فيـه باطـلاً ، ولا يُنقص منه حقاً ، قال ابن كثير : وهو سبحانه الحافظ له من التغيير والتبديل .

 ⁽٥) الأثر عن مجاهد في الطبري ٨/١٤ وفي الدر المنثور ٩٤/٤ .

روقول مجل وعز : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِيَعِهِ إِنْ اللَّهِ عِلَى اللَّهِ عِلَى اللَّهِ إِلَيْنَ ﴾ [آية ١٠].

أي فِرق الأولين .

٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ المُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 ٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ المُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 ٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ المُجْرِمِينَ لَلَا يُؤْمِنُونَ
 ٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ المُجْرِمِينَ لَلَا يُؤْمِنُونَ

روى سفيانُ عن حُميْدٍ ، عن الحسين ، قال : كذلك نسلكُ الشرك(١) .

وقال أبو عبيد : حدثنا حجَّاج ، عن ابن جُريج ، عن مجاهد ، قال : نسلكُ التكذيب (٢) .

قال أبو جعفر: وهذا القول هو الذي عليه أهل التفسير، وأهلُ اللغة ، إلَّا من شذَّ منهم ، فإنَّ بعضهم قال: المعنى: كذلك نسلكُ القرآن ، واحتجَّ بأنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم لمَّا تلا القرآن عليهم وأسمعهم إيَّاه ، ووصل إلى قلوبهم _ وكان ذلك بأمر الله وقوَّته _ كان الله عز وجل هو الذي يسلكه في قلوبهم على هذا المعنى "

⁽٢،١) انظر الآثار في الطبري ٩/١٤ وتنفسير ابن الجوزي ٣٨٥/٤ والبحر المحييط ٩/١٤ ورجسح الطبري القول الأول فقال والمعنى : كما سلكنا الكفر في قلوب شييع الأولين ، بالاستهزاء بالرسل ، كذلك نفعل ذلك في قلوب مشركي قومك الذيين أجرموا . اهـ ومعنى ﴿نسلكُه﴾ نُدخِلُه، يُقال : سَلكه ، وأسلكه .

⁽٣) حكاه في البحر ٤٤٨/٥ بصيغة التضعيف قال : ويحتمل أن يكون الضمير عائداً على القرآن ، =

وقيل: لمَّا خلقهم خِلقة يفهمون بها ما يأتيهم من الوحي ، فإذا خلقهم خلقة يفهمون بها ما يسلك ذلك في قلوبهم فكأنه سلكه .

٩ __ ثم قال جل وعز : ﴿ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الأُوَّلِينِ ﴾ [آية ١٣] .

١٠ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَـوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِـمْ بَابَـاً مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُـوا فِيهِ
 يَعْرُجُونَ ﴾ [آية ١٤].

قال عبدالله بن عباس : أي فظلَّ الملائكة فيه يعرجون . أي : يذهبون ويجيئون (٢٠٠٠ .

قال أهل اللغة : عَرَجَ يَعْرُجُ : إذا صَعِـد وارتفـع ، ومنـه قول العامَّةِ عُرِجَ بروج فلانٍ .

تهديد لكفار مكة .

والمعنى هلى هذا القول: كذلك نسلك القرآن في قلوبهم فيكذبون به ، والجمهور على خلافه .
 ١١) الأظهر أن المعنى : مضت سُنَّة اللهِ بإهلاك الكفار ، حين كذَّبوا رسلهم واستهزءوا بهم ، وهــو

⁽٢) الأثر في الطبري ١١/١٤ وفي الدر المنثور ٩٥/٤ قال القرطبي ٨/١٠ : والمعارجُ : المصاعدُ أي لو صعدوا إلى السماء ، وشاهدوا الملكوت والملائكة ، لأصرُّوا على الكفر ، وقال الضحاك : لو فتحنا على المشركين باباً من السماء ، فنظروا إلى الملائكة تعرج بين السماء والأرض ، لقال المشركون : سحرنا محمد وليس هذا بالحق .

١١ ــ ثم قال تعالى : ﴿ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا ﴾ [آية ١٥]. قال ابن عباس: أُخِذتْ (١).

قال أبو جعفر : والمعروف من قراءة مجاهد والحسن (سُكِرَتْ) (٢) بالتخفيف .

قال الحسن: أي سُحِرَتْ.

وحكىٰ أبو عُبيدٍ عن أبي عُبيدةَ أنهُ يقال : سُكِرتِ أبصارهم : إذا غشِيَها سَمَادِيرُ^(٣) حتىٰ لا يُبصروا .

وقال الفرَّاءُ: من قرأ (سَكِـــرِتْ) أخــــذَهُ من سكـــونِ الريح^(٤).

قال أبو جعفر : وهـذه الأقـوال متقاربة ، والأصلُ فيها ما قال « أبو عمرو بنِ العلاءِ » يرحمه اللَّهُ قال : هو من السُكْـرِ في الشراب .

 ⁽١) الأثر في الطيري ١٢/١٤ ولفظه : أُخذت أبصارنا ، وأخرجه ابن كثير عن قتادة عن ابن عبـاس
 ٤٤٦/٤ .

⁽٢) قراءة ﴿ سُكِرَتْ ﴾ بضم السين وتخفيف الكاف ، قراءة ابن كثير كما في السبعة لابن مجاهد ٢٠ ٣٠ وأما قراءة ﴿ سَكِرَتْ ﴾ بفتح العين وكسر الكاف فهي من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣/٢ قال (سَكِرَتْ) أي جَرَتْ مجرى السَّكران في عدم تحصيله ، وكذلك حال السكران في وقوف فكره ، والاعتراض عليه مما يُحيِّره ويُنغِّصه اه. .

⁽٣) السَّمادير : هو ما يتراءى للإنسان من ضعف البصر عند السُّكر من الشراب .

 ⁽٤) انظر معاني القرآن للفراء ٨٦/٢ قال : العربُ تقول : قد سكرت الريعُ : إذا سكنتْ وركذتْ .

وهذا قول حسنٌ أي غشيهم ما غطَّى أبصارَهم ، كما غَشَيَ السَّكران ما غطَّيٰ عقلَهُ(١) .

وسكور الربيج : سكونُها وفتورها ، وهو يرجع إلى معنكي التَّخيير .

١٢ _ وقوله جل وعمز : ﴿ وَلَقَـدٌ جَعَلْنَا ۚ فِي السَّمَــاءِ بُرُوجَـاً وَزَيَنَّاهَــا لِلنَّاظِرِينَ ﴾ [آية ١٦].

قال مجاهد: يعني الكواكب (٢)

قال أبو جعفر: ومن قال: إنها إثنا عشر برجاً (٣) ، فقولُه يرجع إلىٰ هذا ، لأنها كواكبُ عظامٌ .

ومعروفٌ في اللغة أن يُقالَ : بَرَج يَبْرُجُ : إذا ظَهَر وارتفع ، فقيل لهذه الكواكِب بروجٌ ، لظهورها وثباتها ، وارتفاعها ، والبَرَجُ : كِبرُ العين (٤) .

⁽١) هذا القول حكاه الطبري في جامع البيان ١٢/١٤ عن ابن العلاء قال : هو مأخوذ من سكر الشراب ، ومعناه: قد غشَّى أبصارنا السُّكُرُ . ثم قال : وأولى الأقوال بالصواب أن معنى الآية : أُحدَت أبصارنا وسُحِرت ، فلا تُبصر الشيء على ما هو عليه ، ذهب حدَّ إبصارها ، وانطفأ نُهُوه .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٤/١٤ وابن كثير ٤٤٦/٤.

 ⁽٣) البروج: منازل الشمس والقمر، وهي الحَمْلُ، والثُّورُ، والجوزاء، والسَّرطان .. الخ.

⁽٤) في الصحاح ٢٩٩/١ : البُرْجُ : واحدُ بروجِ السُّماء ، والبَرَجُ بالتحريك : أن يكون بياضُ العين =

١٣ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجَيهٍ ﴾ [آية ١٧] .

أي: لا يصل إليها ، ولا يَسْمعُ شيئاً من الوحي إلَّا مُسارقةً ، وكان هذا من علامةِ نبوَّة نحمد عَلَيْكُ ولا نعلم أحداً من الشعراء ، شبَّه شيئاً بسرعة الكواكب إلاَّ في الإِسلام ، ولو كان هذا قبله لشبَّه وا به (۱).

قال ابن جريج : الرجيمُ : الملعونُ (٢) .

قال الكسائي : كل رجيم في القرآن فهو بمعنى الشتيم (٣) . وقيل : رجيمٌ بمعنى مرجوم ، أي يُرْجمُ بالكواكب .

مُحْدِقًا بالسَّوادِ كلِّه ، لا يغيبُ من سوادها شيءٌ ، ومنه ثوبٌ مبرَّجٌ : للمزيَّن من الحُلل ،
 والتبرُّجُ : إظهارُ المرأة زينتَها ومحاسنَها للرجال . اهـ .

⁽١) هذا ما قاله الزجاج في معانيه فقد قال رحمه الله ١٧٧/٣ : والرمئي بالشّهب من آيات النبي عَلَيْكُ مما حدث بعد مولده ، لأن الشعراء في القديم لم يذكروه في أشعارهم .. الخ ثم قال القرطبي : ولا يبعد أن يُقال : انقضاضُ الكواكب كان في قديم الزمان ، ولكنه لم يكن رجوماً للشياطين ، ثم صار عند مولده عَيِّكُ وانظر أيضاً القرطبي ، ١٢/١ .

أقول: يعارض ماذهب إليه المصنف ما روي في صحيح مسلم أن النبي عَلَيْكُ كان جالساً في نفر مع أصحابه ، إذْ رُمي بنجم فاستنار ، فقال: ما كنتم تقولسون إذا كان مثل هذا في الجاهلية ؟ .. الحديث فدّل على أن الرمي بالشهب كان قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم ، فالصحيح أن انقضاض الكواكب قديمٌ ، وزاد ببعثته صلى الله عليه وسلم .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٥/١٤ وفي الدر ١٥/٤.

 ⁽٣) حكاه الطبري في جامع البيان ١٥/١٤ عن القاسم عن الكسائي قال : الرجم في جميع القرآن :
 الشتم .

١٤ _ وقولُـــه جلَّ وعـــز : ﴿ وَأَنْبَتْنَــا فِيهَـــا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْرُونٍ ﴾ [آية ١٩] .

روىٰ معاوية بنُ صالح عن عليِّ بنِ أبي طلحة ، عن ابنِ عباس ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴾ .

وكذلك رَوَىٰ عليُّ بنُ الحَكَم عن الضحَّاكِ .

وقال أبو صالح وعكرمة : أي مقدور ^(٢) .

وقال مجاهد: أي مقدَّر بقدرٍ (٣) .

ومعناه : مُقَدَّر لا يزيـد علىٰ قَدَرِ الله ، ولا ينـقص ، فكأنـه .نُ .

⁽١) رواه الطبري عن ابن عباس ١٥/١٤.

⁽٣،٢)الأثران أخرجهما الطبري ١٩/١٤ وابن الجوزي في زاد المسير ٣٩١/٤.

قال: وعلى قول مجاهد وعكرمة يكون المعنى: معلوم القدر كأنه قد وُزن ، لأن أهمل الدنيا لمَّا كانوا يعلمون قدر الشيء بوزنه ، أخبر تعالى عن هذا أنه معلوم القدر عنده بأنه موزون -وقال الزُّجاج: المعنى: أنه جرى على وزن من قَدر الله تعالى ، لايستطيع أحد زيادة فيه ولا نقصاناً.

⁽٤) هذا اختيار الفراء في معانيه ٨٦/٢ يريد أن كل ما له وزن كالذهب ، والفضة ، والنحاس أوجـده=

١٦ هم قال تعالى : ﴿ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾ [آية ٢٠].
 قال مجاهد : يعنى الدوابَّ ، والأنعامَ (١).

وقال غيره: يعنى المماليك ، والدواب(٢) .

قال أبو جعفر : وهذا أولىٰ لأنَّ « مَنْ » لا تكون لما لايعقـل ، إلَّا أن يختلط معه من يعقل .

والمعنى : وجعلنا لكم المماليك ، والدواب ، والأنعام .

ويجوز أن يكون المعنكي : أعشنه ، وأعشنه من لستم له برازقين (٣) .

لبني آدم ، وحكاه ابن الجوزي عنه ٣٩١/٤ قال : وهنو مرويٌّ عن الحسن ، وعكرمة ، وابن
 زيد ، وابن السائب ، واختاره الزجاج أيضاً في معانيه ١٧٦/٣ .

⁽٢٠١) انظر الطبري ١٧/١٤ والدر المنشور ٩٥/٤ والبحر المحيط ٢٥٠/٥ واختار البطبري العصوم من العبيد ، والإماء ، والدوابُّ ، والأنعام ، وكذلك قال صاحب البحر : والظاهر أن ٥ من ٥ لمن يعقل ، ويُراد به العيال ، والمماليك ، والحدم ، ويدخل معهم ما لايعقل بحكم التغليب كالأنعام والدواب ، قاله الفراء .

⁽٣) هذا قول الزجاج في معاني القرآن ١٧٦/٣ قال والمعنى : أعشناكم وأعشنا أُمَماً غيركم ، وكفيناكم مؤونة أرزاق الدواب والعبيد .

١٧ __ وقوله تعالىٰ : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنَهُ .. ﴾ [آية ٢١].
 أخبر أن خزائن الأشياء بيده .

أي أنه جل وعز حافظُها ، والمتولِّي تدبيرَها .

١٨ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ .. ﴾ [آية ٢٢] .

قال عبدالله بن مسعود : تحمل الرِّيحُ الماءَ فتلِّق السحابَ ، وتَمْرِيه ، فيدُرُّ كَا تَدُرُّ اللَّقحةُ ، ثم يُمطر (١) .

وقال ابن عباس: تُلَقِّح الرياحُ الشجر، والسَّحاب، وتَمْريهِ (٢).

وقال أبو رجاء: قلتُ للحسن: ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرَّياحَ لَوَالْمَ الرَّياحَ لَوَالْمَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ ا

وقال أبو عبيدة : ﴿ لَوَاقِح ﴾ أَيْ مَلَاقِح ، يذهبُ إلى أنه جمع مُلْقِحة ، ومُلْقِح ، ثم حُذفت منه الزوائد(١٠) .

⁽٣٠١) الآثار في الطبري ٢٠/١٤ وزاد المسير ٣٩٤/٤ وتـفسير ابــن كثير ٢٤٨/٤ ومعنـــى قولــه « وتَمْرِيهِ » أي تجعل المطرّ يدرُّ منه ، يُقال : مَرَى النَّاقةَ إذا مسحَ ضَرْعها ، فأَمْرتْ هي أي درَّ لبنُها ، واللَّقْحةُ بكسر اللام وفتحها : الناقةُ القريـة العهـد بالنتـاج ، والَّلقـوحُ : غزيـرةُ اللبـن ، وكلامُ ابن مسعود على سبيل التمثيل لأثر الرياح في السحاب .

 ⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٤٨/١ قال : لأن الريح مُلقِحة للسحاب ، والعرب قد تفعل هذا فتُلقي الميم ، لأنها تعيده إلى أصل الكلام ، كقول نهشل «وأشعثَ ممن طوَّحتُه الطوائحُ » .

قال أبو جعفر : وهذا بعيدٌ ، وإنما يجوز حذفُ الزوائد ، من مثل هذا في الشعر ، ولكنَّه جمع لاقحة .

و « لأقِحُ » على الحقيقة بلاحذف ، هو على أحد معنيين : يجوز أن يُقال لها لَاقِحٌ على النَّسَب أي ذات إلقاج كأنها تُلقِّح السحابَ والشجر ، كما جاء في التفسير ، وهو قولُ أبي عمرو(١) .

ويجوز أن يُقال لها لاقِحٌ أي حاملٌ ، والعرب تقول للجَنُوب لاقحُ وحاملٌ ، وللشمال حائلٌ وعقيم ، وقال الله جل وعز : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا ﴾ (٢) فأقلَتْ ، وحَمَلَتْ واحدٌ (٣) .

١٩ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَـٰدُ عَلِمْنَا المُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَـٰدُ عَلِمْنَا المُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَـٰدُ عَلِمْنَا المُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَـٰدُ عَلِمْنَا المُسْتَقْدِمِينَ ﴾ [آية ٢٤] .

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : ﴿المستقدِمُونَ ﴾ القرونُ

⁽١) أبو عشرو هو ابن العلاء ، اسمه زبَّان المازني النحـوي ، المقـرىء ، من كبـار علمـاء اللغـة ، وقـد تقدمت ترجمته ١٣٢/١ .

⁽٢) سورة الأعراف آية ٥٧.

⁽٣) قال في البحر ٥٠١/٥ : « لواقح ٥ جمع لاقِح ، يُقال : ريج لاقح ، وهي التي تأتي بخير من إنشاء سحاب ماطر ، كما قيل للتي لا تأتي بخير بل بشرٌ « ريحٌ عقيمٌ » أو ملاقح أي حاملات للمطر . أه . وفي البخاري ٢٠٠/٦ : لواقح : مَلاقح مُلْقِحَة .

الأولىٰ ، و ﴿ المستأخِرُون ﴾ أمة محمد صلىٰ الله عليه وسلم(١) .

ورَوُىٰ سفيانُ عن أبيه عن عِكرمةَ قال ﴿ المستقْدِمون ﴾ كلَّ من خرج ، و ﴿ المستأخِـــــوُن ﴾ كلَّ من كان في أصلاب الرجال(٢) .

ورَوَىٰ عليُّ بن الحَكَم عن الضحَّاك قال ﴿المستقدِمُونَ﴾ من مات ، و ﴿المستأخِروُنَ﴾ الأحياءُ^٣ .

ورَوَى سفيان عن أبانَ بنِ أبي عيّاش ، عن أبي الجوزاء عن ابن عباس : ﴿ وَلَقَـدُ عَلِمْنَا المُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُـمُ ﴾ الصفَّ الأول ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا المُسْتَأْخِرِينَ ﴾ الصفَّ الآخرِنُ .

حدثنـا محمـدُ بنُ إدريسَ ، قال : نا إبـــراهيم بن مرزوقِ ، قال نا مسلـــم بن إبـــراهيم ، قال : نا نوح بن قَيْسِ^(٥)، قال نا عمــــروُ بنُ

⁽٤٠١) انظر هذه الآثار كلها في جامع البيان للطبري ٢٣/١٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٩٦/٤ والدر المنثور للسيوطي ٩٧/٤ وجامع الأحكام للقرطبي ١٩/١ وأصحُّ هذه الأقوال ما ذكره الحافظ ابن كثير ٤٤٩/٤ عن ابن عباس قال: المستقدمون: كلَّ من هلك من لدن آدم عليه السلام، والمستأخرون: من هو حيَّ ومن سيأتي إلى يوم القيامة، ورجحه السطبري فقسال ٢٦/١٤: لقد علمنا الأموات من بني آدم الذين تقدم موتهم، وعلمنا المستأخرين الذين استأخر موتهم ممن هو حيٍّ . اه .

أقول : وقد فُسُرت الآية بثمانية أقـوال ، ذكرهـا صاحب البحـر المحيـط ، ثم قال : الأولى حملُ هذه الأقوال على الخصر .

هو نوح بن قَيْس بن رباح الأزدي البصري قال أحمد وابن معين : ثقة ، وقـال الـنسائي : ليس به =

مالكِ ، عن أبي الجَوْزاء ، عن ابن عباس في قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴾ قال : كانت امرأة جميلة تُصلِّي مع النبي عَيْنِيَة ، فكان رجال يتقدمون حتى لا يَرَوْها ، وكان رجال يتأخرون فإذا ركع النبي عَيْنِيَة وضع أحدهم يده على ركبته ، ونظر إليها من تحت ضبعه (١) فأنزل الله ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِين ﴾ (١) .

٢٠ __ وقول___ه جل وعــــز : ﴿ وَلَقَـــــدْ حَلَقْنَــــا الْإِنْسَانَ مِنْ
 صَلْصَالٍ .. ﴾ [آية ٢٦] .

فيه قولان :

أحدهما : رواه معاوية بن صالح ، عن عليّ بنِ أبي طلحة ،

⁼ بأس، توفى سنة ١٨٤ هـ وانظر تهذيب التهذيب ٤٨٥/١٠ .

⁽١) في المصباح المنير ٣/٢ : الضَّبُّعُ بالسكون : العضد ، والجمع أضباع مثل فَرْخ وأفراخ . اهـ . وفي رواية المسند : فإذا ركع نظر من تحت إبطيه .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٠٥/١ والترمذي في تفسير سورة الحجر رقم ٥١٢٨ من رواية أبي الجوزاء عن ابن عباس ، قال الترمذي : وروي هذا عن أبي الجوزاء ولم يُذكر فيه عن ابن عباس ، وهذا أشبه أن يكون أصح من حديث نوح . ورواه ابن ماجه في سننه برقم ٢٠٤٦ وذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره ٢٠٥٤ وقال : ورد في هذا حديث غريب جداً ، رواه ابن جرير ، وأحمد ، وابن أبي حاتم ، والترمذي والنسائي وابن ماجه من طُرق عن نوح بن قيس ، ثم ذكر الحديث وقال : وهذا الحديث فيه نكارة شديدة . اه وهو كما قال ، لأن مثل هذا العمل لا يصدر إلاً من الفساق والفُجَّار ، لا من الصحابة الأطهار ، رضوان الله عليهم أجمعين .

عن ابن عباس قال: الصَّلْصَالُ: الطِّينُ اليابسُ(١).

ورَوَى مَعْمر عن قتادة : هو الطينُ ييبس ، فتصيرُ له صَلْصَلَةٌ (٢) . وقال الضحاك : هو الطِّينُ الصُّلُبُ (٣) .

والقولُ الآخر: رواه ابنُ نجيج، وابنُ جريج، عن مجاهسد قال: الصلصالُ: المنتِنُ (٤٠٠).

وقال أبو جعفر: والقولان يحتملان ، وإن كان الأول أبينُ لقول الله جل وعز: ﴿ حَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالفَحَّارِ ﴾ (°).

وحكى أبو عبيدة أنه يُقال للطين اليابس: صَلْصَالٌ ما لم تأخذه النار، فإذا أخذته النار فهو فخار^(١).

وأنشد أهل اللغة:

« كَعَدْوِ المُصَلْصِلِ الجَوَّالِ »(٧) والصَّلصلةُ : الصَّوتُ .

⁽٤،١)انظر الأثار في الطبري ٣٣٨/١٤ وابن كثير ١/٤٥٤ والدر المنثور ٩٨/٤.

⁽٥) سورة الرحمن آية ١٤.

⁽٦) مجاز القرآن لأبي عُبيدة ولفظه قال: الصَّلصالُ: الطَّينُ اليابس الذي لم تصبه نار، فإذا نقرته صلَّ فسنُمعت له صلصلة، فإذا طُبخ بالنار فهو فخار، وكلُّ شيء له صوتٌ فهو صلصال سوى الطين.

 ⁽٧) هذا عجز بيت للأعشى ، وتمامه كما في ديوانه ص ١٦٥ .
 عنة ريس تعسدة إذا مسهدا السئو طُ كعسده و المصلصل الجسول الجسول الجسدة عدم فيه الأسود بن المنذر ، ومطلعها : ما بكاءُ الكبير بالأطلال .. يصف فيه الناقة بأنها عنتريس أي صلبة تركض إذا مسها السوط ، كما يعدو حمار الوحش الجوَّال ، وانظر الكامل=

وقال الفواء: هو طين حرَّ يُخلط برمل ، فيُسمع له صلصلة (١) . وأما القول الثاني : فالأصل فيه صِلاً لَّ ، ثم أُبدل من إحدى الَّلامين صاد .

[وحكى الكسائي أنه يقال : صلَّ اللحمُ ، وأصلَّ : إذا أنتَنَ . ٢٦ ـــ ثُم قال جل وعز : ﴿ مِنْ حَمَالٍ مَسْنُونٍ ﴾ [آية ٢٦] .

[فالحمأ ، والحمأة : الطِّينُ]^(٢) الأسود المتغير^(٣) .

وفي المسنون أربعة أقوال :

وكذلك روى قيس بن الربيع عن الأعمش عن مسلم عن سعيد ابن جبير قال : نُحلق الإنسانُ من صلصال من طين لازب ، وهـو الجيد ، ومن حَمَا مسنون وهو المنتن (٥) .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : هو المنتنُ (٦) .

⁼ ٤٨٩ واللسان ، والتاج مادة صلصل .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٨٨/٢ وفي المخطوطة « طير حر » وهو تصحيف وصوابه طين حرٌ .

⁽٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة ، وأثبتناه من الهامش .

⁽٣) قال القرطبي ٢١/١٠ : والحَمَأ : الطين الأسود ، وكذلك الحَمْأةُ بالتسكين ، وقال أبسو . عُبيدة : الحَمْأةُ مثلُ الكَمْأة والجمع حَمْاً ، مثلُ تَمْرَةِ ، وتمرّ ، والمسنونُ المتغيرُ .

⁽٦،٤) انظر هذه الآثار في جامع البيان للطبري ٢٩/١٤ وتـفسير ابـن الجوزي ٣٩٤٨/٤ والـدر المنشور ٩٨/٤ .

وذهب إلى هذا القول من أهل اللغة الكسائي ، وأبو عمرو الشيباني ، وزعم أبو عمرو الشيباني أن قول الله ﴿ لَمْ يَتَسَنَّهُ ﴾ (١) من هذا ، وأن الأصل فيه (لَمْ يَتَسَنَّنْ) فأبدل من إحدى النونين هاء ، فهذا قول .

والقـــولُ الآخر : وهـــو مذهب أبي عبيـــدة أن المسنــونَ : المصبوب (٢) .

ورَوَىٰ معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابـن عبـاس قال المسنونُ : الرَّطبُ (٣) .

فهذا بمعنى المصبوب ، لأنه لا يكون مصبوباً إلاَّ وهو رطب ، وهذا قول حسنٌ لأنه يقال : سَننْتُ الشَّيءَ أي صببتُهُ ، وفي الحديث (إنَّ الحسن كان يَسُنُّ الماء على وجههِ سنَّاً »(٤) ولو كان هذا من

⁽١) سورة البقرة آية ٢٥٩ ﴿ فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنّه ﴾ أي لم يتغير بمرور الزمان ، وقد ردَّ هذا القول أبو حيان في البحر المحيط ٤٥٣/٥ قال : وهو من أسنَ الماءُ : إذا تغير ، ولايصحُ لاختلاف المادتين .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٥١/١.

 ⁽٣) الأثر في الطبري ٣٠/١٤ والبحر المحيط ٤٥٣/٥ وتفسير ابن الجوزي ٣٩٨/٤ وأرجع الأقوال في
 معنى الآية ما حكاه الطبري عن قتادة وابن عباس ، أن الحمأ المسنون الطين الأسود الرطب
 الذي قد تغيّر وأنتن . اهـ . جامع البيان ٢٩/١٤ .

 ⁽٤) الأثر ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٢/١٠ عن عمر رضي الله عنه « أنه كان يَسُنُّ الماءَ على وجهه ، ولا يَشُنُّه » قال : والشنُّ بالشين تفريقُ الماء ، وبالسِّين المهملة صبُّه من غير تفريق .

أُسِنَ المَاءُ لكان مؤسِناً^(١) .

والقول الشالثُ : قول الفراء وهو المحكوك ، ولا يكون إلاَّ متن سننتُ الحديدَ(٢) .

والقولُ الرابع : أنه المصبوبُ على مثالٍ وصورة ، من سُنَّةِ الوجه (٣) .

٢٢ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ المُنْظَرِينَ إِلَــ يَوْمِ الـــ وَقْتِ
 المَعْلُومِ ﴾ [آية ٣٨].

قال سفيان : بلغني أنَّ الوقت المعلوم النفخةُ الأولى(٤) .

٢٣ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴾ [آية ٤١] .

أحلاهما : وهو مذهب مجاهد قال : الحقُّ طريقُه عليَّ ، وهـو يرجع إليَّ (٥) ، كما يقال في التوعُّـدِ : طريـقكَ عليَّ فاعمـل ما شئت ،

 ⁽١) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٠٥/٨ قيل : هو من أسِنَ الماء إذا تغيرٌ ، والتصريف يردُّ هذا القول .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٨٨/٢ ولفظهُ قال : والمسنونُ : المتغيَّرُ _ والله أعلمُ _ أُخِذَ من سَننْتُ الحَجَر على الحَجَر ، والذَّي يَخرجُ ممَّا بينهما يُقال له السَّنِينُ . أهـ .

⁽٤) هذا قول سيبويه كما في القرطبي ٢٣/١٠ قال : المسنون : المصوَّر ، أَحـذ من سُنَّة الوجـه وهـو صورتَه . حكاه الطبري ٢٨/١٤ عن بعض نحوييِّ البصرة قال : عنى به : حماً مصوَّر تام ، سُنَّ على مثال سُنَّة الوجه أي صورته .

⁽٤) الأثر في الدر المنثور ٩٩/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن مردويه ـ

انظر جامع البيان للطبري ٢٤ /٣٣ ولفظه: الحقُّ يرجع إلى الله ، وعليه طريقة ، لا يُعرِّج على شيء .

وَكَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴾ (١) .

والقول الآخر: إن هذا صراط على أمري وتحت إرادتي.
وقـــرأ قيسُ بنُ عُبَـــادة (٢) ﴿ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلِــــيٌ
مُسْتَقِيمٌ ﴾(٣) وقال أي رفيعٌ ، ومعناه رفيعٌ في الدِّينِ والحقِّ .

٢٤ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْعَاوِين ﴾ [آية ٢٤] . أي ٢٤

٢٥ ــ وقوله جل وعز: ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ . لَهَا سَبْعَةُ أَبُوابِ لِكُلِّ بَابِ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴾ [آية ٤٤].

أي لكلِّ منزل منهم من العلاب ، على قدر منزلته في الذنب (٤) .

ورَوَى مالك بن مِغُول ، عن حُميدٍ ، عن ابن عمر أن رسول الله عَلَيْتُهُ قال : « لجهنم سبعةُ أبواب ، بابٌ منها لمن سلَّ سيف على أمتى ، أو قال على أمة محمد »(°).

⁽١) سورة الفجر آية ١٤.

 ⁽٢) في المخطوطة: قيس بن عباد ، وصوابه « قيس بن عُبادة » ذكره في الإصابة ٤٨٧/٥ قال ابن
 منده: لاتصح له صُحبة . اه. .

٣/١ هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣/٢.

 ⁽٤) حكاه ابن كثير عن قتادة ٤٥٥/٤ قال: هي واللهِ منازلُ بأعمالهم .

الحديث أخرجه الترمـذي في تفسير سورة الحِجْـر ١/٨٥٥ من تحفـة الأحـوذي ، قال صاحب =

٢٦ ـــ وقولُــــه جلَّ وعــــزَّ : ﴿ وَنَزَعْنَـــا مَا فِي صُدُورِهِــــمْ مِنْ غِلِّ .. ﴾ [آية ٤٧] .

الغِلَّ عند أهل اللغة : الشحناءُ ، والسَّخِيمة (١) ، والعداوةُ ، يُقال منه : غَلَّ يَغِلُّ .

ويُقال : من الغُلُول _ وهـو السرقـةُ من المغنـم _ غَلَّ يَغُلُّ ، ويُغال من الخِيانه أَغَلَّ يُغِل كما قال الشاعر :

جَزَىٰ اللَّهُ عَنَّا جَمْرَة ابنـةَ نَوْفَـلِ

جَزَاءَ مُغِلِلً بالأَمانِةِ كَاذِب(٢)

٢٧ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِخْوَاناً عَلَىٰ سُرُرٍ مُتَقابِلِين ﴾ [آية ١٠].
 روى سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى : ﴿ مُتَقَابِلِينَ ﴾ قال : لا ينظر أحدهُم إلى قفا صاحبه (")

التحفة: وأخرجه البخاري في تاريخه . ورواه السيوطي في الدر المنثور ٩٩/٤ والحافظ ابن كثير في تفسيره ٤/٥٥٤ وقد ورد في المخطوطة « على من سلَّ سيف على النبي » ورواية الترمذي « على أمتى » وهو الصواب ، وانظر الدر ٩٩/٤ .

 ⁽١) في الصحاح مادة ٥ سخم ٥ السُّخيمة : الضَّعينةُ والموجِدةُ في النفس .

⁽٢) البيت للنمر بن تُوْلَب ، سبى امرأةً من بني أسد يُقال لها « حمزة بنت نوفل » فأبغضته ، فحبسها حتى استقرت عنده وولدت له أولاداً ، ثم ذكرت له أنها اشتاقت إلى أهلها ، فقال لها : أخاف ألا ترجعي وأن تغلبيني على نفسك فعاهدته على الرجوع ، ثم لما وصل ديار أهلها مكثت فلم ترجع إليه ، فقال هذه الأيات ، وانظر الأغاني ١٥٩/١٩ . ورواية التاج « جَمْرة » وف الأغاني حمزة ، ولعل الصواب ما في التاج .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٣٨/١٤ وابن كثير ٤٥٧/٤ والسيوطي في الدر ١٠١/٤.

٢٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ ﴾ [آية ٤٨].
 أي تعب .

٢٩ _ وقولُـه جلَّ وعــزَّ : ﴿ نَبُــىءُ عِبَـادِي أَنِّي أَنَــا الغَفُــورُ ٢٩ _ الرَّحيِم ﴾ [آية ٤٩] .

أي أُخبِر^{ْ (١)} .

ورُوي أن النبيَّ عَيِّلَةِ خرج على أصحابه وهم يضحكون ، فقال : أتضحكون وبين أيديكم الجنة والنار ؟ فشقَّ ذلك عليهم ، فأنزل اللهُ ﴿ نَبِّيءٌ عِبَادِي أَنِي أَنَا الْعَفُور الرَّحِيم . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ اللَّهِ ﴾ (٢) .

٣٠ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالُوا لَا تَوْجَل ﴾ [آية ٣٠] .

معناه لاتفزع . والقانطون اليائسون .

⁽١) قال الحافظ ابن كثير ٤٥٨/٤ : أي أُحبِرْ يا محمد عبادي أني ذو رحمة واسعة ، وذو عقابٍ ألم .

⁽٢) الحديث أخرجه الطبري عن ابن أبي رباح عن رجلٍ من أصحاب النبي عَلَيْتُهُ وسنده ضعيف ، وذكره ابن كثير في تفسيره ٤٥٨/٤ من رواية ابن أبي حاتم وهو مرسلٌ ، وأورده السيوطي في الدر ١٠٢/٤ وعزاه إلى ابن مردويه ، ورواية الطبري : طلع علينا رسول الله عَلَيْتُهُ من الباب الذي يدخل منه بنو شيبة ونحن نضحك ، فقال : ألا أراكم تضحكون ؟ ثم أدبر حتى إذا كان عند الحِجْر ، رجع إلينا القهقرى ، فقال : إني لمَّا خرجتُ جاء جبيل فقال يا عمد : إن الله يقول : لِمَ تُقبَّط عبادي ؟ ﴿ نبئى عبادي أني أنا الغفور الرحيم .. ﴿ الآيات .

٣١ _ قولــه جلَّ وعــز : ﴿ إِلَّا اِمْرَأَتَـــهُ قَدَّرُنــــا إِنَّهــــا لَمِــــنَ العَابِرِينَ ﴾ [آية ٦٠] .

قيل : « قَدَرْنَا » بمعنى علمنا ، وقدَّرنا على بابه ، أي هو في تقديرنا وفيما أحبرناه به هكذا .

والغابرُ: الباقي ، وقد يُستعمل للذاهب ، والمعنى:إنها لمن الباقين في الهلاك ،

وأنشد أهل اللغة:

لا تَكْسَعِ الشَّوْلَ بِأَغْبَارِهَــــــا

إِنَّكَ لا تَدْرِي مَنِ النَّاتِ جُ (١)

الأغبارُ : بقايا اللَّبن .

٣٢ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴾ [آية ٦٢] .

قال عجاهد : أنكرهم لوط صلى الله عليه وسلم (٢) .

وقيل: أنكرهم إبراهيم صلى الله عليه وسلم لأنهم لم يأكلوا من

⁽١) البيت للحارث بن حِلَّرة ، واستشهد به القرطبي في جامع الأحكام ، ٣٧/١ يريد : لا تضرب الماء البارد على ضرع الناقة ليجف لبنها ، فيكون أقوى لها على الحمل في العام القابل ، فإنك لا تدري ، ما يحدث ، ومن يلي أمر نتاجها ، وانظر لسان العرب ٣٧٣/٢ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٤١/١٤ وفي الدر المنثور للسيوطي ١٠٢/٤.

طعامه(١) ، وكانوا يُنكرون أمرَ الضَّيف إذا لم يأكل .

٣٣ _ ثم قال جلَّ وعــزَّ : ﴿ قَالُــوا بَلْ جِئْنَــاكَ بِمَــا كَائـــوا فِيـــــهِ يَمْتَرُونَ ﴾ [آية ٦٣] .

قال مجاهد: بالعذاب(٢).

قال أبو جعفر: المعنى: بل جئناك بما كانوا يشكُّون من نزول العذاب بهم (۲).

٣٤ _ وقوله تعالى : ﴿ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ الَّلْيْلِ .. ﴾ [آية ٦٠] .

السُّرَىٰ لا يكون إلَّا بالليل(١٠) ، إلا أن قوله تعالى ﴿ بِقِطَعٍ ﴾ يدلُّ على على أَلْ عَلَى اللهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّ

٣٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ .. ﴾ [آية ٦٠] .

هذا القول ضعيف لأن الآية صريحة في أن المراد بها لوط عليه السلام ، لقوله سبحانه ﴿ فلمَّا جاء آل لوطٍ المرسلون . قال إنكم قوم منكّرُون ﴾ فهذا من كلام لوط لا إبراهيم .

⁽٢) الأثـر في الـطبري ١/١٤ قال ابـن جريـر : والمعنـي : جئنـاك بما كان فيـه قومك يشكُّـون من عذاب الله أنه نازل بهم، وقال الزجاج : المعنى : جئناك بالعذاب الذي كانوا يشكُّون في نزوله . اهـ .

 ⁽٣) كلام المصنف تفسيرٌ للامتراء ، وهكذا قال ابن الجوزي ٤٠٦/٤ : أي أتيناك بالأمر الذي
 لاشك فيه من عذاب قومك .

 ⁽٤) في المصباح المنير ٢٩٤/١ : سريتُ الليـل ، وسَرَيْتُ به سَرْيـاً : إذا قطعتـــه بالسير ، وأسريتُ بالألف لغةً حجازية .

 ⁽٥) قراءة الجمهور ﴿ بِقِطْعٍ ﴾ بسكون الطاء ، وأمَّا قراءة « قِطَع » بفتح الطاء فقد ذكرها في البحر أ
 ٤٦١/٥ عن فرقة ، وليست من القراءات السبع .

قيل: نهى عن الإلتفات إلى ما في المنازل، لئلا يقع الشُّغلُ به عن المُضيِّ(١).

٣٦ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الأَمْرَ ﴾ [آية ٢٦] .

أي أخبرنـــاه به ، ثم بيّنــه فقـــال تعـــــــالى : ﴿ أَنَّ دَابِـــــرَ هَوُلَاهِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴾ [آية ٦٦].

أي إن آخرهم مستأصل $^{(7)}$.

وقال الفراء: الدَّابِرُ: الأَصلُ (٣).

٣٧ _ وقولُه تعالى : ﴿ قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾؟ [آية ٧٠]. يُروى أنهم كانوا نَهَوْه أن يُضيف أحداً (٤٠).

 ⁽١) قال القرطبي ٣٨/١٠: نُهوا عن الالتفات ليجِدُّوا في السير ، ويتباعدوا عن القرية قبــل أن
 يفاجئهم الصبح .

 ⁽٢) هذا كلام الزجاج كما حكاه ابن الجوزي في زاد المسير ٤٠٧/٤ قال : والمعنى : إن آخر من يبقى
 منكم يهلك وقت الصبح .

⁽٣) انظر معاني الفراء ٩٠/٢.

⁽٤) هذا قول قتادة كما في الطبري ٤٣/١٤ وعبارته : قالوا : ألم ننهك أن تُضيف أحداً . وقال ابـن الجوزي ٤٠٧/٤ : أي ألم ننهك عن ضيافة العالمين .

هذا الجواب محمول على المعنى ، والمعنى : أنهم أرادوهـــم للفساد ، فقال لهم لوط عَلِيْكَةٍ : هؤلاء بناتي فتزوَّجوا(١) .

وأحسن ما قيل في هذا : أن أزواج كلّ نبيّ بمنزلة أمهات أمته ، وأولاد أمته بمنزلة أولاده (٢) .

٣٩ __ وقولُـــه جل وعـــز : ﴿ لَعَمْـــرُكَ إِنَّهُـــمْ لَفِـــــي سَكْرَتِهِــــمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [آية ٧٢] .

رَوَى معاوية بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس ، قال : ﴿لَعَمْرُكَ ﴾ لَعيشُكَ^(٣) .

وروىٰ أبو الجوزاء عن ابن عباس قال : لحياتكَ(٤) .

وروي أن إبراهيم النخعي كرِهَ أن يقـول الرجـل لَعَــُـري ، قال : لَأَنَّ معناه : وحياتي^(٥) .

وكذلك هو عند أهل اللغة .

⁽١) لم يقصد لوط عليه السلام بقوله ﴿هؤلاء بناتي﴾ بناته من صلبه ، إنما قصد بنات البلـد ، فكأنـه يقول : هؤلاء النساء فتزوجوا بهن ، ولا تركنوا إلى الحرام إن كنتم تريدون قضاء الشهوة .

⁽٢) هذا ما اختاره الطبري ، وابن كثير ، وأبو حيان ، وجمهور المفسرين ، قال الحافظ ابن كثير ٢) هذا ما اختاره الطبري ، وابن كثير النبي للأمة بمنزلة الوالد ، فأرشدهم إلى ما هو أنفع لهم في الدنيا والآخرة ، ويؤيده قوله سبحانه ﴿ أَتَأْتُونَ الذَّكُرانَ من العالمين . وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم ﴾ ؟ وانظر البحر ٢٤٦/٥ .

⁽٥،٣)الآثار في الطبري ٤٤/١٤ وابن الجوزي ٤٠٨/٤ والدر المنثور ١٠٣/٤ .

قال سيبويه : العَمْرُ ، والعُمْرُ واحدٌ ، ولا يستعملون في الـقَسَم إلاَّ الفتح لِخفَّته (١) ، وحُكيَ : لَعُمُري ، وكلَّه بمعنى العُمْر .

وهذه فضيلةً للنبي عَيْلِيَّةٍ ، أقسم الله جلَّ وعزَّ بحياته .

قال أبو الجوزاء: ما سمعتُ اللَّهَ جلَّ وعز حلف بحياة أحد غيره صلى الله عليه وسلم (٢).

قال سفيان : سألتُ الأعمش عن قوله تعالى : ﴿ لَعَمْرُكَ إِلَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ .

فقال : أقسمَ بالنبيِّ إنهم لفي غفلتهم يتردَّدون (٣) .

. ٤ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَأَحَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴾ [آية ٧٣] .

⁽١) قال ابن الأنباري : وفي العَمْرِ ثلاثُ لغات : عَمْرٌ ، وعُمْرٌ ، وعُمْرٌ ، وهمو عند العرب البقاءُ ، وحكى الزجَّاج أن الخليل وسيبويه وجميع أهل اللغة قالوا : العَمْرُ والعُمْرُ في معنى واحد ، فإذا استعمل في القسم فُتِح لاغيرُ ، وإنما آثروا الفتح في القسم لخفَّته ، والمعنى : لعمرك قسمي أي أقسم اهـ . وانظر زاد المسير ٤٠٨/٤ ومعاني الزجَّاج ١٨٤/١ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن أبي الجوزاء عن ابن عباس ٤٤/١٤ ورواه السيوطي في الدر ١٠٣/٤ عن ابن عباس ولفظه قال : :ماخلق الله ، وما ذراً وما براً نفساً أكرم على الله من محمد عَلَيْكُ ، وما ذراً وما براً نفساً أكرم على الله من محمد عَلَيْكُ ، وما شعتُ الله أقسم بحياة أحدٍ غيره قال ﴿ لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون ﴾ يقول : وحياتك يا محمد ، وعُمْرك وبقائك في الدنيا ، إنهم لفي غفلتهم يشرد دون . وانظر ما ذكره القرطبي في تفسيره . ٤١/١٥ . حول هذه الآية الكريمة ، ففيه بيانٌ وإبداع .

⁽٣) انظر الأثر في جامع البيان للطبري ٤٤/١٤ والدر المنثور ١٠٣/٤.

أي فأخذتهم الصيحة بالعذاب ، وقتَ إشراق الشمس^(۱) . دوق أي فأخذتهم الصيحة بالعذاب ، وقتَ إشراق الشمس أي . [آية ٧٠] . دوقوله جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ [آية ٧٠] . قال مجاهد : أي للمتَفرِّسِينَ (١)

قال الضحاك: أي للناظرين (٣).

قال أبو جعفر: وحقيقتُه توسَّمتُ الشيءَ: نظرتُ نَظَر متثِّبت ، حتى تثبتَ حقيقة سِمَةِ الشيء(٤) .

٢٢ _ وقولُه عزَّ وجل : ﴿ وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ ﴾ [آية ٧٦] .

يجوز أن يكون المعنى : وإنَّ الآيات ،

ويجوز أن يكون المعنى : وإن مدينة قوم لوطٍ .

⁽١) قال أبو حيان في البحر ٤٦٢/٥ : والصيحة : صيحة الهلاك . أي أخذتهم صيحة العذاب المهلكة المدمرة وقت شروق الشمس .

⁽٣،٢) انظر الآثار في الطبري ١٤/٥٤ وابن كثير ٢٦١/٤ والدر المنثور ١٠٣/٤.

⁽٤) هذا قول أهل اللغة ، قال ابن قُتيبة : يُقال : توسَّمْتُ في فلانٍ الخير أي تبيَّنتُهُ ، وقال الزجَّاجُ : المتوسِّمون في اللغة : التُظَّارُ المتثبِّتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سِمَة الشيء اه. . زاد المسير ٤/٩٠٤ وقال الحافظ ابن كثير ٤٦١/٤ : أي إن آثار هذه النَّقم ظاهرة على تلك البلاد ، لمن تأمل ذلك وتوسَّمه بعين بصره وبصيرته .

قال مجاهد : ﴿ لَبِسَبِيلٍ مُقِيسِمٍ ﴾ لبطريــق مَعْلَــم ، أي واضحٍ (١) .

٤٣ ـــ وقولُــــه جلَّ وعــــز : ﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَــابُ الأَيْكَـــةِ لَـــةِ لَــــةِ لَــــــةِ لَطَالِمين ﴾ [آية ٧٨].

قال الضحاك : الأيكة : العَيْضَة ذات الشجر (٢) .

قال أبو جعفر : وكذلك هو في اللغة ، يُقال للشجرة أيكة ، وجمعُها أَيْكُ (٢) .

ويُروى أن شَجَرهم كان دُوْماً^(١) .

وأما روايـةُ من روى أنَّ « لَيْكَـةَ » اسمُ القريـة التـي كانـوا فيها ، و « الأيكةُ » البلاد كلُّها ، فلا يُعرف في اللغةِ ولا يصحُّ^(٥) .

٤٤ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَائْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبينٍ ﴾ [آية ٧٩].

⁽٢٠١) انظر الطيري ٤٨/١٤ وتفسير ابن الجوزي ٤١٠/٤.

 ⁽٣) في المصباح المنير ٣٨/١ : الأيْكُ شجرٌ يُقال من الأراك ، الواحدة أَيكةٌ ، مثل تَمْسرٍ ، وتَمْرَة . اهـ .

⁽٤) حكاه القرطبي ٥٠/١٠ قال : ويُروى أنَّ شجرهم كان دُوْماً وهو المُقْلُ . اهـ . قال الزجاج : الأبكُ : الشجر الملتفُّ ، والفصل بين واحده وجمعه الهاءُ . قال المفسرون : هم قوم شعيب ، كان مكانهم ذا شجر ، فكذَّبوا شعيباً فأُهلكوا بالحر . انظر زاد المسير ٤١٠/٤ .

انظر جامع الأحكام للقرطبي ١٠/١٠ فقد ادَّعى أن هذا قول أبي عُبيدة ، وأنه بمنزلة بكة من
 مكة .

قال الضحاك : أي لبطريقٍ مستبين (١) ، أي يمرُّون عليها في أسفارهم .

ُق**ال أبو جعفر** : ومعروف في اللغة أن يقـال للطريـق : إمـامٌ ، لأنه يُؤتمُّ به ، ويُتَّبَع .

وه __ وقوله جلَّ وعـز: ﴿ وَلَقَـدُ كَذَّبَ أَصْحَـابُ الحِجْـرِ وَلَقَـدُ كَذَّبَ أَصْحَـابُ الحِجْـرِ المُرْسَلِينَ ﴾ [آية ٨٠].

ورَوْى معمرٌ عن قتادة قال ِ: الحِجْـرُ : الوادي ، يذهب إلى أنه اسم له (٢) .

٤٦ _ وقولُـــه جل وعـــز : ﴿ وَكَالْـــوا يَنْجِتُـــونَ مِنَ الجِبَـــالِ بُيُوتُــــــاً آمِدِين ﴾ 1 آية ٨٢] .

أي آمنين أن تَسْقُط.

٧٤ __ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الجَمِيلَ ﴾ [آية ٨٠] .

قال مجاهد : هذا قبل أن يُؤمر بالقتال (٣)

⁽١) الأثر في الطبري ٤٩/١٤ قال ابن جريس: والضميسُ في « وإنهما » للمدينتين أي وإن مدينة أصحاب الأيكة ، ومدينة قوم لوط ، لبطريق واضح يأتمون به في أسفارهم ويهتدون ، وإنما جُعل الطريق إماماً لأنه يُؤمُّ ويُتَبع . اهم .

⁽٢) الطبري عن قتادة ٤٩/١٤ والحجرُ : مساكن ثمود . وقال ابن الجوزي ٤١١/٤ : الحِجْرُ : اسم الوادي الذي كانوا به ، قاله قتادة ، والزجاج .

⁽٣) الأثرُ في الطبري ١/١٤ ه يذهب مجاهد إلى أن الآية منسوحة بآية القتال ، وانظر الدر المنشور ١٠٤/٤ .

٤٨ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعَاً مِنَ الْمَثَانِي ﴾ [آية ٨٧] .

روى عبدُ خَيْرٍ (١) ، عن عليِّ بنِ أبي طالب ، أنه قال في قوله تعالى ﴿ وَلَقَدُ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ المَثَانِي ﴾ يعني فاتحة الكتاب (٢) .

وكذلك قال أبو هريرة : هي فاتحة الكتاب ، وليس فيها بسم الله الرحمن الرحيم (٢) .

وكـذلك روى أبـو يحيـى عن مجاهـد ، وكـذلك روى معْمَـرٌ عن قتادة (٤) .

ورَوَى سفيانُ بن منصور ، عن مجاهد عن ابن عباس قال : ﴿ آتَيْنَاكَ سَبْعَاً مِنَ المَثَانِي ﴾

قال: السبع الطُّوَل^(٥).

وكعـذلك روى شعبــة عن أبي بِشْرٍ عن سعيــد بن جُبير : ﴿ وَلَقَدْ آئَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ المَثَانِي ﴾ .

قال: السبع الطُّوَل: « البقرةُ ، وآلُ عمرانَ ، والسنِّساءُ ، والمائدةُ ، والأنعامُ ، والأعرافُ ، ويونس »(١) .

⁽١) هو عبد خير بن يزيد (أبو عُمارة) الكوفي ، روى عن ابن مسعود ، وعلي ، وزيد بن أرقم ، قال يحيى بن معين : عبدُ خير ثقةً ، وانظر ترجمته في التهذيب ١٢٤/٦ والجرح والتعديل ٣٧/٦ . (٩،٢) هذه الآثار كلَّها عن السلف ذكرها المفسرون ، الـطبري في جامع البيان ٢/١٤ و والقرطبي في جامع الأحكام ٥٤/١٠ والسيوطي في الدر المنثور ١٠٥/٤ وابن الجوزي في زاد المسير ١٣/٤ =

كذلك في الحديث ، وكذلك قال الضحاك هي السبعُ الطُّولُ ، وكذلك روى ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه قال : « السبع المثاني والقرآنُ العظيم : أمُّ القرآن »(٧)

قال الضحاك : ﴿ القرآنُ العظيم ﴾ سائِرهُ (^) .

وقد صحَّ عن عليِّ بن أبي طالب أنه قال : السبعُ المُساني الحمدُ ، وقال به قتادة (٩) .

وفسَّر معناه قال : لأنَّ فاتحة الكتاب تُثَنَّى في كل ركعة ، فريضةً أو نافلةً .

والمعنى على هذا القول: ولقد آتيناك سبعَ آياتٍ مما يُثنَّى في الصلاة.

و (مِنْ) ها هنا لبيان الجنس على هذا القــول ، كما قال

وابن كثير في تفسيره ٤٦٥/٤ وأرجح هذه الأقوال وأصحُها أن السبع المثاني هي « سورة الفاتحة » لأنها سبع آيات باتفاق ، وهي تثنّى أي تُقرأ وتكرّر تلاوتها في كل فريضة ونافلة ، وممًّا يؤيد هذا القول ما رواه البخاري ١٠١/٦ من حديث سعيد بن المعلّى أن النبي عَلَيْتُهُ قال له : لأعدمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج من المسجد ، فلما أراد أن يخرج من المسجد ذكّرته فقال : والحمدُ لله رب العالمين في هي السبع المثاني والقرآن العظيم المذي أوتيته » وهذا الحديث نص صريح في أنها فاتحة الكتاب ، واختاره ابن جرير ، وابن كثير ، وجمهور المفسرين ، وانظر تفصيل الأقوال في زاد المسير ١٣/٤ وعلى هذا القول يكون عطف ٥ القرآن » على المثاني ، من باب عطف العام على الخاص لمزيد من الاهتمام بالخاص .

تعالى : ﴿ فَاجْتَبِبُوا الرِّجْسِ مِنَ الأَوْثَانِ ﴾(١) .

ويجوز أن يكون المعنى: مما يثنَى به على اللَّه ، لأن في الحمد ثناءً على الله ، وذكر توحيده ، وملكه يوم الدين ، وتكون (مِنْ) على هذا القول لبيان الجنس أيضاً (٢) .

ويجوز أن تكون للتبعيض ، ويكونُ المعنى : ولقد آتيناك سبَع آيات من المثاني أي من القرآن ، الذي يُثَنَّى فيه الآياتُ ، والقصصُ ، ويُثْنَى فيه على اللَّهِ (٣) .

وهـذا أحسنُ ، وهـو مذهب أبي مالك ، لأنه قال ﴿المثاني ﴾ : القرآنُ .

وأمّا من قال: هي السَّبعُ الطُّولُ ، فقد فسر سعيد بن جبير مذهبه ، فقال: لأنه تثنّى فيها الحدودُ ، والفرائض ، فتكون (من) على هذا لبيانِ الجنس(٤) .

⁽١) سورة الحج آية ٣٠ والشاهد أن « من » للبيان ، أي اجتنبوا الرَّجس الذي هو الأوثـانُ كما تجتـنب الأنجاس .

⁽٤٠٢) انظر توضيح هذه الأقوال في المحرر الوجينز لابن عطية ٣٥٢/٨ وتنفسير ابن الجوزي ١٥/٤ وجامع الأحكام للقرطبي ٥٥/١، والبحر المحيط لأبي حيان ٤٦٦/٥ قال ابن الجوزي: قال ابن الأنباري: والمعنى: آتيناك السبع الآيات التي تُشتَّى في كل ركعة، وإنما دخلت « مِنْ » للتوكيد كقوله تعالى ﴿ وَهُم فَيها من كل الشمرات ﴾ ثم قال: ومن أعظم فضائل سورة الحمد، أن الله تعالى جعلها في حيِّز، والقرآن كله في حيِّز، وامتنَّ عليه بها كما امتنَّ عليه بالقرآن كله.

ويجوز أن تكون للتبعيضِ ، على ما تقدَّمَ .

وروى أبو عبيد أنَّ سفيانَ بن عُيَيْنةَ كان يتلو هذه الآية ، يتأولها على حديث النبي عَلَيْكُ « ليس منَّا من لَم يَتَغَنَّ بالقرآن »(١) قالِ أي يستغنى به .

قال: فأمر اللَّهُ جلَّ وعز النبي عَلَيْكُ أَن يستغني بالقرآن عن المَال ، فقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْآتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ المَثَانِي وَالقُرْآنَ اللهُ اللهُ المَثَانِي وَالقُرْآنَ اللهُ المَثَانِي وَالقُرْآنَ اللهُ اللهُ المَثَانِي وَالقُرْآنَ اللهُ اللهُولِيَّا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

٤٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لائمُـدَنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَـا بِهِ أَزْوَاجَـاً
 مِنْهُمْ .. ﴾ [آية ٨٨] .

ورُوي عن عبداللَّهِ بن عمر أنه قال: « من حفظ القرآن ، فرأى أن أحداً أُعطِيَ أفضلَ ممَّا أعطي ، فلقد صغَّر عظيماً [وعظَّم صغيراً] (٢٠٠٠) .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ١٨٨/٩ من حديث أبي هريرة مرفوعاً ، قال ــ أي البخاري ــ وزاد غيره : يجهر به . ورواه أبو داود ٧٤/٢ باب التغنّي بالقرآن ، وهـو في سنـن الدارمي ٢٨٨/١ ومسند أحمد ١٧٢/١ .

أقول: الحديث مأخوذ من التغنّي أي تحسين الصوت وتجميله بتلاوة آيات القرآن ، وليس من الاستغناء بمعنى الاكتفاء بالقرآن ولو كان منه لقال « ليس منا من لم يستغن بالقرآن » قال الحافظ ابن كثير ٤٦٦/٤ : ذهب ابن عُيينة إلى أن المعنى : يستغنى به عما عداه ، وهو تفسير صحيح ولكن ليس هو المقصود من الحديث الشريف .

⁽٢) ٪ ما بين الحاصرتين ساقطٌ من المخطوطة وأثبتناه من الهامش ، والأثـر رواه ابـن جريـر ٢٠/١٤ وابـن ـــ

قال مجاهد في قوله تعالى ﴿ لَاتُمُدَّنَ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَـا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾

قال الأغنياءُ الأشباهُ ، أي أمثالٌ في النُّعَمِ .

والأزواجُ في اللغة : الأَصنافُ(٢) .

٥٠ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ المُبِيـنُ . كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى المُبِيـنُ . كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى المُقْتَسِمِينَ ﴾ [آية ٩٠] .

في الكلام حذفٌ ، والمعنى : وقل إنِّي أنا النذير المبيئ عقاباً ، كما أنزلنا على المقتسمين .

وفي المقتسمين أقوال :

أحدها: أنهم قومٌ تحالفوا على عَضَهِ (٣) النبي عَلَيْكُ .

⁼ عطية في المحرر الوجيز ٣٥٣/٨ وقد رواه الطبراني مرفوعاً من حديث عبدالله بن عمرو بلفظ « من قرأ القرآن فرأى أنَّ أحداً أُوتِي أفضلَ ممًّا أُوتِي ، فقد استصغر ما عظم الله » . وانظر الدر المنثور للسيوطى ١٠٦/٤ فقد أورد الأثر السابق وعزاه إلى ابن المنذر .

⁽١) الأثر رواه الطبري عن مجاهد ٢١/١٤ وهـو أيضاً في الـدر المنشور للسيوطـي ٢٠٦/٤ ومـراده أن الأغنياء أمثالُ بعض في الغني ، فهم أزواج .

 ⁽٢) في المصباح المنير ٢٧٧/١ : النّزوجُ : الشكُل يكون له نظيرٌ كالأصناف والألوان . ويؤيده
 ﴿ سبحان الذي خلق الأزواج كلها ﴾ أي الأصناف .

⁽٣) قال الجوهري في الصحاح مادة عضة : وعَضَهَهُ عَضْهاً : رماه بالبهتان ، قال الكسائي : العِضَةُ : الكذبُ والبهتان ، وجمعُها عِضُونَ ، مثلُ عِزَة وعِزِينَ ، وأصلُه عِضْوَةٌ من عَضْوتُهَ أي فرقتهُ ، لأن المشركين فرقوا أقاويلهم فيه ، فجعلوه كذباً ، وسحراً ،وكهانة ، وشعراً ، وقيل : العِضةُ في لغة قريش : السيّحرُ . اه .

والقولُ الآخر: أنه روى الأعمش ، عن أبي ظِبْيانَ ، عن ابن عبد ابن عبد الله عبد عبد عبد الله عبد عبد أنه عبد الله عبد عبد الله الله عبد الل

وقال الضحاك : ﴿ المقتسمين ﴾ : أهلُ الكتاب ، مزَّقوا الكتب وفرحوا بما عندهم منها^(١) .

وقال مجاهد : ﴿ المقتسمين ﴾ : أهلُ المِلَلِ (٣) .

قال ابن جريج وقال عطاء: هم المشركون من قريش ، مزَّقوا القول في القرآن ، فقال بعضهم: هو شِعرٌ ، وقال بعضهم: هو سحرٌ ، وقال بعضهم: هو أساطير الأولين ، فذلك العِضُون(٤) .

وقال عكرمة : ﴿ عِضِين ﴾ : سحرٌ (٥) .

وكان أبو عُبَيدةَ يذهب إلى أن ﴿ عِضِينَ ﴾ مأخروذٌ من الأعْضَاء (١) .

قال أبو جعفر: وهو قولٌ حسنٌ . أي فرَّقوا القول ، وأنشد:

⁽١) الأثر أخرجه البخاري عن ابن عباس ١٠٢/٦ وابن كثير ٤٦٧/٤ وابن الجوزي ٤١٧/٤ والمدر ١٠٦/٤ المنثور ١٠٦/٤ .

⁽٢_٥) انظر هذه الآثار في الطبري ٦٢/١٤ وابن كثير ٤٦٧/٤ والبحر المحيط ٤٦٨/٥ .

⁽٦) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١/٥٥٨ حيث قال : أي عَضَوه أعضاءً أي فرَّقوه فِرَقاً .

« وَلَيْسَ دِينُ اللَّهِ بالمُعَضَّىٰ ۽ (١) .

أي بالمُفَرَّقِ.

وكان الفرَّاءُ يذهب إلى أنه مأخوذٌ من العَضَاهِ وهي شجر (٢).
وكان الكسائي يذهب إلى أنه يجوز أن يكون مأخوذاً منهما.
٥١ _ وقوله جلَّ وعــزَّ : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَــا ثُوْمَـــرُ وَأَعْــرِضْ عَنِ
المُشْركِينَ ﴾ [آية ٩٤].

قال مجاهد : أي اجهر بالقرآنِ في الصلاة (٣) .

قال : ومنه تَصَدَّع القومُ : إذا افترقوا .

قال : ومنه الصُّدَاعُ ، لأنه انفراقُ قبائِل الرأس .

(١) هذا شطر من رجز رؤيه بن العجَّاج ، وهو في ديوانه ص ٨١ من قصيدة مطلعها :

دَايَ نُتُ أَرْوَى واللَّي وَنُ تَقضَى فَمطَ فَمطَ وَادَّتْ بَعْضاً وَادَّتْ بَعْضاً ولِدِي وَلَّ اللَّه بعضاً ولي والمُ عضي ولي ولي اللَّه والمُ عضي اللَّه والمُ

يقول : إن دِينَ اللهِ ليس أقساماً ولا أجزاء .. وهو من شواهد الطبري ٢٥/١٤ وفي اللسان ، ومجاز القرآن ٢٥٥/١

- (٧) انظر معاني القرآن للفراء ٩٢/٢ ولفظه: وواحدة العضيين عضة ، وفعها عضون ، ونصبهها وخفضها عضوين ، قال والمعنى ﴿ جعلوا القرآن عضيين ﴾ أي فرقوه إذ جعلوه سحراً ، وكذباً ، وأساطير الأولين . اهـ .
- (٣) الأثر في الطّبري ٢٨/١٤ وابن كثير ٢٩/٤ والدر المنثور ٢٠٦/٤ وعزاه إلى ابن المنذر وابـن أبي حاتم .

قال أبو جعفر : ومعروفٌ عند أهـل اللغـة أنـه يقـال : صَدَع بالحق : إذا أَبانَهُ وأظهره ، وَكَأنَّه: أَبِنْ ، وأَظْهِرْ (١) .

وأنشد أبو عُبيدة لأبي ذؤيبٍ يصف عِيرًا وَأَتُناً ، وأنه يحكم :

وكَأَنَّهُ لَ رِبابِ لَهُ وكأنَّ لِهِ السَّهُ وكأنَّ لَهِ

يَسَرُّ يُفِيضُ على القِدَاحِ ويَصْدَعُ (٢)

ومن هذا قيل للصُّبج: صَدِيعٌ ، كما قال َ: « كأنَّ بَيَاضَ لَبَّتِه صَدِيعُ »^(٣)

وأبو العباس(٤) يذهب إلى أن المعنى : فاصدَعْ الباطلَ بما تُؤمر به أي افرُقْ .

⁽١) في الصحاح ١٢٤١/٣ : الصَّدْعُ : الشَّقُ ، والصَّديعُ : الصبحُ ، وصَدَعْتُ الشيءَ : أظهرتُه وأبنتُه ، يُقال : صدعتُ بالحقٌ إذا تكلمت به جهاراً . اه. .

⁽٢) البيت لأبي ذُويب وهو في ديوان الهذليين ٢/١ وفي الطبري ٢٧/١٤ وفي اللسان والتاج مادة صدع ، وفي مجاز القرآن ٢٥٥١ والقرطبي ٢١/١٠ يصف فيه حمار الوحش والأثن يطردها ويسوقها أمامه ، والرَّبابة : الخِرقة التي ثُلفُ بها القِداح ، وقيل : هي القِداح نفسها . واليَسَرُ : واحدُ الأَيْسَار وهو الذي يضرب بالقِداح ، ومعنى يُفيض على القداح أي يدفعها ويضرب بها .

⁽٣) هذا عجز بيتٍ لعمرو بن معد يكرب ، وهو في حاشية المحرر الوجيز لابن عطية ٣٥٩/٨ وصدرُه :

تَرَى السَّرِّحَانَ مفتر رشاً يديك كأنَّ بياض لبَّتِ مه صديع أنَّ بياض لبَّتِ مه صديع أي كأنه صبح يشقُّ الظلام ويفلقه ، والسِّرحانُ بكسر السين : الذئبُ .

⁽٤) أبو العباس هو الإمام المبرِّد ، وقد تقدمت ترجمته .

٥٢ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ المُسْتَهْزِئِينَ ﴾ [آية ٥٠] .

حدثنا «أبو بكر» أحمد بن محمد بن نافع ، قال : نا سلمة بن شُعيب بن عبدالرزاق ، عن مَعْمر ، عن قتادة ، وعثانُ الجَرَري عن مَقْسم ، عن ابن عباس ، في قوله تعالى ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكُ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ مَقْسم ، عن ابن عباس ، في قوله تعالى ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكُ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ قالا : «المستهزءون» : الوليدُ بن المغيرة ، والعاصُ بن وائل ، وعَدِيُّ بن قيس ، والأسودُ بن عبد يغوث ، والأسودُ بن المطلّب .. مَرُّوا رجلًا قيس ، والأسودُ بن عبد يغوث ، والأسودُ بن المطلّب .. مَرُّوا رجلًا منهم رجلاً على النبي عَيِّتُهُ ومعه جبريل عليه السلام ، فإذا مرَّ رجلٌ منهم قال له جبريل : كيف تجدُ هذا ؟ فيقول : بئسَ عبدُ الله ، فيقول جبريل : كفيْنَاكهُ .

فأمًّا الوليد ابن المغيرة فتردَّى فتعلَّق سهمٌ بردائه فذهب يجلس فقطع أكحله فنزف فمات .

وأما الأسود بن عبد يغوث فأتي بغصن فيه شوك ، فضرب به وجهه فسالت حَدَقتاه على وجهه ، وكان يقول : دعوت على محمد دعوة ، ودعى عليّ دعوة ، فاستُجيب لي ، واستُجيب له . دَعَا عليّ أن أعمى فعميت ، ودعوت عليه أن يكون وحيداً طريداً في أهل يثرب فكان كذلك .

وأما العاص بن وائل فوطِيءَ على شوكة ، فتساقط لحمه عن عظامه حتى هلك .

وأما الأسود بن المطلّب ، وعَدِيُّ بنُ قيس فإنَّ أحدهما قام في

الليل ، وهو مطمئن ليشرب من جرة ، فلم يزل يشرب حتى انفتق بطنه فمات ، وأما الآخر فلدغته حيَّةٌ فمات (١) .

٥٣ _ وقولُه جلَّ وعَــزَّ : ﴿ فَسَبِّــخْ بِحَمْــدِ رَبِّكَ وَكُــنْ مِنَ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾ [آية ٩٨] .

أي كنْ من المصَلِّين^(٢) .

٥٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاعْبُدُ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيكَ الْيَقِينُ ﴾ [آية ٩٩] .
 قال سالمُ بنُ عبدالله(٣) ومجاهد : أي الموتُ(٤) .

الأثر أخرجه ابن جرير الطبري في جامع البيان ٢٩/١٤ بزيادةٍ في الرواية ، ورواه ابن كثير في تفسيره ٢٠/٤ من رواية محمد بن إسحق ، قال : كان عظماء المستهزئين خمسة نفر ، كانوا ذوي أسنانٍ وشرفٍ في قومهم .. وذكر الرواية بأوسع مما ذكرها المصنف ، وهو في الدر المنثور للسيوطي ٢٠/١٠ وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢/١٤ وهو في القرطبي ٢٢/١٠ وفي البحر المحيط ٥/٧٠ قال ابن الجوزي : أتى جبريل رسولَ الله عَيْنَةُ والمستهزئون يطوفون بالبيت ، فمرَّ الوليدُ بنُ المغيرة ، فقال جبريل يا محمد : كيف تجد هذا ؟ فقال : بئس عبدالله ، قال : قد كُفيتَ وأوماً إلى ساق الوليد .. وذكر الأثر كاملاً .

⁽٢) أطلق السجود وأراد به الصلاة ، وهذا من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل ، وهـو مجاز مشهـور ، والمعنى : سبِّح ربك فيما نالك من مكـروه ، وكـن من المصلِّين ، يكـفك اللـه ما أهـمَّك ، قال الطبري ٤ ٧٣/١ : وهذا نحو الخبر الذي رُوي عن رسول الله يَوْلِيَّهِ ، أنه كان إذا حَزَبـه أمـرٌ فزع إلى الصلاة اهـ . وكذلك قال ابن كثير ٤٧١/٤ : وعبادته التي هي الصلاة .

⁽٣) ه سالم بن عبدالله ، هو _ كما قال الحافظ ابن كثير ٢٧١/٤ _ سالم بن عبدالله بن عمر ، توفي سنة ٢٠١ هـ كان من فقهاء المدينة ، يشبه أباه في العلم ، والتُقيى ، والعبادة قال العِجلي : مدني تابعي ثقة ، وقال أحمد بن حنبل : أصحُّ الأسانيا : الزهري عن سالم عن أبيه ، وانظر ترجمته في التهذيب ٢٣٦/٣ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ٤ /٧٤/١ وابـن كثير ٤٧١/٤ وابـن الجوزي ٤٢٣/٤ قال : وهـو قول ابـن =

قال أبو جعفر : ونظيرُ هذا ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَادُمْتُ حَيَّاً ﴾(١) .

والفائدة في هذا أنه لو قال : واعبـدْ ربَّك مطلقـاً ، ثم عَبَـده مرَّةً واحدةً كان مطيعاً ..

وإذا قال ﴿ مَادُمْتُ حَيَّاً ﴾ أو أبداً ، أو ﴿ حَتَّـــى يَأْتِـــيَكَ الْيَقِينُ ﴾ كان معناه : لا تُفارق هذا .

تمت سورة الحجر

* * *

عباس ، ومجاهد ، والجمهور اهـ . أقول : وأخرجه البخاري في صحيحه في كتباب التنفسير
 ١٠٢/٦ ولفظه : ﴿ واعبد ربَّك حتى يأتيكَ اليقينُ ﴾ قال سالمٌ : الموتُ .

⁽١) سورة مريم آية ٣١.

٢) كذلك قال الزجاج إن المعنى: اعبد ربك أبداً ، وقال في البحر ٢٥/٥٤: وحكمة الغاية وحتى يأتيك اليقين ﴾ وهو الموت ، أنه يقتضي ديمومة العبادة مادام حياً ، والمقصود ألا يُفارق العبادة حتى يموت . اهد قال الحافظ ابن كثير ٤/٢٧٤: ويُستدلَّ بهذه الآية على تخطئة من ذهب من الملاحدة ، إلى أن المراد باليقين : المعرفة ، فمتى وصل أحدهم إلى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم ، وهذا كفر وضلال وجهل ، فإن الأنبياء عليهم السلام ، أعلم الناس بالله ، وأعرفهم بحقوقه وصفاته ، وما يستحق من التعظيم ، وكانوا مع هذا أعبد الناس ، وأكثر الناس عبادة ، ومواظبة على فعل الخيرات إلى حين الوفاة ، وإنما المراد باليقين هنا الموت اه .





بشَرَالِنَالِحَةِ الْحَيْنِ

سُورة النِيل وهي مكية"

قال عبدالله بن عباس : إلا ثلاث آيات ، نزلْنَ بين مكة والمدينة ، حين رجع النبي عَلَيْلِيْهُ من أُحُد _ وقد قُتِل حمزةُ ومُثِّل به _ فقال النبي « لأمثلنَّ بثلاثين منهم ، وقال المسلمون : لنمتَّلِنَ بهم » فأنزل الله ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُم فَعَاقِبُوا بِمِشْلِ مَا عُوقَبْتُم بِهِ ﴾ إلى آخر ثلاث آيات (٢) .

١ __ قولُه جلَّ وعز : ﴿ أَتَى أُمرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ .. ﴾ [آية ١].

قال بعضهم: ﴿أَتَى﴾ بمعنى يأتي ، لأنه قد عُرِف المعنــــى فصار مثل قولك: إنْ أكرمتنى أكرمتُك.

وقيل : أخبارُ اللهِ بالماضي والمستقبل شيءٌ واحدٌ ، لأنه قد عُلِم

⁽١) في البحر ٤٧٢/٥ : قال الحسنُ ، وعطاء ، وعكرمة ، وجابر ، هي كلُّها مكية ، وقال ابن عباس : هي مكية إلَّا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة في شأن قتلي أحمد ، وانظر المدر المنشور ١٠٩/٤ .

⁽٢) انظر تفسير ابن عطية ٣٦٣/٨ وجامع الأحكام للقرطبي ٢٥/١٠ .

أنه يكون فهو بمنزلة ما قد كان(١).

وقولٌ ثالثٌ _ وهو أحسنُها _ وذلك أنهم استبعدوا ماوعدهم الله من العقاب ، فأخبر الله جلَّ وعز أن ذلك قريبٌ فقال ﴿ أَتَى أَمْرُ اللهِ ﴾ (٢) .

أي هو في القرب بمنزلة ما قد أتى ، كما قال تعمالى : ﴿ إِقْتُـرَبُتِ السَّاعَةُ ﴾ وكما يُقال : أتاكَ الخبرُ ، أي قَرُبَ منك .

وقال الضحاك : أي جاء القرآن بالفرائِض ، والأحكام ، والحدود^(٣) .

٢ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ يُنَزِّلُ المَلَائِكَةَ بَالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ
 مِنْ عِبَادِهِ .. ﴾ [آية ٢].

 ⁽١) عبر بصيغة الماضي عن المستقبل ، لتحقق وقوع الأمر وتيقنه ، فإنه مقطوع بمجيئه قال الفخر الرازي ٢١٨/١٩ : لمّا كان واجب الوقوع لا محالة عبر عنه بالماضي ، كما يُقال للمستغيث : جاءك الغوث فلا تجزع . اهـ . وانظر أيضاً تفسير ابن كثير ٤٧٣/٤ .

⁽٢) قال ابن عباس: لمَّا نزل قوله تعالى ﴿ اقتربت الساعة ﴾ قال الكفار بعضهم لبعض: إن عمداً يزعم أن القيامة قد اقتربت ، فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما يأتي من العقاب ، فلما امتدَّت الأيام قالوا يامحمد: ما نرى شيئاً مما كنت تخوِّفنا به ، فأنزل المه ﴿ أَتَى أمر اللهِ فلا تستعجلوه .. ﴾ وانظر أسباب النزول للواحدي ص١٥٩ وزاد المسير ٤٢٦/٤.

⁽٣) هذا القول غريب وبعيد ، حكاه عن الضحاك الطبري ٤ ٧٦/١ والقرطبي ٢٥/١٠ وابن كثير ٤٧٣/٤ قال الحافظ : وقد ذهب الضحاك في تفسير الآية إلى قول عجيب فقال ﴿ أَقَى أُمرُ اللَّهِ ﴾ أي فرائضه وحدوده ، وقد ردَّه ابن جرير فقال : لا نعلم أحداً استعجل الفرائض والشرائع قبل وجودها ، بخلاف العذاب فإنهم استعجلوه استبعاداً وتكذيباً اه. .

روى هُشَيْمٌ ، عن أبي بِشْرٍ ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، قال : الرُّوحُ : خلقٌ من خلق اللَّهِ ، وأمرٌ من أمره ، صُوَرُهم على صُورَ بنى آدم ، لاينزل في السماء مَلَكْ إلاَّ ومعه واحدٌ منهم (١٠).

وروی ابن جریج عن مجاهد قال : لاینزل مَلَك إلاَّ ومعه و ح^(۲) .

وقال إسماعيلُ بنُ أبي خالد : سألت أبيا صالح عن الرُّوح ، فقال : لهم صُوَرٌ كصُور بني آدم ، وليسوا منهم (٣) .

وقال الحسن : تنزل الملائكة بالروح أي بالنبوَّة (١).

وروى مَعْمر عن قتادة : تنزل الملائكة بالـروح قال : بالوحـي والرحمة (٥).

َ **قال أبو جعفر** : وهـذا قول حسنٌ ، وقـد رواه عليُّ بن أبي طلحة عن ابن عباس

أي يُسْرَهُم بما هو بمنزلة السروح والحيساة ، كما قال تعسالي : ﴿ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ﴾ (٦) .

⁽١-٥) انظر هذه الآثار عن السلف في جامع البيان للطبري ٢٧/١٤ وفي زاد المسير لابن الجوزي ٢٨/٤ وفي الدر المنثور للسيوطي ٢١٠/١ وأرجع الأقوال ما رُوي عن ابن عباس وقتادة أنه القرآن والوحي ، كما قال سبحانه ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ﴾ سُمِّي الوحي روحاً لأنه تحيا به القلوب ، كما تحيا بالأرواح الأجساد ، قال الزجاج : الروح ما تحيا به القلوب من هداية الله تعالى لها ، واستحسنه ابن عطية وقال : وكأن اللفظ على التشبيه فهو كالروح للجسد .

⁽٦) ﴿ سُورَةُ الوَاقِعَةُ آيِنَةً ٨٩ وتمامها ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَـَّرُينِ فَرُوْحٍ وَرَجَانٌ وَجَنَّسَةُ نَعِيمٍ ﴾ .

وقیل معناه : رحمة^(١) .

٣ - وقوله جلَّ وعز : ﴿ والأَنْعَامَ خَلَقَها لَكُمْ فِيهَا دِفةٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا
 تَأْكُلُونَ ﴾ [آية ٥) .

رَوَى اسرائيلُ عن سِماكِ بنِ حربِ ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : النَّسْلُ^(۲) .

وروى ابنُ جُريج عن مجاهـد قال : الـدفء : لبـــاسٌ يُنسج ، والمنافع : الرُّكوبُ ، واللَّبنُ ، واللحمُ (٣)

قال أبو جعفر: وهذا قول حَسَنٌ: أي ما يُدفيء من أوبارها وغير ذلك، وأحسِبُ مذهبَ ابنِ عباس أنَّ المنافع النسل، لا المدفء، على أن الأمويُّ (٤) قد رَوَى أنَّ الدفء عند العرب نتاجُ الإبل، والانتفاع بها، فيكون هذا فيه.

⁽١) هذا قول الحسن، وقتادة، كما حكاه ابن الجوزي ٤٢٨/٤ في تفسيره.

 ⁽۲) الأثر أخرجه الطبري عن ابن عباس ٧٩/١٤ وابن الجوزي ٤٣٠/٤ وهـذا القـول تفسير للمنافع
 لا للدفء .

⁽٣) الأثر عن مجاهد في الطبري ٧٩/١٤ وابن كثير ٤٧٦/٤ وتفسير ابن الجوزي ٤٣٠/٤ .

⁽٤) حكى ابن فارس اللغوي عن الأموي قال: الدُّف: عند العرب: نِتَاجُ الإبلِ وألبانها اهر زاد المسير ٤/٠٥ وفي الصحاح للجوهري ١/٠٥: الدِّفة : نتاج الإبل وألبانها وما يُنتفع به منها ، وفي الحديث « لنا من دِفْتهم وصِرَامهم ما سلَّموا بالميشاق » أي إبلهم وغنمهم . اها أقول : والمشهور أن الدُّفَءَ ما يُستدفَأُ به من اللباس من الصوف والوبر ، والمنافع هي منافع النسل والدرِّ ، واللَّحم ، وركوب الظهر .

٤ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ ثُرِيحُــونَ وَحِيــن ٢ تَسْرُحُونَ ﴾ 1 آية ٦] .

رَوَى معمَرٌ عن قتادة قال: إذا راحتْ أعظم ما تكون أسنمة من السَّمَن ، وضروعُها محفّلةٌ (١) .

قال أبو جعفر: والمعنى عند أهل اللغة: وتُريحونها بالعشي ، يقال: أُرحْتُ الإِبلَ إذا انصرفتَ بها من المرعى الذي تكون فيه باللَّيلِ ، ويُقال للموضع المُرَاحُ ، وفي الحديث: « إذا سَرَقها من المُرَاح قُطِع » (٢) .

ومعنى : ﴿ تَسْرِحُونَ ﴾ تَغْدُونَ بِهَا إِلَى المُرعَى ، سَرَحْتُ الْإِبَلَ أَسْرِحُهَا سَرْحاً وسُرُوحاً ، إذا غدوتَ بها إلى المرعى فخلَّيتها ترعى ، وسَرَّحتُ هي في المتعدي واللازم واحدِّ^(٣) .

 ⁽١) الأثر في الطبري ٨٠/١٤ ولفظه عن قتادة : إذا راحت كأعظم ما تكون أسنمة ، وأحسن ما
 تكون ضروعاً .

 ⁽٢) الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه رقم ٢٥٩٦ بلفظ « وما كان في المراح ففيه القطع » قال في النهاية ٢٧٣/٢ : والمُراح بالضم : الموضع الذي تروح إليه الماشية ، أي تأوي إليه ليـلاً ، وأصا بالفتح فهو الموضع الذي يروح إليه القومُ أو يروحون منه اهـ .

⁽٣) في الصحاح ٣٦٨/١ : أراح إبله : ردَّها إلى المُرَاح ، ولا يكون ذلك إلا بعد الزوال ، وسَرَحت الماشية بالغداة ، وراحت بالعشي أي رجعت ، والمُراح بالضمِّ حيث تأوي إليه الإبلُ والغنم بالليل اهـ وقال القرطبي ١١/١٠ : ﴿ حين تُريحون وحين تسرحُون ﴾ : وذلك في المواشي حين تروح إلى المراعي وتسرح عليه ، والرَّواحُ رجوعها بالعشي من المرعى ، والسَّراح بالغداة إذا غدوت بها إلى المرعى فخليتها ، وسَرَحت هي ، المتعدي واللازم واحد .

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَا لَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُـوا بَالِغِيـهِ إِلَّا بِشِقَ الأَنْفُسِ ﴾ [آية ٧] .

رَوَى ابنُ جريج عن مجاهد قال : إلَّا بمشقة(١) .

وقال غيره: المعنى: لولا الإِبلُ لم تبلغوا البلدان إلَّا بمشقَّة. وقد قُرىء ﴿ إِلَّا بِشَقِّ الأَنْفُسِ ﴾(٢) وهي بمعنى الأول ، إلَّا أنه مصدر .

ت وقولُـــه جلَّ وعـــز ﴿ وَالْحَيْـــلَ وَالْبِعَــالَ وَالْحَمِيْــــرَ لِتَرْكَبُوهَـــا
 وَزِيْنَةً .. ﴾ [آية ٨] .

تأوَّل هذا جماعةٌ منهم: عبدُاللَّهِ بنُ عبـاس على أنـه لايحلُّ أكـلُ هذه ، لقوله في الإبل ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ ولم يقـل هذا في « الخيـل ، والبغال ، والحمير »(٣) .

⁽١) الأثر في الطبري ٨٠/١٤ وتنفسير ابن الجوزي ٤٣٠/٤ وهنو قول الأكثرين ، قال السطبري : والمعنى : لم تكونوا بالغيه إلا بجهند من أنفسكم شديند ، ومشقة عظيمة ، وهنو قول قشادة وعكرمة .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٧/٢ قال : الشَّقُ بفتح الشين بمعنى الشِّقُ بكسرها ، وكلاهما المشقّةُ ، وهما من الشقّ في العصا ونحوها ، ومنه قراءة أبي جعفر وعمرو بن ميمون ﴿ بشقّ الأنفس ﴾ بفتح الشين ، وأمَّا الجزري فعدَّها من القراءات العشر ٣٠٢/٢ .

⁽٣) انظر تفصيل الأقوال في جامع الأحكام للقرطبي ٧٦/١٠ فقد ذكر أقوال الفقهاء وأدلتهم ، وعلَّل ودلَّل بما فيه مقنع على جواز أكل لحوم الخيل .

٧ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَحْلُقُ مَالَا تَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٨].

وظاهرهٔ عام ، إلاَّ أن عبدالرحمن بنَ معاوية القُرشي حدثنا قال : حدثنا موسى بن محمد ، عن ابن السدي عن أبيه في قوله تعالى ﴿ وَيَحُلُقُ مَالَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال : السوس في الثياب (١٠) .

٨ ــ وقولُه جل وعز ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ ﴾ [آية ٩].

قال الضحاك : أي تبيينُ الهدى والضلالة^{٢١)} .

وقال مجاهد : أي طريقُ الحق (") . وهذه تشبه ﴿ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴾ (ا) .

أي على منهاجي وديني . وكذا ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيْلِ ﴾ أي القصدُ فيها ما كان على دين الله .

وقيل: هو تبيينُ الحقِّ ، والبراهين ، والحُجَج (٥) .

⁽١) أخرجه ابن عساكر عن مجاهد وحكاه في الـدر المنثور ١١٢/٤ وهـو قول شاذٌ وغريب ، فالآية وردت مورد الامتنان بما خلق الله عز وجل من وسائـل النقـل لراحـة الإنسان ، والسُّوسُ ليس من أسباب الراحة ، والأظهر أن المعنى : ويخلق في المستقبل ما لا تعلمونـه الآن من وسائـل النقـل ، كالسيارات ، والقطارات ، والطائرات النفاثة وغيرها من الوسائل ، وهي من تعـليم اللـه للإنسان ، حتى لايقول الناس : إنما استخدم آباؤنا الخيل والبغال والحمير فلا نستخدم سواها .

⁽٢_٣) الآثار عن الضحاك ومجاهـــد رواهـــا الــطبري ٨٤/١٤ والسيوطـــي في الـــدر ١١٢/٤ .

⁽٤) سورة الحِجْر آية ٤١ .

هذا قول الزجاج كما في زاد المسير ٤٣٢/٤ قال المعنى : وعلى الله تبيين الطريق المستقيم ، والدعاء
 إليه بالحجج والبراهين .

وقيل: إنه يراد بالسبيل ها هنا الإسلام(١١).

٩ ــــ ثم قال جل وعز ﴿ وَمِنْهَا جَائِرٌ ﴾ [آية ٩] .

أي ومن السُّبُل جائرٌ ، أي عادلٌ عن الحقِّ ، وأنشدني أبو بكر ابن أبي الأزهر ، قال أنشدني بُنْدار :

لَمَّا خَلَطْتُ دِمَاءَنَا بِدِمَائِهَا

سَارَ الثُّفَالُ بهَا وجَارَ العَاذِلُ

ورُوى عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿ وَمَنْكُمُمُ مُ

وكذلك قرأ عبدالله بن مسعود ذا، على التفسير .

١٠ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴾ [آية ٩] .

أي لو شاء لأنزل آية تضطركم إلى الإيمان (٤) ، ولكنه أراد أن يُثيبَ ويعاقب .

⁽١) هذا قول الفراء في معانيه ٩٧/٢.

⁽٢) لم أعتر على قائل هذا البيت ، وفي المخطوطة « دماءها بدمائنا » وصوابه دماءًنا .

⁽٣) هذه القراءة شاذة وليست من القراءات المتواترة ، وهي محمولة على التفسير كما قال المصنف ، وقد ذكرها ابن عطية ٣٧٨/٨ في المحرر الوجيز ، ويوجد في المخطوطة طمس لجملة في السطر الأول لم نستطع معرفتها ولا قراءتها .

⁽٤) هذا التفسير على مذهب المعتزلة ، وأما أهل السنة الذين يرون أن الهدى والضلال بيد الله عزَّ وجل فيقولون المعنى : لو أراد الله هدايتكم لهداكم ، فالأمر لمشيئته وإرادته جلَّ وعلا .. وهذا القول الذي حكاه المصنَّف هو قول الزجاج ، وقد ردَّه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٨٧/٨ =

١١ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْـهُ شَرَابٌ ،
 ومِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُون ﴾ [آية ١٠] .

قال قتادة والضحَّاك : ﴿ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾ فيه ترعون (١) .

قال أبو جعفر: وكذا هو في اللغة ، يُقال: أَسَمَتُ الإِبلَ: أَي رعيتُها فأنا مُسِيمٌ ، وهي مُسَامَةٌ ، وسَائِمةٌ .

١٢ __ وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ وَمَــا ذَرَأَ لَكُــــمْ فِي الأَرْضِ مُحْتَلِفـــاً أَلُوائُهُ .. ﴾ [آية ١٣] .

قال قتادة : من الدوابِّ ، والأشجار ، والثِّمار (٢) .

١٣ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَتَرَىَ الْفُلْكَ مَوَاخِرَ فِيهِ .. ﴾ [آية ١٤] .

قال الضحاك : تذهب وتجيءُ (٢) .

والمَخْرُ في اللغة : الشَّقُ ، يقال : مَخَرتِ السفينةُ تمخَرُ وتمخُرُ وتمخُرُ اللهُ عند هبوب الرياح ، ومَخْرُ

فقال: وهذا قول سوء لأهل البِدَع، الذين يرون أن الله لا يخلق أفعال العباد، وقع فيه الزجَّاج رحمه الله من غير قصد .. الخ قال أبو حيان في البحر ٤٧٧/٥ : لم يعرف ابنُ عطية أن الزجَّاج معتزلي فلذلك تأوَّل عليه أنه وقع فيه من غير قصد . اهد أقول : قول أبي حيان عن الزجَّاج إنه معتزليِّ فيه نظر، وهو يتنافى مع بعض أقواله في معاني القرآن ١٩٧/٣ حيث قال عند قوله تعالى في لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ﴾ : وقد اتفقت الأمة على أن الله لو شاء ألا يُعبد غيرُه مشيئة اضطرار إلى ذلك ، لم يقدر أحد على غير ذلك ، ولكنَّ الله جل ثناؤه تعبد العباد فوق من أحبَّ إضلاله .

⁽ ١_٣) انظر الآثار عن السلف في الطبري ١٤/٦٨و٨٧ وابن كثير ٤٧٩/٤ والدر المنثور ١١٢/٤ .

الأرض ، إنما هو شقُّ الماء إياها^(١) .

١٤ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وأَلْقَى فِي الأَرْضِ رَوَاسِيَ ﴾ [آية ١٥]

قال الحسن: أي جبالاً(٢).

قال أبو جعفر : يقـال : رَسَا يرسُو ، إذا ثبت وأقـام . ثم قال تعالى ﴿ أَن تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ .

قال ابراهيم : أي تكفأ^(٦) .

قال أبو جعفر : يُقال : مَادَ بميدُ إذا تحرَّك ومالَ .

وروى معمرٌ عن قتادة قال سمعت الحسن يقول: لمَّا خلق اللهُ الأرض كادت تميد فقالوا: لاتُقِرُّ هذه عليها أحداً ، فأصبحوا وقد خلق الله الجبالَ ، ولم تدر الملائكة ممَّ نُحلقتِ الجبالُ (٤).

١٥ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ وأَنْهَاراً وسُبُلاً ﴾ [آية ١٥]

 ⁽١) في الصحاح ٨١٢/٢ : مخرَت السفينةُ تمخرُ وتمخرُ ، مَخْراً ومخُوراً : إذا جرتْ تشقُّ الماء مع صوتٍ ، وقولُه تعالى ﴿ وترى الفُلْكَ مواخِرَ فيه ﴾ أي جواري ، ويُقال : مخرتُ الأرضَ أي أرسلتُ فيها الماء . اه .

⁽٢-٤) الآثار عن السلف أخرجها الطبري في جامع البيان ١٠/١٤ وابسن الجوزي في زاد المسير ٤ ٥٠/١ وابسن الجوزي في زاد المسير ٤ ٥٠/٤ والقرطبي في جامع الأحكام ١٠/١٠ والسيوطي في الدر المنشور ١١٣/٤ وابن كثير في تفسيره ٤٨١/٤ قال ابن الجوزي: أي نصب فيها جبالاً لئلا تميد بكم ، وكراهة أن تميد بكم ، يُماذ ، يَميدُ ، مَيْداً : إذا أُديربه ، والميْدد : الحركة والمَيْدل ، وفلان يَميد في مشيته أي يتكفًا . اهـ .

أي : وجعل فيها أنهاراً وسُبُلاً .

قال قتادة : أي طُرُقاً (١) .

١٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [آية ١٦] .

رَوَى سفيان ، عن منصور ، عن ابـراهيم قال : من النجـوم علامات ، ومنها مايُهتدى به (۲) .

وقال الفراء : الجدي ، والفرقدان (٢٠) .

قال أبو جعفر : والذي عليه أهل التفسير ، وأهل اللغة سواه ، أن النَّجم ها هنا بمعنى النجوم (^{١)} .

وخلق الله النجوم زينةً للسماء ، ورجوماً للشياطين ، وليعلم بها عدد السنين والحساب ، وليهتدى بها (٥) .

١٧ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَحْلُقُونَ شَيْمًاً وَهُمْ يُحْلَقُونَ ﴾ [آية ٢٠] .

يعني الأوثان .

⁽١ ـــ ٢) الطبري ١١/١٤ والدر المنثور ١١٤/٤ .

٣) انظر معاني الفراء ٩٨/٢.

 ⁽٤) هذا هو الصحيح ، وهو قول الجمهور ، وأما القول بأن المراد بالنجم الجبال فهو غير مشهور ،
 وهو ضعيفٌ لمخالفة المعروف الظاهر ، المتبادر إلى الذهن .

 ⁽٥) هذا قول قتادة حكاه عنه الطبري في جامع البيان ٩١/١٤.

وقرأ محمد اليماني ﴿ والذين يُدْعَوْنَ مَنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ بضم الياء وفتح العين(١) .

١٨ ـــ وقوله جل وعز ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ [آية ٢١] .

أي : هم أمواتٌ غير أحياء ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيُّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ . يجوز أن يكون المعنى : وما تشعر الأصنام .

ويجوز أن يكون المعنى : وما يشعر المشركون متى يُبعثون (٤) .

الوزرُ في اللغة : الحِمْلُ الثقيل ، وقيل للإثم وزرٌ على التمثيل^{٣)} .

٢٠ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِيْنَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ [آية ٢٠] .

 ⁽١) في هذه الآية ثلاث قراءات ﴿ والَّذِينَ تدعون ﴾ بالتاء وهـي قراءة الجمهـور ، وقـرأ عاصم
 ﴿ والذين يَدْعُون ﴾ بالياء ، وهما قراءتان سبعيتان كما في السبعة لابن مجاهـد ص ٣٧١ وأمّـا قراءة
 « يُدْعون » بالضم فشاذة .

 ⁽۲) القولان ذكرهما الطبري في تفسيره جامع البيان ٤ ٩٤/١ وعلى القول الأول يكون المعنى : وما تشعر هذه الأصنام متى يُبعث عابدوها ، وفيه تهكّم بالمشركين في عبادتهم لجمادات لا تُحسُّ ولا تشعر .

 ⁽٣) أي هو كالحمل الثقيل على ظهر الفاجر ، قال في الصحاح ٨٤٥/٢ : الوِزْرُ : الإِنْـمُ والنَّقـلُ ، وقوله تعالى ﴿ ولا تَزِر وازرةٌ أُخـرى ﴾ أي لاتحمـل حمل أخـرى ، تقـول : وَزِرَ يَوْزَرُ ، ووَزَر يَزِر فهو موزورٌ .

قال مجاهد: يُحَمَّلون إثمَ من أَضلُّوه ، ولا يُنْقص من إثمِ المَضَلُّ شيءٌ (١) .

٢١ __ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِ مْ فَأَتَى اللَّهُ بُنيَانَهُ مِ مِن القَوَاعِدِ فَحَرَّ عَلَيْهِ م السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ [آية ٢٦] .

وقرأ الأعرجُ ﴿ السُّقُفُ ﴾ .

قال مجاهد : يعني بهذا « نَصْرودَ بنَ كَنْعان » الـــذي حَاجَّ إبراهيم في ربه ، ويُروى أنه بني بنياناً عظيماً فخرَّ (٢) .

وقد قيل : هذا تمثيل ، أي أهلكهم الله فكانوا بمنزلة مَنْ سقط عليه بنيانُه وهلك(٣) .

وقيل: أحبط الله أعمالهم ، فكانوا بمنزلة من سقط عليه بنيائه .

والفائدة في قوله تعالى ﴿ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ أنه قد يُقال : سقَطَ

⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما حكاه ابن الجوزي عنه في زاد المسير ٤٤١/٤ وكذلك قال في الكشاف ٢٢٦/٢ : وهذا تمثيلٌ لإفساد ما أبرموه من المكر بالرسل ، يعني أنهم نصبوا منصوبات يمكروا بها ، فجعل الله هلاكهم في تلك المنصوبات ، كحال قوم بنوا بنياناً وعمَّدوه بالأساطين ، فأتى الله البنيان من أساسه ، بأن ضعضعت الأساطين ، فسقط عليهم السقفُ وهلكوا ، وهذا نحو قوفم « من حفر لأخيه جُبًا وقع فيه منكبًا » .

عليَّ منزلُ كذا إذا كان يملكه ، وإن لم يكن وقع عليه(°) .

٢٢ __ وقولُه جلَّ وعز ﴿ ثُمَّ يَوْمَ القِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِـــي
 الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُونَ فِيهِمْ ﴾ [آية ٢٧].

المعنى : أين الذين كنتم تدَّعون أنهم شركائي ؟ أي أين شركائي على قولكم !؟ واللهُ جلَّ وعز الاشريك له (٢٠) .

٢٣ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَٱلْقَوُا السَّلَمَ ﴾ [آية ٢٨] .

أي الإستسلام ، أي أذعنوا واستسلموا .

٢٤ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ آية ٣٣]
أي لقبض أرواحهم ، ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ أي بالعذاب
والزلزلة والخسف] (١) .

٢٥ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَاعَبْدَنَا مِنْ
 دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنا ﴾ [آبة ١٠٢].

⁽١) قال ابن الأنباري : « إنما قال ﴿ من فوقهم ﴾ لُينبِّه على أنهم كانوا تحته ، إذ لو لم يقبل ذلك لاحتمل أنهم لم يكونوا تحثه ، لأن العرب تقول : سقط علينا البيتُ ، وحرَّ علينا الحانوت ، وتداعت علينا الدار ، وليسوا تحت ذلك » اهـ زاد المسير ٤٤١/٤ .

 ⁽٢) قال في البحر ٤٨٥/٥ : أضاف تعالى الشركاء إليه والمعنى : شركائي في زعمكم ، فهي إضافة على سبيل الاستهزاء .

 ⁽٣) ما بين الحاصرتين طمس في الأصل ، وأثبتناه من تفسير القرطبي لأنه كثيراً ما ينقل كلام
 الإمام النحاس ، وكذلك وقع في الصفحة التالية طمس وأثبتناه من القرطبي .

[قال قومٌ : ذمَّ الله هؤلاء الذين جعلوا شركهم عن مشيئته].
 وقال قوم : من قال هذا فقد كفر .

قال أبو جعفر: هذا غَلَطٌ في التأويل ولا يُقبل في التفسير، على أنهم قالوا هذا على جهـة الهزء، كما قال قوم شعـيب لنـبيهم: ﴿ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ (١) ؟ أي إنك أنت الحليم الرشيـد على قولك ؟

وقد تبيَّن هذا بقوله ﴿ إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا هَدِي لَمْ اَطْلَهُ لَا هَادِي لَمْ اَصْلَّ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلَّ ﴾ وفي قراءة أُبيِّ ﴿ فَإِنَ اللَّهَ لَا هَادِي لَمْ اَصْلَّ اللَّهُ ﴾ (٢) وهو شاهدٌ لمن قرأ ﴿ لَا يُهْدَى ﴾ وهي القراءة البيِّنةُ كَا قال ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلاَّ بِاللَّهِ ﴾ .

ورُوي عن عبدالله بن مسعود أنه قرأ ﴿ لاَيَهِدِي مَنْ يُضِلُ ﴾ وأحسنُ ما قيل في هذا: ما رواه أبو عُبَيد عن الفراء، أنه يقال: هَدَى يَهْدي بمعنى: اهتدى يهتدى، قال تعالى ﴿ أُمَّنْ لاَيَهْدِي إلاَّ أَنْ يُهْدَى ﴾ بمعنى يَهْتدى (٤).

⁽١) سورة هود آية ٨٧.

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة ، حكاها ابن عطية في المحرر ٤١٤/٨ والفراء في معانيه ٩٩/٢ .

⁽٣) قال ابن مجاهد في السبعة في القراءات : واختلفوا في فتح الياء وضمّها من قوله تعالى ﴿ لا يَهْدي مَنْ يُضِلُ ﴾ فقرأ ابن كثير ، ونافع ، وابنُ عامر ﴿ لاَيُهْدَى ﴾ برفع الياء وفتح الدال ، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي ﴿ لا يَهْدي ﴾ بفتح الياء وكسر الدَّال ، ولم يختلفوا في ﴿ يُضِلّ ﴾ أنَّها مرفوعة الياء مكسورة الضاد اه. .

٤) يوجد طمس في المخطوطة جهدنا لمعرفته بالاستعانة بكتب التفسير ، والله أعلم بالصواب .

قال أبو عبيد : ولا نعلم أحداً روى هذا غير الفراء ، وليس بَتَّهمٍ فيما يحكيه (١) .

قال أبو جعفر: حكي لي عن محمد بن يزيد ، كأنَّ معنى ﴿ لاَيَهْدِي مَنْ يُضِلُّ ﴾ مَنْ عَلِمَ ذلك منه ، وسِبَق له ذلك عنده ، قال : ولا يكونُ « يَهْدي » بمعنى يَهْتدي ، إلاَّ أن تقول : يَهَدِّي ، أو يَهدِّي () .

٢٦ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَحْتَلِفُونَ فِيْهِ ﴾ [آية ٣٩]. يحتملُ معنيين :

أحلاهما: أن يكون متعلقاً بفعل محذوف ، دلَّ عليه جملة الكلام ، وهو أن يكون المعنى : بل يبعثهم ليبيِّن لهم الذي يختلفون فيه . والقول الآخر : أن يكون متعلقاً بقوله ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ

والفول الاحر : أن يكون متعلقاً بفوله هو ولفعه بعث في كل أُمّةٍ رَسُولاً ، ليبيِّن لهم الذي يختلفون فيه ، وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين (٣) .

٢٧ _ وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ والَّذِيــنَ هَاجَــرُوا فِي اللَّـــهِ مِنْ بَعْـــدِ مَا ظُلِمُوا ﴾ [آية ٤١] .

⁽١) أنظر معاني القرآن للفراء ، فقد فصَّل فيه القول أحسن تفصيل ، ووجَّه القراءات .

⁽٢) انظر جامع الأحكام للقرطبي ١٠٤/١٠.

 ⁽٣) ذكر القولين الزجاج في معانيه ، والقول الأول أرجح ، وهو اختيار الإمام الـطبري ، وانظر جامـع
 البيان ١٠٥/١٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٤٧/٤ .

يُقال: إنه يُراد به بلالٌ ، وصُهيب ، والذي يوجب جملة الكلام أن يكون عاماً(١).

ويُروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا دفع إلى المهاجرين أُعْطِياتِهم ، قال لهم : هذا ما وعدكم اللهُ في الدنيا ، وما ذخر لكم في الآخرة (٢) أكثر ، ثم يتلو ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا لِنْبَوِّنَتُهُمْ في الدُّنيَا حَسَنةً وَلأَجْرُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ (٢) مَا ظُلِمُوا لِنْبَوِّنَتُهُمْ في الدُّنيَا حَسَنةً وَلأَجْرُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ (٢)

ورَوَى هُشيمٌ عن داود ابن أبي هند ، عن الشعبي في قوله ﴿ لَتُبَوِّئَنَّهُمُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ قال : المدينة (١٠) .

وكذا قال الحسنُ .

وقال الضحاك : يعني بالحسنة : النَّصرَ ، والفتحَ ﴿ وَلَأَجُرُ الآخِرَةَ أَكْبَرُ ﴾ الجنة (٥).

ورَوَى ابن جُريِج عن مجاهد ﴿ لِنُبُوِّئَنَّهُمُ فِي الدُّنْيَا حَسنَـة ﴾ قال : لسانَ صدق() .

⁽١) قال القرطبي: نزلت في صهيب ، وبلال ، وعمار ، وخبَّاب ، عذَّبهم أهل مكة حتى قالوا لهم. ما أرادوا ، فلما خلَّوهم هاجروا إلى المدينة ، وبؤَّاهم دار الهجرة ، وجعل لهم أنصاراً من المؤمنين ، والآية تعمُّ جميع المهاجرين اهـ جامع أحكام القرآن ١٠٧/١٠ .

⁽٢) في المخطوطة : وَمَاذَخَر لكم في الأرض ، وهو خطأ ، وصوابه ما أثبتناه « وما ذخر لكم في الآخرة أكثر » كما في الطبري والقرطبي :

⁽٣) الأثر أخرجه السطبري ١٠٧/١٤ والقرطبي ١٠٧/١٠ وابـن كثير ٤٩١/٤ والسيوطـي في الـدر المتثور ١١٨/٤ .

٢٨ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْسِلِكَ إِلَّا رِجَسَالاً تُوحِسي إليَّهِمْ .. ﴾ [آية ٤٣] .

قَيْل لهم هذا، لأنهم قالوا ﴿ أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَوَاً رَسُولَا ﴾(١) ؟ ٢٩ ـــ ثُم قال تعــــالى ﴿ فَاسْأَلُـــوا أَهْـــلَ الذَّكْــرِ إِنْ كُنْتُــــمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٤٣].

قيل: يعني به أهل الكتاب ، لأنهم مقرُّون أن الـرسل من بنـي آدم .

وقال وكيع: سألتُ سفيانَ عن قوله ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ لَا اللَّهُ اللَّاللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

ثم قال تعالى ﴿ بِالبَيِّنَاتِ وَالزُّبُسِوِ ﴾ أي بالبراهين ، والكُتُب (٣) .

⁽١) سورة الإسراء آية ٩٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٠٨/١٤ والسيوطي في الدر المنشور ١١٨/٤ قال الحافظ ابسن كثير (٢) الأثر أخرجه الطبري ١٠٨/١٤ والسيوطي في الدر المنشور ١١٨/٤ قال الحافظ ابسن كثير (٩١/٤ : « لما بعث الله محمداً رسولاً ، أنكرت العربُ ذلك ، وقالوا : الله أعظم من أن يكون رسولُه بشراً ، فنزلت الآية ردَّاً عليهم ، والغرضُ أن هذه الآية أخبرت أن الرسل الماضين قبل محمد عليه كانوا بشراً ، فمن شك في كون الرسل كانوا من البشر ، فلميسأل أصحاب الكتب المتقدمة عن الأنبياء السالفين ، هل كانوا بشراً أو ملائكة ؟

 ⁽٣) المراد البينات : الحجج والبراهين الدالة على صدقهم ، والمراد بالزّبر : الكتب المقدّسة ، قالـه ابـن
 عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، وغيرهم ، وانظر تفسير ابن كثير ٤٩٣/٤ .

٣٠ _ وقولُــه جلَّ وعــزَّ ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُـــهُ فِي تَقَلَّبِهِـــهُ فَمَــا هُــهُ بِمُعْجزِينَ ﴾ [آية ٤٦].

رَوَى معمرٌ عن قتادة قال : في أسفارهم(١) .

ورَوَى عليُّ بنُ الحَكَم عن الضحَّاكِ قال : بالليل والنهار(٢) .

٣١ _ ثم قال تعالى ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَحَوُّف ﴾ [آية ١٧].

قال الضحاك : آخذ طائفة وأدَعُ طائفة ، فتخاف الطائفة الباقية أن ينزل بها ما نزل بصاحبتها (٣) .

ورَوَى عطاء الخراساني عن ابـن عبــاس ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَـى تَحَوُّفٍ ﴾ قال : على تَنقُّصِ وتَفَرُّع(ُ ') .

وَرَوَى ابن جريج عن ابن كثير عن مجاهد قال : تنقُّصأُ (°) .

قال أبو جعفر: وهذا القول هو المعروف عند أهل اللغة ، يُقال: أَخَذَهم على خَوْفٍ ، وعلى تخوُّفٍ : إذا تنقَّصهم ، كما قال ابن عباس ومجاهد.

ومعنى التنقص: أن ينقصهم في أموالهم ، وفي زروعهم ، وفي

⁽١) الأثر في الطبري ١١٢/١٤ والدر ١١٩/٤ ونسبه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .
(٢_٥) انظر الآثار في الطبري ١١٢/١٤ وابن كثير ٤٩٤/٤ وزاد المسير ٤٥٢/٤ والدر المنشور ١١٩/٤ وقد أورد البخاري في كتاب التفسير ١٠٣/٦ : ﴿ على تَغُونُ ﴾ على تنقَّص ، قال الطبري : وذلك بنقص من أطرافهم ونواحيهم ، الشيء بعد الشيء حتى يُهلك جميعهم ، يُقال : تَخُوف مالَ فلانٍ الإِنفاقُ إذا انتقبه قال الشاعر : تَخُوف مالَ فلانٍ الإِنفاقُ إذا انتقبه قال الشاعر : تَخُوفُ الرَّحْ لَ منها تَامِك الله عَرَداً "كَا تَخُوفَ عُودَ النَّبْعَ ــــــــــــــــة السَّفَ ـــــــــــن .

خيرهم شيئاً بعد شيء ، حتى يهلكهم .

وقال الليثُ (١): على تخوُّف: سمعتُ أنه على عَجَل (٢).

وقولُ الضحاك ﴿ عَلَى تَحَوُّفٍ ﴾ أي يأخذ هذه القريـة ، ويَدَعُ هذه عندها ، أي فتخاف (٣) .

٣٢ — وقولُه جلَّ وعز ﴿ يَتَفَيَّقُا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّـــَدَاً لِلَّهِ ﴾ [آية ٤٨] .

قال قتادة : الفيءُ : الظلُّ ^(٤) .

وقال غيره: التفيُّؤ: رجوعه من موضع إلى موضع، خاضعاً منقاداً، وكذلك معنى السجود.

وقال قسادة : ﴿ عَن اليَمِينِ ﴾ : بالغداة ، وقوله ﴿ وَالشَّمَائِلِ ﴾ بالعشي (°) .

٣٤ ـــ ثم قال الله جلُّ وعز ﴿ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ [آية ٤٨] .

قال قتادة : أي صاغرون (٦) .

⁽١) هو الليثُ بنُ سعد بن عبدالرحمن الفَهْمي « أَبُو الحَارِث » ثَقَةٌ ، ثَبَّتُ ، فقيه ، إمام مشهور ، من السابعة مات سنة ١٠٧٥ هـ انظر تقريب التهذيب ١٣٨/٢ .

⁽٢) حكاه أبو حيان في البحر المحيط عن الليث بن سعد ٥/٥٥٥ وهو قولٌ غير مشهور في اللغة .

 ⁽٣) الأثر في الطبري ١١٤/١٤ عن الضحاك قال: يأخد العذابُ طائفةً ويترك أخرى ، ويُعذّب القرية ويهلكها ، ويترك أخرى إلى جنبها . اهـ .

٣٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ٣٤ _ مِنْ دَابَّةٍ ، والمَلَاثِكَةُ .. ﴾ [آية ٤٩] .

قيل: المعنى: وللَّهِ يسجد ما في السَمَوات من الملائكة، وما في الأرض من دابة، والملائكة أي والملائكة الذين في الأرض، والله أعلم بما أراد.

وقال الضحاك : كلَّ شيءٍ فيه روحٌ : دابةٌ يسجدُ للَّهِ عزَّ وجلَّ (١).

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَشَّخِذُوا إِلهَيْنِ اثْنَينِ ﴾ [آية ٥٠] .

أي لا تعبدوا من دون الله شيئاً ، وإن كنتم تتقرَّبون بعبادته إلى الله ، وجاء باثنين توكيداً (٢) .

وقيل: المعنى: لا تتَّخذوا اثنين إلَّهينِ.

٣٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَـهُ مَا فِي السَّمَــواتِ وَالأَرْضِ وَلَــهُ الدِّيـــنُ وَالرَّضِ وَلَــهُ الدِّيـــنُ وَاصِباً ﴾ [آية ٥٠].

⁽۱) الأثر أخرجه السيوطي في الدر بنحوه ١٢٠/٤ قال في البحر ٤٩٨/٥ : والظاهر أن السجود هنا عبارة عن الانقياد ، وجريانها على ما أراد الله من مَيلان تلك الظّلال ودورانها ، كما يقال لمن حنى رأسه إلى الأرض ، على جهة الخضوع : ساجد .. وقال ابن الجوزي ٤٥٣/٤ : الساجدون على ضربين : أحدهما : من يعقل فسجوده عبادة . والثاني : من لايعقل ، فسجودُه بيانُ أثر الصّنعة فيه ، والخضوع الذي يدلُ على أنه مخلوق . اه .

⁽٢) قال الزجاج : ذكرُ الإثنين توكدٌ ، كما قال تعالى ﴿ إنما هو إلهٌ واحدٌ ﴾ اهـ زاد المسير ٤٥٥/٤ .

رَوَى عكرمةُ عن ابن عباس قال : واجباً (١) .

وقيل: الطاعـةُ على كلِّ الأحـوال، وَإِن كَانَ فيها الـوَصَبُ، وهوَ التعبُ، وهذا معنى قول الحسن^(٢).

وَرَوَى مَعْمِرُ عن قتادة ﴿وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً ﴾ قال دائماً ، أَلَا تسمع إلى قوله ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ (٣) أي : دائم . وكذا قال ميمونُ بن مهران .

ورَوَى ابنُ جُريج عن مجاهد ﴿وَلَهُ الدَّيْنُ وَاصِباً ﴾ قال: الإخلاصُ ، والواصب: الدامم(٤) .

وهذا هو المعروف في اللغة ، يقال : وَصَبَ يَصِبُ وُصُوباً : إذا

⁽١) الأثر عن ابن عباس أخرجه الطبري ١٢٠/١٤ وابن كثير ٤٩٥/٤ .

⁽٢) هذا القول عن الحسن ذكره ابن الجوزي ٤٥٦/٤ وهو قول مرجوح ، وخلاف الظاهر ، ولم يحكه الطبري وابن كثير وغيرهما ، وإنما هو وجه عند ابن الأنباري والزجاج ، قال ابن الجوزي : ومعنى هذا القول : وله الدينُ مُوصِباً أي مُتعباً ، لأن الحق ثقيلٌ ، وهو كما تقبول العرب : هَمَّ ناصِبٌ أي مُنْصِبٌ ، قال الزجاج : ويجوز أن يكون المعنى : وله الدِّينُ والطاعةُ رضي العبدُ وسَهُل عليه أو لم يَسْهُل ، فله الدِّينُ وإن كان فيه الوصَبُ ، والوَصَبُ : شَدَّةُ التَّعب . اهـ وهـ وقولٌ فيه تَكُلُف .

⁽٣) سورة الصافات آية ٩ قال تعالى ﴿ وَيُقْذَفُونَ مَنْ كُلِّ جَانَبَ . دحوراً ولهم عَذَابٌ واصب ﴾ أي دائم مستمر .

⁽٤) الأثر أخرجه السطبري في جامع البيان ١١٩/١٤ والسيوطي في السدر ١٢٠/٤ وابس كثير في تفسيره ٤٩٥/٤ وجمع ابن جرير بين أقوال السلف فقال ﴿ وله الدِّينُ وَاصِباً ﴾ أي له الطاعة والإخلاصُ ، دائماً ، ثابتاً ، واجباً .

دام(١) ، والدِّينُ : الطاعـةُ ، والمعنـى : أن كلَّ من يُطـاع تزول طاعتـهُ بهلاكٍ أو زوال ، إلاَّ اللهُ جلَّ وعزَّ .

٣٧ _ ثم قال تعالى ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ [آية ٥٣].

أي ما يكن بكم من سَعَة في رزقٍ ، أو صحةٍ في بَدَنٍ ، فمنَ اللَّهِ ﴿ ثُمَّ إِذُا مَسَّكُمُ الضُّرُ ﴾ وهو البلاءُ والمشقَّةُ ﴿ فَإِلَيْهِ تَجْ أَرُونَ ﴾ أي تَدْعُون وتستغيثون .

يُقالُ: جَأَرَ ، يَجْأَرُ ، جُؤَاراً : إذا رفع صوته مستغيثًا من جُوعٍ أو غيره(٢) .

٣٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُرَبِّهِمْ يُرَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُرَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهِمْ يُورَبِّهُمْ يُورَبِّهُمْ يُورَبِّهُمْ يُورَبِّهُمْ يُورِبُّهُمْ يُورِبُهُمْ يُورُبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُرَبِّهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُربِّهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُونُ يُعْمُ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورُبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُهُمْ يُورِبُونُ يُورُبُونُ يُورُبُونُ يُعْمُ يُورُبُونُ يَعْمُ يُعْمُ يُورُبُونُ يَعْمُ يُورُونُ يَعْمُ يُورُونُ يَعْمُ يُورُونُ يَعْمُ يُورُونُ يَا يُشْهُمُ يُورُونُ يُعْمُ يُورُونُ يَعْمُ يُعْمُ يُورُبُونُ يُومُ يُورُونُ يُعْمُ يُورُونُ يُعْمُ يُورُونُ يُعْمُ يُورُونُ يُعْمُ يُورُونُ يَعْمُ يُورُونُ يُعْمُ يُورُونُ يَعْمُ يُعْمُ يُورُونُ يَعْمُ يُعْمُ يُورُونُ يُعْمُ يُورُونُ يَعْمُ يُعْمُ يُورُونُ يُعْمُ يُعْمُونُ يُعْمُ يُورُونُ لِعِمْ يُعْمُ يُورُونُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُونُ يُعْمُونُ يُعْمُ يُعْمُونُ يُعْمُونُ وَالْمُؤْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُونُ عُلِي مُعْمُونُ لِعُمْ يُعْمُ يُعْمُونُ إِنْ يُعْمُونُ مِنْ يُعْمُ يُعْمُونُ لِعُمْ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُونُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُونُ لِعُمْ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ يُعْمُ لِمُونُ لِعُمُ يُعْمُ لِمُونُ لِعُمُ لِمُونُ لِعُمُ لِمُونُ لِعُمُ لِمُونُ لِمُونُ لِعُمْ يُعْمُ لِمُونُ لِعُمْ لِعُمُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُمُ لِمُونُ لِمُونُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُونُ لِعُونُ لِعُونُ لِعُونُ لِعُمُ لِعُمُونُ لِعْمُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُمُ لِعُو

قيل: المعنى: ليجعلوا النَّعمة سبباً إلى الكفر، كما قال تعالى ﴿رَبَّنَا لَيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلكَ﴾ (٢)

⁽١) في الصحاح ٢٣٣/١ : وصَبَ الشيءُ يَصِبُ وُصُوباً : أي دَامَ ، وَوَصَب الرجل على الأُمر إذا واظب عليه ، وقال الفراء : واصباً أي دائماً اهـ .

⁽٢) انظر الصحاح للجوهري وفي القاموس: جَأَر كمنع جَأْراً ، وجُواراً : رفع صوته بالدعاء وتضرَّع . وفي الزجاج ٢٠٤/٣ : يُقال : جأَرُ الرجال يَجأُرُ جواراً ، والأصواتُ مبنيَّةً على « فُعَال » وه فعيل » فأمًا فُعَال فنحو الصُّراخ ، والجُوار ، والبكاء ، وأما « فعيل » فنحو العويل ، والزئير ، والفُعال أكثر . اه .

⁽٣) سبورة يونسَ آية ٨٨ وهي من دعاء موسى على فرعون وتمامها ﴿ وقال موسى ربَّنا إنك آتيتَ فرعونَ وما موسى الله وقال موسى ربَّنا إنك آتيتَ فرعونَ وملأَّهُ زينةً وأموالاً في الحياة الدنيا ، ربنا ليُضِلُّوا عن سبيلك ، ربنا اطمس على أموالهم ، واشدد على قلوبهم ، فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم ﴾ والشاهد في الآية أن اللام فيها « لام العاقبة » أي لتكون عاقبتهم أن يُضلُّوا عن سبيلك .

وقيل: ليجحدوا النعمة التي أنعم عليهم ، كما قال الشاعر: « والكفرُ مَخْبَئَةٌ لنفسِ المُنْعِمِ »(١)

٣٩ _ ثم قال تعالى ﴿ فَتَمَتَّعُوا فَسوفَ تَعْلَمُونَ ﴾ [آية ٥٠].

وهذا على التهديد ، كما قال تعالى ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ ، وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكُفُوكُ أَنْ فمن شاءَ فَلْيَكُفُوكُ أَنْ فالله أَنْ العقوبة حالَّةٌ به . فليكفر بعد هذا ، فإنَّ العقوبة حالَّةٌ به .

يعني : ما كانوا يجعلونه لأصنامهم ، من زرعهم وأنعامهم ، كما قال تعالى ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ، وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ﴾(٣) .

٤١ ـــ ثم قال جلَّ وعــز ﴿ وَيَجْعَلُــونَ لِلَّــهِ الْبَنَــاتِ سُبْحَانــهُ وَلَهُــمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ [آية ٧٥] .

⁽١) هذا عجز بيتٍ من معلَّقة عنترة ، التي مطلعها : « هل غادر الشعراءُ من مُتَــردُّم » وصدرُ البيت :

نُبُّتُ عَمْراً غيرَ شَاكِرِ نِعْمتِ يَ وَالكَفْرُ مَخْبِثَةٌ لَنَهُ فُسِ المُنْعِمِ وَالكَفْرُ مَخْبِثَةٌ لَنَهُ فُسِ المُنْعِمِ عن الإنعام ، وانظر شرح المعلقات العشر للزَّوزني ص ٢٥٣ وجامع الأحكام للقرطبي ١١٥/١٠ .

⁽٢) سورة الكهف آية ٢٩.

 ⁽٣) سورة الأنعام آية ١٣٦ وتمامها ﴿ وجعلوا للَّهِ مما ذَرَأُ من الحرث والأنعام نصيباً ، فقالـوا هذا للَّـهِ بزعمهم .. ﴾ الآية .

أي ولهمُ البنون^(١) .

٤٢ _ ثم قال جلَّ وعــز ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُــمْ بِالْأَنْشَــى ظَلَّ وَجُهُــهُ مُسْوَدًا ﴾ [آية ٥٠] .

أي ظلَّ كثيباً مغموماً ، والعربُ تقول هذا لكلِّ مغموم ، قد تغيَّر لونُه من الغمِّ : اسودَّ وجهُه (٢) .

٤٣ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَهُوَ كَظِيْمٌ ﴾ [آية ٥٠] .

الكظيمُ: الحزينُ الذي يُخفي غيظَه ، ولا يشكو مابِهِ .

يُروى أن أحدهم كان إذا وُلدَ له ، يتوارى في ذلك الوقت ، أو قَبْلَه ، فإنْ وُلِدَ له أنشى استَتَر ، وربَّما وَأَدَها(٣) .

⁽۱) عبارة القرطبي ۱۱٦/۱۰ : أي يجعلون لأنفسهم البنين ، ويأنفون من البنات . اهـ وقال ابن كثير ٤٩٦/٤ : أي يختارون لأنفسهم الذكور ، ويأنفون من البنات التي نسبوها إلى الله ، تعالى الله عن قولهم عُلُواً كبيراً .

 ⁽٢) هذا قول الزجاج كما في معاني القرآن ٢٠٦/٢ ولفظه : أي متغيّراً تغيّر مغتم ، يُقال لكل من لقى مكروها : قد اسود وجهه غمّاً وحَزَناً . اهـ .

أقول : لايُراد بالسواد الذي هو ضدُّ البياض ، وإنما هو كناية عن غمَّه بالبنت .

⁽٣) روى ابن جرير ١٢٣/١٤ عن قتادة قال : « هذا ضيعُ مشركي العرب ، أخبرهم تعالى بخبث=

٥٤ ـــ ثم بيَّن ذلك بقوله تعالى ﴿ أَيُمْسِكُــ هُ عَلَـــ هُونٍ أَمْ يَدُسُهُ فِي التُّوابِ ﴾ [آية ٥٩].

وقرأ الجحدريُّ ﴿أَمْ يَدُسُّهَا فِي التُّرَابِ ﴾(١) يردُّها على قوله « بالأنثى » ويلزمُهُ أن يقرأ ﴿أيمسكُهَا﴾ .

وقـرأ عَيسى بن عمـر ﴿أَيمسكُـهُ عَلَى هَوَانٍ﴾(٢) وقـــــال : هَوَانٌ وهُونٌ واحد .

وقرأ الأعمشُ : ﴿أَيُمسَكُهُ عَلَى سُوءٍ﴾ (٣) .

وحَكَى أبو عبيد عن الكسائي قال : في لغة قريش : الهُوْنُ والهَوَانُ ، بمعنى واحدٍ ، وقال : لغة بني تميم يجعل الهون مصدر الشيء الهين (٤) .

٤٦ ـــ ثم قال جل وعز ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [آية ٥٩] .

صنيعهم ، فأما المؤمنُ فهـ وحقيـ أن يرضى بما قسم اللـ له ، وقضاءُ اللـ خيـ من قضاء المرء
 لنـ فسـ ، ولعمـري ما يدري ما هو خير ، فربَّ جاريـ إلى خيـرٌ لأهلهـا من غلام ، وإنما أخبركم اللـ هـ بصنيعهم لتجتنبوه وتنتبوا عنه ، وكان أحدهم يُغذُو كلبه ، ويئدُ ابنته » .

⁽١-٣) هذه القراءات التي أوردها المصنف ، ذكر أبو حيان في البحر المحيط ٥٠٤/٥ وابن الجوزي في زاده ٤/٥، وابن عطية في المحرر الوجيز ٤٤٧/٨ وجميعها من القراءات الشاذة ، ولا يُقرأ إلا بالمتواتر من القراءات ، وإنما يُستأنس بها في التفسير ، وانظر البحر ٥٠٤/٥ فقد قال عن قراءة الأعمش : وهي عندي تفسير لا قراءة ، لمخالفتها السوّاد المجمع عليه . اه. .

⁽٤) انظر البحر المحيط ٥٠٤/٥ وجامع الأحكام للقرطبي ١١٧/١٠.

لأنهم جعلوا للَّهِ البناتِ ، وهم يكرهونها هذه الكراهية .

٤٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ مَثَـٰلُ السَّوءِ ، وَلِلَّهِ
 المَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ [آية ٦٠] .

رَوَى مَعْمر عن قتادة : قال : ﴿المَثَلُ الأَعلَى ﴾ : لا إلــه إلاَّ الله(١) .

ورَوَى سعيد عن قتادة قال : ﴿الشُّلُ الْأَعْلَى ﴾ : الإخمالاصُ ، والتوحيدُ (٢٠) .

والمعنيان واحد ، أي للَّهِ جلَّ وعزَّ التوحيدُ ونفيُ كلِّ معبودٍ دونه (٣) .

٤٨ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَو يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِم مَا تَرَكَ عَلَيْها مِنْ
 دَابَّةٍ ﴾ [آبة ٢٦].

أي على الأرض ، ولم يَجْرِ لها ذكرٌ ، لأنه قد عُرف المعنى(٢) .

 ⁽٣) قال ابن الجوزي ٤/٩٥٤ : ﴿ وللهِ المثلُ الأعلى ﴾ أي الصفة العليا من تنزُّهه وبراءته عن الوك. وقال ابن جرير ١٢٥/١٤ : وهـو الأفضلُ ، والأطيبُ ، والأحسنُ ، والأجملُ ، وذلك التوحيـدُ والإذعانِ له بأنه لا إله غيرُه . اهـ .

⁽٤) قَالَ في البحر ٥٠٦/٥ : والضمير في ﴿ عليها ﴾ عائدٌ على فير مذكور ، ودلَّ أنه الأرضُ قوله سبحانه ﴿من دابة﴾ لأن الدَّبيب من الناس لايكون إلاَّ في الأرض ، فهو كقوله تعالى ﴿فَأْتُرْنَ بِهِ نَقْعاً ﴾ أي بالمكان ، لأن الخيل لاتعدو إلاَّ في مكان ، وكذلك الإثارة والنقع . اه. .

٤٩ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾ [آية ٦٣] .

يعني البنات .

ثم قال تعالى : ﴿ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُ مَ الكَلِدِبَ أَنَّ لَهُ مَ الْحُسْنَى ﴾ [آية ٦٢] .

قال مجاهد : هو قولهم : لنا البنون(١) .

وقال غيرُه : الحسني : الجنة^(٢) .

وقیل : « لا » ردُّ لکلامهم ، وجَرَمَ بمعنی : وَجَبَ ، وحَقَ^(۳) .

قال أبو جعفر : وقد استقصينا القول فيه^(٤) .

٥١ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ ﴾ [آية ٦٢] .

⁽١-٣) انظر الطبري ١٢٧/١٤ وابن كثير ٤٩٨/٤ وابن الجوزي ٤٦٠/٤ والدر المنثور ١٢١/٤ .

⁽٣) على هذا القول الذي ذهب إليه بعض علماء اللغة ، تكون « لا » ردًا لقولهم ، وتم الكلام ، أي ليس الأمر كما تزعمون ﴿ جَرَمَ أن لهم النّارَ ﴾ أي حقاً أنَّ لهم النار ، وقال الخليل وسيبويه : ﴿ لاَجَرَم ﴾ كلمة واحدة بمعنى حقاً ، وهذا القول هو الراجع والمختار عند المفسرين .

⁽٤) تَقَدُّم القول حول قوله تعالى ﴿ لاجرم ﴾ في إعراب القرآن للنحاس .

كذا قرأ الحسنُ ، ومجاهد ، وسعيدُ بن جبير ، بفتـــح الـــراء والتخفيف(١) .

واختلفوا في تفسيره : فقال الحسنُ : ﴿ مُفْرَطُونَ ﴾ مُعَجَّلُون إلى النَّار (٢) .

وقال هُشيم: أخبرنا أبو بِشِرْ ، وحُصَيَـنٌ ، عن سعيـدِ ابـنِ جُبيرٍ ﴿وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ﴾ قال: متروكُون منسِيُّون^(٢).

وَرَوَى ابن جریج عن مجاهـــد قال : ﴿مفرطـــون ﴾ : منسیُّون (۱۰) .

قال أبو جعفو : وقولُ الحسنَ أشهرُ في اللغةِ وأعرفُ .

وحكَى أهلُ اللغة هو فَارِطٌ وفَرَطٌ ، وفي حديث النبي عَلَيْكُ : « أَنَا فَرَطكُم على الحَوْضِ »(°) أي متقدِّمكُمْ إليه حتى تَرِدُوا علىً ، وأفرطته : إذا قدَّمته ، وأنشد جماعةٌ من أهل اللغة :

⁽١) هذه قراءة السبعة غير نافع ، فقد قرأ الجمهور ﴿ مُفْرَطُون ﴾ بفتح الراء وتخفيفها ، من أفرِطوا بمعنى عُجِّلوا إلى العذاب ، وقرأ نافع ﴿ مُفْرِطُون ﴾ بكسر الراء خفيفة من أفرطتُ ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص٣٧٤ .

⁽٢_٤) انظر الآثار في السطبري ١٢٧/١٤ وابس كثير ٤٩٨/٤ والقرطبي ١٢١/١٠ والسدر المنشـــور ١٢١/٤ ورجع الطبري قول سعيد بن جبير أن المعنى : أنهم متروكون في النــار ، منسيُّـون فيها ، وجمع ابن كثير بين القولين فقال : معجَّلون إلى النار ، ويُنسون فيها أي يُخلَّدون .

رد) - هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في الرقاق ١٤٨/٨ ومسلم رقم ٢٣٠٤ في الفضائل .

فَاسْتَعْجَلُونـا وَكَانُـــوا من صَحَابِتِنَـــا كَمَــــــا تعجَّــــــــل فُرَّاطٌ لِوُرَّادِ^(١)

وقال بقولِ سعيد بن جبيرٍ ومجاهدٍ « أبو عبيدة ، والكسائيُّ ، والفرَّاءُ »(٢) .

قال أبو جعفر: فعلى قول الحسن: معجَّلُونُ مقدَّمــون إلى النَّار، وعلى قول سعيد بن جبير ومجاهد متروكُون في النَّار.

وقرأ عبدالله بن مسعود وابن عباس ﴿وَأَنَّهُمْ مُفْرِطُونَ ﴾ (") مبالغون في الإساءة ، كما يُقال: فَرَطَ فلانٌ على فلانٍ إذا أربى عليه ، وقال له أكثرَ ممَّا قال من الشّرِّ .

وقرأ أبو جعفر والسُّدّي ﴿وأنَّهُــم مُفَرِّطُــون﴾(١) ومعنـــاه

⁽١) البيت للقُطَامي وهو في ديوانه ص ٩٠ بلفظ ٥ واستعجلونا ٥ واستشهد به الطبري في جامع البيان ١٢٨/١٤ والقرطبي في جامع الأحكام ١٢١/١٤ وفي البحر المحيط ٥٠٦/٥ وهو في اللّيان ، والصحاح مادة فرط ، قال الجوهري : فرطتُ القومَ سبقتهم إلى الماء ، فأنا فارطٌ والجمعُ فُرَّاط أي متقدِّمون إلى الوادي والماء .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢٠٨/٢ ومجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٦١/١ .

 ⁽٣) هذه قراءة نافع في رواية ورش ﴿ مُفْرِطُون ﴾ وهـي من القـراءات السبـع ، ومعنـاه : مسرفـون في
 الذنوب والمعصيبة ، وانظر القرطبي ١٢١/١٤ .

⁽٤) هذه قراءة أبي جعفر ، وابن أبي عبلة كما في زاد المسير ٤٦١/٤ ، قال الزجاج ومعناها : أنهم فرَّطوا في الدنيا فلم يعملوا فيها للآخرة ، وتصديقُ هذه القراءة ﴿ أَن تقول نفسٌ ياحسرتـا على مافـرَّطتُ في جنب الله ﴾ .

مضيِّعون ، أي كانوا مضيِّعين في الدنيا .

٢٥ __ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وإنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرةً نُسِقَيْكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ
 مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَناً خَالِصاً .. ﴾ [آية ٦٦] .

الفَرْثُ : ما يكونُ في الكَرِشِ ، يُقال : أفرثتُ الكرِشَ ، إذا أخرجت ما فيها (١) ، والمعنى : أنَّ الطعام يكون فيه ما في الكَرِش ، ويكون منه الدَّمُ ، ثم يخلص اللَّبنُ من الدَّمِ .

ثم قال تعالى : ﴿ سَائِغاً لِلشَّارِبِينَ ﴾ [آية ٦٦] .

أي سهلاً لايَشْجَى به من شَرِبه (٢).

٤٥ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَـابِ تَتَّخِـذُونَ مِنْـهُ
 سَكَراً ورِزْقاً حَسَناً .. ﴾ [آية ٦٧] .

رَوَى عَمْرُو بنُ سفيان ، عن ابن عباس قال : السَّكُرُ : ما حَرم من ثمرتها ، والرِّزقُ الحسنُ : ما كان حلالاً من ثمرتها (٢) .

ورَوَى شعبة عن مغيرة عن إبراهيم والشعبي قالا: السَّكَرُ ما حُرِّمَ ، وقد نُسخ (٤).

⁽١) الفَرْثُ : الزبلُ الذي ينـزلُ إلى الكَـرِش ، فإذا خرج لايُسمَّـى فَرَثاً ، وانظر الصحـاح ٢٨٩/١ وتفسير القرطبي ١٢٤/١٠ .

⁽٢) أي لايغصُّ به شاربه ، قال في الصحاح : أشجاه يُشْجيه : إذا أغصَّه ، والشَّجَي : مايَنْشَب في الحلَّق من عظم وغيره اهم الصحاح مادة شجا .

⁽٧_٣) انظر الآثار في جامع البيـان ١٣٤/١٤ وزاد المسير ٤٦٤/٤ وتــفسير ابــــن كثير ٤٠٠/٤ =

وَرَوَى معمرٌ عن قتادة قال : السَّكِّرُ : نبيلٌ للأعاجم وقد نسخت (°).

وَرَوَى عليُّ بنُ الحَكَــم عن الضحَّــاكِ قال : السَّكَــر قد حُرِّم(١) .

وقال مجاهد : السَّكر : ما حُرِّم من الخمر ، والرزقُ الحَسنَنُ : ماأُحلَّ من التَّمر والعنب(٧) .

قال أبو جعفر: الأولى أن تكون الآيةُ منسوخةً ، لأنَّ تحريم الخمر كان بالمدينة ، والنَّحلُ مكيّةٌ (^).

والروايـةُ عن ابـن عبـاس ، كأنَّ معناهـا أن الآية على الإِخبـار ، بأنهم يفعلون ذلك ، لا أنه أذن لهم في ذلك ، وذلك معناه .

وهي روايةٌ تضعفُ من جهةِ « عَمْرو بن سفيان» (^{٩)}.

⁼ والقرطبي ١٢٨/١٠ والدر المنثور للسيوطي ١٢٢/٤ .

 ⁽٨) قال القرطبي ١٢٨/١٠ : الجمهورُ على أن السَّكَر الخمرُ ، وكذا قال أهـل اللغـة : السَّكَر اسمٌ للخمر وما يُسْكِر ، وأنشدوا :

بِعْسَ الصُّحَاةُ وبِعْسَ الشَّرْبُ شَرْبُهِمِ إِذَا جَرَى فِيهُمِ المُنْدُابُ والسَّكَرُ والسَّكَرُ ما حرَّمه الله من ثمرتيهما ، والرزقُ الحسنُ ما أحلَّه الله من ثمرتيهما ، وقد قال ابن عباس : نزلت هذه الآية قبل تحريم الخمر . اه. .

 ⁽٩) قال في التهذيب ٤٠/٨ : عمرو بن سفيان الثقفي روى عن أبيه وابن عباس وابن عمر ، ذكره
ابن حبان في الثقات ، قال : وصحَّح الحاكم من رواية عمرو بن سفيان عن ابن عباس حديثاً
علَّقة البخاري بالجزم في تفسير السكر من سورة النحل ، ثم قال ابن حجر : وقال أبو جعفر =

قال أبو جعفر : وفي معنى السَّكر قول آخر ، قال أبو عبيدة : السَّكُرُ : الطُّعْمُ ، وأنشد : « جَعَلْتَ عَيْبَ الأُكْرَمِينَ سَكَرًا »(١)

أي جعلتَ ذمَّهم طُعْماً .

قال أبو جعفر: قال الزجاج: وقول أبي عُبيدة هذا لا يُعرف ، وأهلُ التفسير على خلافِهِ ، ولا حجة له في البيت الذي أنشده ، لأن معناه عند غيره أنه يصف أنها تتخمرُ بعيوب الناس (٢) .

ه ه _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الجِبَـالِ يُئُوتاً .. ﴾ [آية ٦٨] .

رُوي عن الضحَّاك أنه قال : ألهمها (٣) .

النحاس في معاني القرآن له: هي رواية ضعيفة لأجل راويها «عمرو بن سفيان»، وقد فرق بعض
 المحدثين بين روايته عن ابن عباس ، وروايته عن أبيه ، وانظر تفصيل القول في تهذيب التهذيب .

⁽۱) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٦٣/١ فهو من شواهده ، وهو للمثنَّى بن جندل الطَّهوي ، وهـ و في الطبري ١٣٨/١٤ وفي القرطبي ١٢٩/١٠ وفي لسان العرب بلفظ « جعـلتَ أعـراضَ الكِـرَامِ سَكَراً ٥ أي جعلت ذمَّهم طُعماً لك .

⁽٢) انظر لسان العرب ٣٧٤/٤ فقد نقل عن الزجاج قوله: هذا بالخمر أشبه منه بالطعام، والمعنى: جعلت تتخمر بأعراض الكرام .. الخ .

⁽٣) أشار إلى أن المراد بالوحي هنا الإلهام ، والأثر في السطبري ١٣٩/١٤ قال : ألهمها إلهاماً ، وأخرجه السيوطي في الدر ١٢٢/٤ عن مجاهد قال : ألهمها إلهاماً ولم يرسل إليها رسولاً ، وقال القرطبي ١٣٣/١٠ : ولا خلاف بين المتأولين أن الوحي هنا بمعنى الإلهام .

وأصلُ الوحي في اللغةِ : الإعلانُ بالشيء في سترةٍ ، فيقع ذلك بالإلهام ، وبالإشارة ، وبالكتابة ، وبالكلام الخفي(١) .

٥٦ ﴿ وَقُولُهُ جُلُّ وَعَزَ ﴿ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاً ﴾ [آية ٦٩] .

رَوَى معمرٌ وسعيدٌ عن قتادة قال : مطيعة(٢) .

قال أبو جعفر : ويحتمل في اللغة أن يكون قوله ﴿ ذُلُكُ ﴾ للسُّبل ، لأنه يقال : سبيلٌ ذلولٌ وسُبُل ذُلُل ، أي سهلة السُّلوك(٣) . ويحتمل أن يكون للنَّحل أي هي منقادةٌ مسخَّرةٌ .

٥٧ — وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ يَحْرُجُ منْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُحْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ صَلَّ اللَّاسِ ﴾ [آية ٦٩].

فيه قولًان :

أحدهما : أن المعنى في القرآن شفاءً للناس .

وهذا قول حَسَنٌ ، أي فيما قصصنا عليكمم من الآيات

⁽١) انظر لسان العرب ، والصحاح مادة وحى ، فقد قال الجوهري : الوحي : الإشارة ، والرسالة ، والرسالة ، والإلهام ، والكلام الخفي ، قال العجاج : أوحى لها القرار فَاستقرَّت ، وانظر معاني الزجاج ٣/٩٠٣ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٤٠/١٤ وابن كثير ١٠٠/٥ والسيوطي في الدر ١٢٢/٤ ورجح ابن كثير قول مجاهد أن المراد بالآية : اسلكي الطرق مذللةً لكِ ، فلا يتوعر عليك مكان سلكتِهِ ، قال : وهذا القول أظهر .

 ⁽٣) هذا القول هو الصحيح ، وهو اختيار الزجاج ، ورجحه الحافظ ابن كثير ٤٠٠٠/٤ .

والبراهين شفاءٌ للنَّاسِ .

وقيل: في العسل شفاءٌ للنَّاسِ ، وهذا القولُ بيِّنٌ أيضاً ، لأَن أكثر الأشربة والمعجوناتِ التي يتعالج بها ، أصلُها من العسل^(١) .

٨٥ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ ﴾ [آية ٧٠] . أي يهرم حتى ينقص عقله .

٥٥ _ ثم قال جل وعز ﴿ لِكَيْ لَا يَعْلَمُ بَعَدَ عِلْمٍ شَيْئًا ﴾ [آية ٧٠] .

أي حتى يعود بعد العلم جاهلاً ، أي لتعلموا أنَّ الـذي ردَّه إلى هذه الحالِ ، قادرٌ على أن يميته ثم يُحييه .

٦٠ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ، فَمَا اللَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُم ، فَهُمْ فِيْهِ
 سَوَاءٌ .. ﴾ [آية ٧٧] .

القول الأول أن المراد به القرآن ، حكاه الطبري عن مجاهد ١٤٠/١٤ ورجح ابن جرير ، وابن كثير القول الثاني ، وهو أن الضمير يعود على العسل ، قال الحافظ ابن كثير ١٤٠/٥ : وقول مجاهد صحيح في نفسه ، ولكن ليس هو الظاهر ها هنا ، والدليل على أن المراد بقوله تعالى فيه شفاء للناس هو العسل ، الحديث الذي رواه البخاري ومسلم أن رجلاً استطلق بطنه ، فقال الرسول عَيِّالِم للخيه : اسقه عسلاً ، فسقاه فزاد استطلاقاً .. الحديث ، وفيه قوله : «صدق الله وكذب بطن أخيك ، اذهب فاسقه عسلاً » فسقاه فبرىء .

قال بعض العلماء : لو قال تعالى «فيه الشفاءُ للناس» لكان دواء لكل داء ، ولكن قال ﴿ فيه شفاءٌ للناس ﴾ أي يصلح دواءً لأكثر الناس ، فهو محمول على الأغلب .

رَوَى سعيدٌ عن قتادة قال : هذا مَشَلٌ ضربِه اللهُ ، أي إذا كان لأحدكم مملوكٌ لم تَسْغُ نفسُه أن يعطيه ممَّا يملك ، واللهُ جَلَّ وعَزَّ أولى أن يُنزَّه عن هذا(١).

ومعنى هذا القول: أنهم عمدوا إلى رزق اللَّهِ فجعلوا للأصنام منه نصيباً ، وله نصيباً ، والمعنى : إنكم كلكم بشر ، ويكون لأحدكم المملوك فلا يَردُّ عليه مما يملك شيئاً ، ولا يساويه فيه ، فكيف تعمدون إلى رزق الله ، فتجعلون منه نصيباً وللأوثان نصيباً "؟ .

٦١ ِ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ أَفَينِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ [آية ٧١] .

أي أفـأَنْ أنعـمَ اللَّـهُ عليهم جحـدوا بالنعمـة وجعلـوا ما رزقهـم لغيره ؟

وقيل: المعنى: أَفَأَن أنعم عليهم بالبيان والبراهين جحدوا نِعَمه(٣).

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٤٣/١٤ وابن كثير ٥٠٥/٤ والسيوطي في الدر ١٢٤/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر ، ولفظه عن قتادة : قال : هذا مشلٌ ضربه الله ، فهل منكم من أحدٍ يشارك مملوكه في زوجته وفي فراشه ؟ أفتعدلون بالله خلقه وعباده ، فإن لم ترض لنفسك بهذا ، فاللهُ أحقُّ أن تبرَّه من ذلك ، ولا تعدل بالله أحداً من عباده وخلقه .

⁽٢) قال ابن عباس: لم يكونوا يُشركون عبيدهم في أموالهم ونسائهم، فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني ؟ وقبال الحافظ ابن كثير ٤٠٤/٤: يقول تعالى منكراً عليهم: إنكم لاترضون أن تسلوا عبيدكم فيما رزقناكم، فكيف يرضى تعالى بمساواة عبيده له في الإلهية والتعظيم ؟!.

⁽٣) ذكر المعنيين ابن الجوزي في تفسيره ٤٦٨/٤ .

قال الضحَّاكُ : هذا المثلُ للَّهِ جلَّ وعزَّ وعــيسى ، أي أنتم لاتفعلون هذا بعبيدكم ، فكيف ترضون لي باتِّخاذ بشرٍ ولـداً(١) ؟ تعـالى اللهُ عما يقولون علوًّا كبيراً .

٦٢ __ وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ وَاللَّــهُ جَعَــلَ لَكُـــمْ مِنْ أَنْفُسِكُـــمْ أَزْوَاجَاً .. ﴾ [آية ٧٧].

رَوَى سعيد عن قتادة في قوله ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُلَّمُ مِنْ أَنْوَاجَاً ﴾ قال: خلق حواء من ضلع آدم(٢) ..

وقال غيره : ﴿ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجَاً ﴾ أي من جنسكم (") .

٦٣ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً .. ﴾ [آية ٧٢] .

رَوَى سفيانُ الثوري ، عن عاصم ، عن زِرٍّ ، عن عبدالله بن

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٤٢/١٤ والقرطبي في جامع الأحكام ١٤١/١٠ عن ابن عباس.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٤٣/١٤ وابس الجوزي ١٩/٤ والسيوطي في الدر ١٢٤/٤ ونسبه إلى الأثر أخرجه الطبري : قال قتادة : والله خلق آدم ، ثم خلق زوجته منه ، ثم جعل لكم بنين وحفدة .

⁽٣) هذا قول ابن زید کما فی زاد المسیر ٤٦٩/٤ ولفظهٔ ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ قال : أي من جنسكم ، من بني آدم . وهو أظهر ، وهو ما رجحه ابن كثير .

مسعود ، قال : الحَفَدة : الأَنْحَتَانُ (١) .

وروى سفيانُ بنُ عُينة عن [عاصم عن] زرِّ عن عبدالله قال : الحَفَدة : الأصهارُ (٢) .

ورَوى شُعبةُ عن زرِّ قال : سألني ابنُ مسعودٍ عن الحَفَدةِ ، فقلت : هم الأُعوانُ ، قال : هم الأَخْتَانُ (٣) .

وقال عَلْقمةُ وأبو الضحى : الحَفَدةُ : الأَخْتانُ (٤)

وقال إبراهيم (°): الحَفَدةُ: الأصهارُ.

قال أبو جعفر: وقد اختُلِفَ في الأُختَانِ والأصهار، فقال محمد بنُ الحسن، الحُتَنُ: السزوجُ ومسن كان من ذوي رَحِمَه، والصّهرُ: من كان من قِبَلِ المرأة، نحو أبيها وعمَّتها وخالها.

⁽١-٣) انظر الآثار كلها في الطبري ١٤٤/١٤ وابن كثير ٥٠٦/٤ والدر المنشور ١٢٤/٤ وتـفسـير ابــن الجوزي ٤٦٩/٤ وما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش .

أَمَّا « عاصم » فهو كما في تقريب التهذيب ٣٨٣/١ : عاصمُ بن بَهْدَلَـة ، وهمو ابــنُ أبي النَّجود ، الأَسَدَيُّ ، الكوفي ، المقرىء « أبو بكر » قال ابن حجر : صَدُوقٌ له أوهـامٌ في القراءة مات سنة ١٢٨هـ .

⁽٤) الأُخْتَانُ : جمع خَتَن وهم أهلُ الزوجة وأقاربها ، قال الجوهـري في الصحـاح ٢١٠٧/٥ : الحتـنُ بالتحريك : كلَّ من كان من قِبَل المرأة مثلُ الأب ، والأخ ، هكذا عند العرب ، وأما عند العامَّـة فَخَتَنُ الرجلِ : زوجُ ابنته .

هو إبراهيم النَّخعي بن (يزيد بن قيس) أبو عمران ، الكوفي ، الفقيه ، ثقة ، مات سنة ٩٦ هـ وانظر تقريب التهذيب ٤٦/١ .

وقال ابن الأعرابي ضد هذا في الأختان والأصهار .

وقال الأصمعي: الخَتَنُ: من كان من قِبَلِ المرأة مثل أبيها وأخيها وما أشبههما، والأصهار منهما جميعا، يقال: أصْهَرَ فلانٌ إلى بني فلانٍ وَصَاهَر.

وقولُ عبدالله بن مسعود : هم الأُخْتَانُ ، يحتمل المعنيين جميعاً ، يجوز أن يكون أراد أبا المرأة ، وما أشبهه من أقربائها .

ويجوز أن يكون أواد : وجعل لكم من أزواجكم بنين وبنات تُزوِّجونهم ، فيكون لكم بسببهنَّ أَخْتَانٌ .

وقد قيل في الآية غير هذا .

قال عكرمة : الحَفَدة : ولدُ الرجل من نَفَعه منهم(١) .

وقال الحسن وطاووس ومجاهد : الحَفَدةُ : الخَدَمُ (٢) .

⁽١- ٣) اختلفت أقوال السلف في تفسير « الحَفَدة » اختلافاً كبيراً ، فقال بعضهم : إنهم الأصهارُ ، أصهارُ الرجل على بناته وهو قول ابن مسعود وابن عباس ، وقال بعضهم : الحدمُ والأعوان ، وهو قول عكرمة ، وقال بعضهم : هم الأبناء من الصلب وأبناؤهم وهو مروي عن مجاهد وابن عباس ، وهناك أقوال أخرى ذكرها ابن الجوزي ، والطبري ، وابن كثير تصل إلى خمسة أقوال ، قال القرطبي ١٤٢/١٠ : قال الأزهري : قيل الحَفَدةُ أولادُ الأولاد ، ورُوى هذا عن ابن عباس ، وما قاله الأزهري من أن الحفدة أولادُ الأولاد هو ظاهر القرآن بل نصُّه ، ألا ترى أنه قال ﴿ وجعل لكم من أزواجكم بنين وحَفَدة ﴾ !! فجعل الحَفَدة والبنين منهنَّ ، وقال ابن العربي : الأظهر عندي أن البنين أولاد الرجل لصله ، والحَفَدةُ أولادُ أولاده ، ويكون تقدير الآية : وجعل لكم من أزواجكم بنين ، ومن البنين حفدة .اه وهو كلام نفهس ، وهو أظهر الأقوال .

قال أبو جعفر : وأصل الحَفَدة في اللغة : الخدمة ، والعمل ، يقال : حفد يحفِدُ حَفْداً وحفوداً وحَفَداناً ، إذا خَدَمَ وعمـل(١) ، ومنــه « وإليكَ نَسْعي ونَحْفِذُ »(٢) : ومنه قولُ الشاعر : حَفَدَ الوَلَائِدُ حولَهُ نَّ وأُسْلِمَتْ

بأَكُفِّهِ نَّ أَزِمَّةُ الأَجْمَالِ(٣)

وقول من قال : هم الحَدَمُ حسنٌ على هذا ، إلاَّ أنه يكــون منقطعاً مما قبله عند أبي عُبيد ، ويُنْوَى به التقديم والتأخير ، كأنه قال : وجعلَ لكم حَفَدةً ، أي خَدَماً ، وجعل لكم من أزواجكم

٦٤ ــ وقوله جلُّ وعز ﴿ وَيَعْبُـدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَمْـلِكُ هُمْ رِزْقًا مِنَ السُّماوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئاً ﴾ [آية ٧٣] .

انظر تهذيب اللغة للأزهري ، ولسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري مادة حفد .

هذا طرف من الدعاء المأثور في القنوت الذي كان يدعو به الفاروق عمر رضي الله عنه « اللهُّم إنَّا نستعينك ، ونستهديك ، ونستغفرك ، ونتوب إليك .. ومنه : اللهم إيـاك نعبـد ، ولك نصلي ونسجد ، إليك نسعى ونحفِد .. ، الأثر ومعناه : تُسرع في طاعتك ومرضاتك .

البيت لجميل بثينة العذري ، وهو من شواهد أبي عُبيدة في مجاز القـرآن ٣٦٤/١ وفي تفسير ابــن عطية ٢٧/٨ وفي الطبري ١٤٤/١٤ والقرطبي ١٤٣/١٠ والجمهرة ١٢٣/٢ وفي اللسان، والتاج مادة حفد ، ونسبه ابن دُريد إلى الفرزدق ، والصواب أنه لجميل العذري كما قال أبو عُبيدة ، والبيتُ يُصوِّر ما تقوم به الولائد من خدمةٍ وسعى ، ومن إمساك بأزمَّة الأجمال .

قال ابن الأنباري : وعلى هذا القبول أن المراد بالحفيدة : الخدمُ والمماليك يكون معنى الآية : وجعل لكم من أزواجكم بنين ، وجعل لكم حفـدةً من غير الأزواج . اهــ زاد المسير ٤٧٠/٤ .

أي : لا يملكون أن يرزقوهم شيئاً .

ه ٦ _ ثم قال جلَّ وعــز ﴿ وَلَا يَسْتَطِيْعُــونَ . فَلَا تَضْرِبُــوا لِلَّـــهِ الْأَمْطَالَ ﴾ [آية ٢٠] .

قال الضحّاك : لا تعبدوا من دونه ما لا ينفعكم ، ولا يضركم ، ولا يرزقكم (١) .

٦٦ _ وقولـه جلَّ وعـز ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَـلاً عَبْـدًا مَّمْلُوكاً لَّا يَقْـدِرُ عَلَـى شَيْءٍ ، ومَـنْ رَّزَقْنَـاهُ مِنَــا رِزْقــاً حَسَنــاً فَهُـــوَ يُنْفِـــــــَى مِنْـــهُ سِرًّا وَجَهْراً ﴾ [آية ٧٠] .

هذه الآية مشكلةٌ وفيها أقوال :

قال مجاهد والضحّاك : هذا المثلُ للهِ جلَّ ذكره ، ومن عُبِد منْ دونِه (٢) .

وقال قتادة : هذا المثل للمؤمن والكافر (٣) .

⁽١) الأثر في الطبري ١٤٨/١٤ وابن كثير ٥٠٧/٤ والدر المنثور ١٢٥/٤.

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٤٩/١٤ وابن الجوزي ٤٧٢/٤ وابن كثير ٤٠٧/٤ والسيوطني في الـدر
 ١٢٥/٤ .

⁽٣) القول الأول هو الأظهر ، وهو ما رجحه الجمهور ، قال ابن القيم رحمه الله : « وهذا مثلٌ ضربه الله تعالى لنفسه ، والآلهة التي تعبد من دونه ، فالله هو. المالك لكن شيء ، يُنفق كيف يشاء على عبيده ، سرًّا وجهاراً ، وليها ونهاراً ، والأوثانُ مملوكةٌ عاجزة لا تقدر على شيء ، فكيف يجعلونها شركاء إلى ويعبدونها من دوني ، مع التفاوت العظيم ، والفرق المبين ؟ وانظر البحر المحيط ٥ ١٩/٥ وتفسير ابن عطية ٤٧٦/٨ ففيهما تبيين وتوضيح .

يذهب قتادةً إلى أن العبدَ المملوكَ هو الكافرُ ، لأنه لاينتفعِ في الآخرة بشيءٍ من عبادته ، وإلى أن معنى ﴿ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًاً حَسَنَاً ﴾ المؤمنُ .

وقال بعض أهل اللغة : القولُ الأول أحسنُ (۱) ، لأنه وقع بين كلامين ، لانعلم بين أهل التفسير اختلافاً _ إلاَّ من شذَّ منهم _ كلامين ، لانعلم بين أهل التفسير اختلافاً _ إلاَّ من شذَّ منهم _ أنهما للَّهِ جلَّ وعز ، وهما ﴿ فَلَا تَصْرِبُوا لِلَّهِ الأَّمْتَالَ ﴾ وبعده ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً رَجُلَيْنِ أَحَدُهُما أَبْكُمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كُلُّ عَلَى مَوْلَاهُ ﴾ يعني الوثنَ ، لأنه كلِّ على من عنده وثِقْلُ . والمولى : الولى .

٦٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ هَلْ يَسْتَـوِي هُوَ وَمَـنْ يَأْمُرُ بِالْعَـدْلِ وَهُـوَ عَلَـى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آية ٧٦].

يعني نفسَه جلُّ وعزٌّ . ِ

وكذا قال قتادة : اللهُ جلَّ وعز يأمرنا بالعدلِ ، وهـو على صراط مستقيم (٢) .

⁽١) يريد المصنف أن الكلام متناسق بين الآيتين ، فهما مثلان ضربهما الله عز وجل لنفسه ، وللأصنام التي عُبدت من دونه ولو جعلنا المثل الأول للمؤمن والكافر كما قال قتادة لاختل التناسق والإنسجام بين المثل الأول وقوله سبحانه ﴿ فلا تضربوا للّهِ الأمثالَ ﴾ الذي ورد بصيغة الجمع .

 ⁽٢) الأثر في الطبري ١٥٠/١٤ وابن كثير ٢/٠٥ وزاد المسير ٤٧٣/٤ قال ابن جرير : « وهـذا
 مثلٌ ضربه الله تعالى لنفسه والآلهة التي تُعبد من دونه ، ويعني بالأبكم : الصنم الذي لايسمع ولا =

والمعنى على هذا في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً عَبْداً مَمْلُوْكاً ﴾ أنه يعني به ما عُبد من دونه ، لأنه لايملك ضرًّا ولا نَفْعاً و ﴿ مَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقاً حَسَناً فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْراً ﴾ وهذا للهِ جل وعز ، لأنه الجوادُ الرازقُ للإنسان ، من حيث يعلم ، ومن حيث لايعلم .

ورُوي عن ابن عباس _ وهذا لفظُه المرويُّ عنه _ قال : « نزلت هذه الآيةُ ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَشَلاً عَبْداً مَمْلُوْكاً لَايَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ في « هشام بنِ عَمْرو » (١) وهو الذي ينفق منه سرًّا وجهراً ومولاه أبو الجواب الذي كان ينهاه ، وقيل : نزلَتْ في رجلين ﴿ وَضَرَبَ اللهُ مَثَلاً رَّجُلَيْنِ ﴾ الأبكم منهما ، الكل على مولاه « أسيد بن أبي العاص » والذي يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم هو « عثان بن عفان » (٢) رحمة الله عليه ، كان عثان يكفل مولاه ، فعثان الذي ينفق

ينطق ، إمَّا لأنه خشب منحوت ، أو نحاس مصنوع ، لا يقدر على نفيج ولا دفع ضر ، هل يستوى هذا الأبكم ، الكلَّ على مولاه ، الذي لايأتي بخير ، ومن هو ناطق متكلَّم ، يأمر بالحق ، وهو الله الواحد القهار » ؟! .

⁽۱) هو « هشام بن عمرو بن الحارث » وانظر تفسير القرطبي ۱٤٩/۱۰ .

⁽٢) هذا القول ذكره ابن الجوزي ٤٧٣/٤ والقرطبي ١٤٩/١ والطبري ١٥١/١٤ وذكره أبو حيان في البحر المحيط ١٩/٥ وردَّه حيث قال : ولا يقتضي ضربُ المشل لشخصين موصوفين بأوصافٍ متباينة تعيينُهما ، بل ما رُوي في تعيينهما من أنهما « عثمان بن عضان » وعبدٌ له ، أو أنهما « أبهما « أبه بكر الصدِّيق » و « أبو جهل » لا يصحُّ إسناده .

بالعدل وهو على صراط مستقيم ، والآخر الأبكم .

وقال الحسن : ﴿ عَبْداً مَمْلُوكاً ﴾ هو الصنم .

وأولى الأقوال في هذا قول ابن عباس رواه عنه حمّاد بن سَلَمة ، عن عبدالله بن عثان بن خُتَيم ، عن ابراهيم عن عكرمة ، عن ابن عباس ، فبيّن ابن عباس رحمه لله ، أنَّ هذه الآية نزلت في عبد بعينه ، لم يكن له مال ، ولا يُقال في كل عبد (لايقدر على شيء) !! فنزلت في رجل فيه وفي سيّد كان له مال ينفق منه ، وأن الآية الأخرى نزلت في رجل بعينه ، لم يكن له مال ، وكان كلاً على مولاه ، أي ابن عمه أو قريبه (۱) .

وضرب الله هذه الأمثال ليعلم أنه إله واحدٌ ، وأنه لا ينبغي أن يُشبَّه به غيرُه .

ولا يصحُّ قول من قال : إنه صنم ، لأن الصنم لايقع عليه اسم عيد (٢) .

 ⁽١) يرجَح المصنف أن الآية نزلت في « عثمان بن عفمان » وعبدٍ له كان يُنفق عليه ، وهـو خلاف المشهور .

⁽٢) هذا غير مسلَّم، فإن جمهور المفسرين ذهبوا إلى أن المراد بالمثل ٥ الصنـمُ ٥ وهـو قول مجاهـد، وقتادة، وابن السائب، ومقاتل، وإليه ذهب الطبري، وابن كثير، وابن الـقيم رحمهـم الله، قال ابن القيم في أعلام الموقعين: وأما المثلُ الثاني فالصنم الذي يُعبـد من دون الله، بمنزلة رجـل أبكـم، لايعقـل ولا ينطق، بل هو أبكـم القـلب والـلسان، ومـع هذا لايقـدر على شيء، أينها أرسلته لا يأتيك بخير، ولا يقضي لك حاجة، والله سبحانه حي قادر، متكلم، يأمر بالعـدل وهو على صراط مستقم، اهـ.

٦٨ ـــ وقوله جِلَّ وعزَّ : ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ٠٠﴾ [آبة ٧٧] ٠

[أي علم ما غاب فيهما عن العباد].

ثم قال ﴿ وَمَا أَمْــرُ السَّاعَــةِ إِلَّا كَلَمْــجِ الْـــبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ .

قال قتادة : هو أن يقول جلَّ وعزَّ « كُنْ » فذلك كلمح البصر ، أو هو أقرب^(۱) .

وقال غيره: المعنى: أو هو أقـربُ عنـدَكم، ولم يُرد أنها على هذا القرب، وإنِّما أراد أن يُعرِّفنا قدرته (٢).

٦٩ ـــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ أَلَـــمْ يَرَوْا إِلَـــى الطَّيْـــرِ مُسَخَّـــرَاتٍ في جَوِّ السَّمَاءِ ﴾ [آية ٧٩] .

الجُوَّ : الهواءُ البعيد ، وأبعدُ منه السُّكَاكُ ، الواحدةُ سُكَاكة (١) . ٧٠ ـــ وقولُـــه جَلَّ وعـــز : ﴿ وَاللَّـــهُ جَعَـــلَ لَكُـــــهُ مِنْ بُيُوْتِكُـــهُ سَكَناً ﴾ 1 آبة ٨٠] .

⁽١) الأثر رواه ابن جرير ١٥٢/١٤ والسيوطي في الدر ١٢٦/٤.

⁽٢) هذا قول الزجاج قال: لم يُرد أن الساعة تأتي في لمح البصر، وإنما وصف سرعة القدرة على الإتيان بها متى شاء. اهـ جامع الأحكام للقرطبي ١٥٠/١٠ وقال ابن الجوزي ٤٧٤/٤: المراد بالساعة القيامة ، واللمخ: النظر بسرعة ، والمعنى : إن القيامة في سرعة قيامها وبعث الخلائق كلمح العين ، لأن الله تعالى يقول للشيء كن فيكون.

٣) قال ياقوت : السُّكاكُ ، والسُّكاكة : الهواء بين السماء والأرض اهـ معجم البلدان ٢٢٩/٣ .

أي موضعاً تسكنون فيه .

٧١ ــ ثم قال جل وعــز : ﴿ وَجَعَــلَ لَكُــمْ مِنْ جُلُـــودِ الْأَنْعَـــامِ
 يُنوتاً ﴾ [آية ٨٠].

يعني بيوت الأَدَمِ (١) وما أشبهها ، والأنعامُ : الإِبلُ ، والبقر ، والغنمُ .

أي يَخفُّ عليكم حملُها ، في سفرِكمْ وإقامتكُم .

٧٣ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَمِنْ أَصْوَافِهَا ، وَأَوْبَارِهَا ، وَأَشْعَارِهَا ، أَثَاثًا وَمَتَاعًا
 إلى حِينٍ ﴾ [آية ٨٠] .

فالأصواف للضأنِ ، والأوبارُ للإِبلِ ، والأشعارُ للمعز .

قال قتادة : الأثاث : المالُ(١) .

وقال الضحَّاكُ: الأثاث: المالُ والزينةُ ١٦٠ .

والأثاثُ عند أهل اللغة : متاع البيت نحو الفُرُشِ ، والأكسية ،

⁽١) في المصباح ١٣/١: الأديمُ: الجلدُ المدبوغ ، والجمعُ أدّمٌ بفتحتين ، وبضمتين أيضاً « أُدُمٌ » وهو القياسُ ، مثل: بريد وبُرُد. اه. .

وقد أتَّ بِيَتُّ أَثًّا : إذ صار ذا أثاث ، قال أبو زيد : واحد الأثاث أَثَاثَةُ(١) . ثم قال تعالى ﴿ وَمَتَاعاً إِلَى حِيْنِ ﴾ .

روى معمرٌ عن قتادة : إلى أجلٍ وبُلْغةٍ(٢) .

٧٤ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالاً ﴾ [آية ٨١] . يعنى ظلالَ الشُّجَر ، واللهُ أعلم .

٧٥ _ ثم قال تعالى ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الجِبَالِ أَكْنَاناً ﴾ [آية ٨١] . أي ما يُكِنُّكُمْ ، الواحدُ كِنُّ (٣) .

٧٦ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيْكُمُ الحَرَّ ﴾ [آية ٨١] .

رَوى معمرٌ عن قتادة قال : يعنى قُمُص الكُتَّانِ(٤) .

٧٧ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَسِرَابِيْلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ ﴾ [آية ٨١] .

قال قتادة : يعنى الدروع(٥).

قال في الصحاح ٢٧٢/١ : الأثاثُ : متاعُ البيت ، قال الفراء : لا واحد له ، وقال أبو زيد : الأثاثُ : المالُ أجمعُ ، الإبل ، والغنمُ ، والعبيدُ ، والمتاع ، الواحدةُ : أَثَاثَةً . اهــ وأبــو زيــد أحــد كبار علماء اللغة البارزين.

الأثر في الطبري ١٥٥/١٤ والدر المنثور ١٢٦/٤ وعزاه إلى ابن المنذر . (1)

في الصحاح ٢١٨٨/٦: الكِنُّ: السُّترةُ، والجمعُ أكنانٌ، والأكِنَّةُ: الأغطيةُ الواحد كِنَانٌ .اهـ (11)

⁽٤_٥) انظر الطبري ١٥٥/١٤ والبحر المحيط ٥٢٤/٥ وقال أبر حيان: السَّرسال: مالَبس على البدن من قميص ، ودرع ، وجوشن ، ونحو ذلك من صوفٍ ، وكتان ، وقطن ،

ورَوَى عثمان بن عطاء عن أبيه قال : إنما خوطبوا بما يعرفون ، قال جلَّ وعز ﴿ وَجَعَل لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا ﴾ وما جعل لهم من السهل أكثر وأعظم ، ولكنهم كانوا أصحاب جبال ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَايِلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾ وما يقي البرد أكثر ، ولكنهم أصحاب حرِّ() .

وقال الفرَّاءُ « يحي بنُ زِيادٍ »(٢): المعنى: تقيكم الحرَّ ، وتقيكم الحرَّ ، وتقيكم البرد ، ثم حذف ، كما قال الشاعر:

فَمَا أَدْرِي إِذَا يَمَّمُ مَتُّ وَجْهِمَاً

أَرْبِ الْأَدْرِي إِذَا يَمَّمُ مَتُّ وَجْهِمَاً

أَرْبِ لُهُ الْخَيْرِ أَيُّهُمَا يَلِينِي ٣)

⁽١) وضَمَّح هذا القول القرطبي في جامع الأحكام ١٦٠/١٠ فقال : إن قال قائل : كيف قال تعالى ﴿ وجعل لكم من الجبال أكناناً ﴾ ولم يذكر السَّهل ؟ وقال ﴿ تقيكم الحَرَّ ﴾ ولم يذكر البردَ ؟

فالجوابُ أن القوم كانوا أصحاب جبال ولم يكونوا أصحاب سهل ، وكانوا أهل حرٍّ ولم يكونوا أهل

برد ، فذكر تعالى لهم نِعمَه التي تختص بهم ، وأيضاً فذكرُ أحدهما يدل على الآخر . اه. .

⁽٢) الفَّراء هو يحيى بن زياد « أبو زكريا » صاحب كتاب معاني القرآن المتوفي سنة ٢٠٧هـ وقد تقدمت ترجمته .

 ⁽٣) البيت للمشقّب العبدي وهو في ديوانه ص ٢١٢ تحقيق حسن الصيرفي ، وهو من قصيدته
 المشهورة التي مطلعها :

أفاط مُ مَّب لَ بَيْ بِكِ مَتَّعِين ومَنْ عَلَيْ ما سَأَلْتِ كَأَن تَبِين ومَنْ ومَنْ مَعْكِ ما سَأَلْتِ كَأَن تَبِين وهو من شواهد الفراء ١١٢/٢ وفي الطبري ١٥٧/١٤ والمحرر الوجيز لابن عطية ٤٨٤/٨ وجامع الأحكام للقرطبي ١٠/ وهو في الطبري والقرطبي بلفظ « إذا يمَّ متُ أرضاً » وفي حاشية الطبري ، والمحرر الوجيز أن البيت لسحيم بن وثيل الرياحي ، والصواب أنه للمشقب العبدي كما في ديوانه .

والمعنى : أي الخيرَ والشرَّ ، لأنه إذا أراد الخير اتَّقى الشرُّ .

٧٨ ــ ثُم قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُ وَنَ ﴾ [آية ٨١] .

رُوى عن ابن عباس ﴿ لَعَلَّكُمْ قَسْلَمُونَ ﴾ (١) وقال: أي من الجراحات ، وإسناده ضعيفٌ ، رواه عبّاد بن العوَّام عن حنظلة ، عن شَهْرِ بن حوشب ، عن ابن عباس .

وظاهرُ القرآن يدلُّ على الإسلام ، لأنه عدَّد النَّعـــمَ ، ثم قال ﴿ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴾ (٢) .

٧٩ ـــ ثَم قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَإِنْ تَوَلُّوا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ البَلَاغُ الْمُبِينُ . يَعْرِفُوْنَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُتْكِرُوْنَهَا ﴾ [آية ٨٦] .

رَوَى سفيانُ عن السُدِّي قال : يعني محمداً صلى الله عليه وسلم (٣) .

قال أبو جعفر : وهذا القول حسنٌ ، والمعنى : يعرفون أن أمر

⁽١) ليست هذه القراءة من السبعة المتواترة ، بل هي شاذة ردُّها ابن جرير ١٥٦/١٤ .

 ⁽۲) المراد من قوله ﴿ لعلَّكُم تُسْلِمون ﴾ الاستسلامُ والانقياد ، والمعنى : كي تنقادوا وتستسلموا لدينه وشرعه ، شكراً له على نعمائه .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٥٧/١٤ وابن الجوزي ٢٩/٤ والدر المنثور ١٢٧/٤ واختاره ابن جرير الطبري حيث قال: وأولى الأقوال بالصواب أنه عنى بالنعمة التي ذكرها ، النعمة عليهم بإرسال محمد عَلِي داعياً إلى ما بعثه الله بدعائهم إليه ، لأنه الآيتين كلتاهما خبر عن رسول الله

النبي صلى الله عليه وسلم حقٌّ ثم ينكرونه .

ورَوَى ورقاء ، عن ابنِ أبي نجيح ، عن مجاهد ، قال : يعني المساكن ، والأنعام وما يُرزقون منها ، والسرابيل من الحديد والثياب ، أنعم الله بذلك عليهم ، فلم يشكروا ، وقالوا إنما كان لآبائنا وورثناها عنهم (١)

٨٠ ـــ وقـــــوله جلَّ وعـــــز : ﴿ وَيَـــــؤَمَ نَبْـــــَعَتُ مِنْ كُلِّ أُمَّــــــةٍ شَهِيداً ... ﴾ [آبة ٨٤] .

يُروى أن نبيِّ كل أمَّةٍ شاهدٌ عليها^(٢) .

٨١ ـــ وقولــــه جلَّ وعــــزَّ : ﴿ فَأَلْقَـــوا إِلَيْهِـــــمُ الْقَــــؤَلَ إِنَّكُـــــمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ [آية ٨٤] .

أي جحـدتم آلهتهم كما قال تعـــالى ﴿ سَيكْفُــرونَ بِعِبَادَتِهِـــمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًاً ﴾ (٣) .

٨٢ ـــ ثم قال جلَّ وعنَّ ﴿ وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَثِذِ السَّلَمَ ، وضَلَّ عَنْهُمْ
 مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ [آية ٨٧].

⁽١) هذا الرأي هو الأظهر أن الآية على العموم ، أي أنهم يعرفون نعم الله التي أنعم بها عليهم ، ويعترفون بأنها من عند الله ، ثم ينكرونها بعبادتهم غير المنعم ، وهو ما اختاره الحافظ ابن كثير 10.16 .

 ⁽۲) هذا مروي عن قتادة كما ذكره ابن جرير ١٥٩/١٤ قال ابن الجوزي ٤٧٩/٤ : وشاهـدُ كلِّ أمةٍ
 نبيُّها ، يشهد عليها بتصديقها وتكذيبها .

⁽٣) سورة مريم آية ٨٢ .

رَوَى سعيد عن قتادة قال : استسلموا وذلُوا ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُوُنَ ﴾ أي يشركون (١) .

٨٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَاباً فَوْقَ العَذَاب ﴾ [آية ٨٨].

رَوَى مسروقٌ عن عبدالله (٢) قال : زيدوا عقداربَ أنيابُها كالنخل الطِّوال (٣) .

٨٤ ـــ وقولــُه جلَّ وعــزٌ ﴿ وَنَزَّلْنَــا عَلْــيَكَ الكِتَــابَ تِبْيَانـــاً لِكُـــلِّ شَيْءٍ ﴾ [آية ٨٩] .

رَوَى أَبَـانُ بن تَعْـلب ، عن مجاهـد قال : تبيانـاً للحـــــلال من الحرام (٤) .

ه ٨ _ وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ [آية ٩١].

قال مجاهد : يعنى تغليظ اليمين^(٥) .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٦٠/١٤ والدر المنثور ١٢٧/٤ .

 ⁽٢) هو عبدالله بن مسعود رضى الله عنه وهو من كبار المفسرين من الصحابة .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٦٠/١٤ وابن كثير ١٣/٤ وعزاه إلى الحافظ أبي يعلى ، ورواه السيوطي في الدر المنثور ١٢٧/٤ ولفظه عن ابن مسعود قال : زيدوا عقارب لها أنيباب كالنخل الطوال . ورواه ابن الجوزي في زاد المسير ٤٨٢/٤ وفي رواية أخرى أنها حيات كأمثال الفِيلَة ، وعقارب . كأمثال البغال .

٨٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ، تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ ، أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أَنْكَاثًا ، تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ ، أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أَمَّةٍ ﴾ [آية ٩٢] .

هذه آية مشكلة تحتاج إلى تدبُّر . قال قتادة : الدَّخَلُ : الخيانةُ(١) .

وقال غيرُه: المعنى: لاتحلفوا أو تؤكدوا عليكم الأيمان، ثم تحنثوا، فتكونوا كامرأةٍ غَزَلتْ غَزْلاً، فأبرمتْهُ وأحكمتْهُ، ثم نقضته (٢).

والأُنكَاثُ : ما نُقِضَ من الخزِّ والوبر وغيرهما ، ليُغْزل ثانية ، ومنه قيل : ناكثٌ .

ورُوي في التفسير أنَّ امرأة يقال لها رَبْطة ابنة سعد ، كانت تغزل بمغزل كبير ، فإذا أبرمته وأتقنته أمرت جارتها فنقضته (٣) .

 ⁽١) الأثر في الطبري ١٦٧/١٤ والدر المنثور ١٢٩/٤ ولفظه عن قتادة قال : لوسمعتم بامرأة نقضت غزلها من بعد إبرامه لقبلتم : ما أحمق هذه ؟ وهذا مثلٌ ضربه الله لمن نكث عهده ، وفي قوله ﴿ تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُم دَخَلاً بينكم ﴾ قال : خيانةً وغدراً .

⁽٢) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ٤٨٥/٤ يقول : لا تؤكّدوا على أنفسكم الأَيمان والعهود ، ثم تنقضوا ذلك وتحنشوا فيه ، فتكونوا كامرأة غَزَلتْ ونَسَجتْ ، ثم نَقضتْ ذلك النَّسج فجعلته أنكاثاً أي أنقاضاً . اهم قال البخاري ١٠٣/٣ عن ابن عيينه : ﴿ أَنكَاثاً ﴾ هي خرقاء ، كانت إذا أبرمتْ غزلَها نقضتْه .

⁽٣) انظر الطبري ١٦٦/١٤ وجامع الأحكام للقرطبي ١٧١/١٠ .

قال الضحاك في قولـه تعـالى ﴿ أَنْ تَكُـونَ أُمَّـةٌ هِيَ أَرْبَـى مِنْ أُمَّةٍ ﴾ أي أكثر ، قال : فأمروا بوفاء العهد ، وإن كانوا كثيراً (') .

ورَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: كانوا يحالفون القوم ويعاهدونهم، فإذا علموا أن غيرهم أكثر منهم وأقدوى، نقضوا عهدهم، وحالفوا غيرهم، فنهاهم الله جلَّ ذكره عن ذلك(٢).

والمعنى عند أهل اللغة: لأن تكون أمة وبأن تكون أمَّةٌ هي أربى من أُمَّة ، أي هي أغنى وأكثر . أي لا تعاهدوا قوماً ، فإذا أمنوا نقضتم العهد ، ليكون أصحابكم أغنَى وأقوى .

٨٧ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاكَانُـــوا فَلَنُحْيِيَنَّـهُ حَيَــاةً طَيَّبَــةً ، وَلَنَجْزِيَنَّهُـــمْ أَجْرَهُـــمْ بِأَحْسَنِ مَاكَانُـــوا يَعْمَلُوْنَ ﴾ [آية ٩٧] .

رُوي عن ابن عباس أنه قال : الحياةُ الطيبة : الرزقُ الحلال ، ثم

⁽١_٦) انظر الأثرين في جامع البيان للطبري ١٦٦/١٤ والدر المنثور للسيوطي ١٢٩/٤ .

يصير إلى اللَّهِ ، فيجزيه أَجْرَهُ بأحسنِ ما كان يعمل(١) .

ورُوي عن ابن عبَّاس _ رواه الحَكَمُ عن عكرمةَ عنه _ أنه قال : الحياة الطَّيبةُ : القناعة (١٠) .

وَرَوَى ابنُ كثير عن سعيد بن جبير في قوله تعالى ﴿ فَلَنَحْبِيَنَّـهُ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾ قال : في الآخرة يُحييه حياةً طيِّبةً (٣) .

وَرَوَى عُوفٌ عن الحسن : ليس لأحـــدٍ حيــــاة طيّبــــةٌ إلاَّ في الجنة (٤) .

٨٨ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَإِذَا قَرَأْتُ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِـذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
 الرَّجِيمْ ﴾ [آية ٩٨].

⁽١-٤) انظر هذه الآثار في جامع البيان للطبري ١٧١/١٤ وجامع الأحكام للقرطبي ١٧٤/١ والـدر المنثور للسيوطي ١٣٠/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ٤٨٩/٤ قال ابن الجوزي : واختلفوا أين تكون هذه الحياة الطيَّبة على ثلاثة أقوال : أحدها : أنها في الدنيا ، والشالي : أنها في الآخرة ، والشالث : أنها في القبر .. الخ .

أقول: الظاهر أن الحياة الطيبة في الدنيا ، وهو قول الجمهور ، ويدلَّ عليه قوله سبحانه ﴿ ولنجزينهم أَجرهم ﴾ يعني في الآخرة ، لأن العطف يقتضي المغايرة ، وهذا ما رجحه الطبري ، وابن كثير ، وابن عطية ، قال الحافظ ابن كثير ٤٠٠٥ : هذا وعدِّ من الله تعالى لمن عمل صالحاً من ذكر وأنثى ، وقلبه مؤمن بالله ورسوله ، بأن يحييه الله حياة طيبة في الدنيا ، وأن يجزيه بأحسن عمده في الدار الآخرة . وقال ابن عطية ٨٥٠٥ : وظاهر هذا الوعد أنه في الدنيا ، وطيب الحياة للصالحين ، إنما هو بنشاط نفوسهم ، وقوة رجائهم ، والرجاء للنفس أمر لذيذ ، فهذا تطيب حياتهم ، لأنهم احتقروا الدنيا فزالت همومها عنهم ، فإذا انضاف إليه مال حلال ، وصحة وقناعة ، فذلك كال .

المعنى: إذا أردت أن تقرأ ، وهذا كما تقول: إذا أكلت فقل: بسم الله ، ومثلُه في كتاب الله عز وجل ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا فُمْتُمْ إِلَى الصَلَاةِ ﴾ (١٠).

٩ ... وقولُه جلَّ وعز ﴿ إِنَّمَا سُلْطَائُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ
 مُشْرُكُونَ ﴾ [آية ١٠٠] .

رَوَى ابنُ نجيح عن مجاهد قال ﴿ سُلُطَائُـهُ ﴾ حجَّتُــه ، قال ﴿ سُلُطَائُـهُ ﴾ حجَّتُــه ، قال ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ : يَعْدِلُونه بربِّ العالمين (٢) .

وقال غيرُ مجاهد: لو كان المعنى على أنهم أشركوا بالشيطان ، لكانوا مؤمنين ، ولكنَّ المعنى : والذين هم من أجله مشركون ، كا تقول : صار فلانٌ بكَ عالماً ، أي من أجلك (٣) .

⁽١) هذه آية الوضوء وهي في سورة المائدة رقم ٦ والشاهد فيها أن المعنى : إذا أردتم القيام إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ، وليس معناها أن يتوضأ بعد أن يشرع في الصلاة ، فكذلك هنا : إذا أردتم قراءة القرآن فاستعيذوا بالله .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٧٥/١٤ وتفسير ابن الجوزي ٤٩٠/٤ والدر المنثور ١٣٠/٤.

⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ٤٩١/٤ وقال ابن الأنباري : والمعنى : والذين هم بإشراكهم إبليس في العبادة ، مشركون بالله تعالى ، وإليه ذهب أبو حيان في البحر المحيط ٥٣٥/٥ . أقول : ومعنى الآية الكريمة ﴿ إنه ليس له سلطانٌ على الذين آمنوا ﴾ أي ليس له تسلّط وقدرة على المؤمنين بالإغواء والكفر ، لأنهم في حمى الرحمن ﴿ إنما سلطانُه على الذين يتولونه ﴾ أي إنما تسلّطه ومبطرته على الذين يطيعونه ويتخذونه ولياً ﴿ والذين هم به مشركون ﴾ أي والذين هم به مشركون ﴾ أي والذين هم بسبب إغوائه أصبحوا مشركين بالله في عبادتهم وحياتهم .

٩٠ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا بَدُّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ ﴾ [آية ١٠١] .

رَوَى ابـنُ أبي نجيـح عن مجاهــد قال : رفعناهــا ، وجعلنــا موضعها غيرها(١) .

وقال غيره: أي نسخنا آية بآية هي أشدُ عليهم منها ﴿ قَالُوْا إِنَّمَا أَلْتَ مُفْتَرٍ ﴾ أي كاذبٌ ، فقال جلَّ وعز ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الكَذِبَ الَّذِينَ إذا رأوا آيةً ، لايأتي الكَذِبَ الَّذِينَ إذا رأوا آيةً ، لايأتي بها إلَّا نبي ، كذَّبوا بها ، فهؤلاء أكذبُ الكاذبين .

٩١ – وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ، لِسَانُ اللَّذِيْ يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ ، وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌ مُبِينٌ ﴾ [آية ١٠٣] الَّذِيْ يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ ، وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِي مُبِينٌ ﴾ [آية ١٠٣] رَوَى سفيانُ عن حَبيبِ بنِ أَبي ثابت عن عكرمة قال : هو غلامٌ لبني عَامرِ بنِ لُؤيٌّ ، يُقال — أُرَى — له يعيشُ (١) .

. ورَوَى علي بنُ الحكم عن الضحاك قال : هو «سلمانُ الفارسيُ » رحمه الله (٢٠) .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد هو « عبدُ اللهِ بنُ الحَضْرمي » وهو روميُّ ، كان يُحسِنُ الكتابة^(٤) .

قال أبو عبيد : وقال غير مجاهد : اسمهُ « جَبْرٌ »(°) .

⁽١) أنظر الأثر في الطبري ١٧٦/١٤ وابن كثير ٢٢/٤ .

⁽٢-٥) هذه الأقوال عن السلف مذكورة كلَّها في كتب التنفسير ، الطبري ١٧٨/١٤ وابن كثير في تفسيره ٢٣١/٤ وابن الجوزي ٤٩٢/٤ والدر المنشور ١٣١/٤ وذكر ابنُ الجوزي في زاده تسعة أقوالٍ في اسم البشر ، قال : وأما ما رُوي عن الضحاك أنهم عَنَوْا به ﴿ سَلْمانَ الفارسيّ ﴾ ففيه بُعُدٌ ، من جهة أن ﴿ سَلْمانَ ﴾ أسلم بالمدينة ، وهذه الآية مكيّة ، وكذلك ضعّفه ابن عطية .

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال ليست بمتناقضة ، لأنه يجوز أن يكونوا أومأوا إلى هؤلاء جميعاً ، وزعموا أنهم يُعلِّمونه ، وأصل الإلحاد في اللغة : المَيْلُ(١) .

٩٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلاَّ مَنْ أَكْرِهِ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌ بِالإِيمَانِ ﴾ [آية ١٠٦] .

أهـُلُ التنفسير أن هذه الآية نزلت في «عمَّــار بِنِ ياسر » رحمهُ اللهُ ، لأنه قارَبَ بعضَ ماندبوه إليه (٢) .

٩٣ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ ﴾ [آية ٢٠٠] .

⁽١) قال في الصحاح ٣٤/٢ : أَلْحَدَ في دينِ الله أي حاد عنه وعدل ، ولَحَد لغةٌ فيه ، والْتَحَد مثلُه ، وقُرىء ﴿ لسان الذي يَلْحدون إليه ﴾ اهـ قال ابن عطية في المحرر ١٠/٨ : قرأ ابن كثير ونافع ﴿ يُلْجِدون ﴾ بضم الباء ، ومن الحدّ إذا مال ، وقرأ حمزة والكسائي ﴿ يَلْحَدونَ ﴾ بفتح الباء والحاء ، من لَحَدَ ، وهما بمعنى واحد .

⁽٢) رُوي عن ابن عباس أن المشركين أخذوا « عمّار بن ياسر » وأباه وأمه « سُميّة » وصُهيباً ، وبلالاً ، وخبّاباً فعذّبوهم ، ورُبطت سُمية بين بعيين ، وطعن أبو جهل قُبلها بحربة وقال لها : إنك أسلمتِ من أجل الرجال ، فقُتلت وقُتل زوجها ياسر _ وهما أول قتيلين في الإسلام _ وأمّا عمّار فأعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها ، فشكا ذلك إلى رسول الله عليه من نقال له رسول الله عليه عنه نقال له رسول الله عليه : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئن بالإيمان ، فقال له الرسول : فإن عادوا فعد ، فأنزل الله ﴿ من كفر بالله .. ﴾ الآية وانظر جامع الأحكام للقرطبي ، ١٨٠/١ وتفسير ابن كثير عليه ١٨٠/٥ وقفسير ابن عليه ٥٢٥/٤ .

أي من فتَحَ صدرَه لقبوله .

٩٤ _ وقولُه جلَّ وعنَّ ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتِتُوا ثُمَّ
 جَاهَدُوْا وَصَبَرُوا ﴾ [آية ١١٠].

هذا كله في عمَّار ، والمعنى : وصبروا على الجهاد .

٩٥ __ وقولُـــه جلَّ وعــــز ﴿ يَوْمَ تَأْتِــــي كُلُّ نَفْسٍ تُجَــــادِلُ عَنْ
 نَفْسِهَا .. ﴾ [آبة ١١١].

يُرْوَى أَن كَعِباً قال لِعَمرَ بِنِ الخَطَّابِ رَحْمَه الله : تَزفر جهنم يوم القيامة زفرة ، فلا يبقى مَلَكُ مقرَّبٌ ، ولا نبيٌّ مُرْسَلٌ ، إلاَّ جَنَا على ركبتيه ، يقول : ياربٌ نفسي ، حتى إن ابراهيمَ خليلُ الرحمن ، ليجثو على ركبتيه ، ويقول : لأأسألك إلاَّ نفسي ، ثم قال كعب : إن هذا لفي كتاب اللَّهِ ، وتلا ﴿ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ فَسِهَا ﴾ (١) .

⁽١) انظر الأثِر في جامع الأحكام للقرطبي ١٩٣/١٠ والـدر المنشور للسيوطـي ١٣٣/٤ وقـد عزاه في الدر إلى أحمد في الزهد ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن كعب .

⁽٢) سورة عبس آية ٣٤، ٣٥.

٩٦ _ وقولُــه جلَّ وعــز ﴿ وَضَرَبَ اللَّــهُ مَثَــلاً قَرْيَــةً كَانَتْ آمِنَــةً مُطْمَئِنَّةً ﴾ [آية ١١٢].

رَوَى معمر عن قتادة قال : هي مكة(١) .

وقال غيره: كان أهلُها في أمن ودَعَةٍ ، ثم ابتلاهم الله بالقتل والجوع سبع سنين (٢) ، قال تعالى ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُــوعِ وَالْجَوْفِ ﴾ وأصلُ الذوق بالفم ، ثم استعمل للابتلاء وللاختبار (٣) . وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغِ وَلَا عَادٍ ﴾ [آية ١١٥] .

ـــ وعود بن وعو ﴿ عَشِ السَّمَّو عَيْرٍ بَاجٍ وَهُ عَامِهِ ﴾ [الله ١١٥]. قال أبو جعفر : قد ذكرناه في سورة البقرة .

ورُوي عن ابن عباس أنه قال : من أكل الميتة وهو غير مضطر

⁽١) الأثر في الطبري ١٨٦/١٤ والدر المنثور ١٣٣/٤ عن ابن عباس ومجاهد قالا : هي مكة ، ألا ترى إلى قوله سبحانه ﴿ ولقد جاءهم رسول منهم فكذَّبوه فأخذهُم العذابُ ﴾ ؟ أخذهم الله بالجوع والخوف ، والقتل الشديد .

⁽٢) قال ابن الجوزي ١/٤ ٥ قال المفسرون : عذَّبهم الله بالجوع سبع سنين ، حتى أكلوا الجِيف والعظام المحترقة ، والمراد بالقرية أهلُها ، ولذلك قال ﴿ بما كانوا يصنعون ﴾ يعني بتكذيبهم لرسول الله عَلِيدً وإخراجهم إياه .

⁽٣) أشار المصنف إلى أن هذا من باب ﴿ الاستعارة المكنية ﴾ حيث شبَّه ما أصابهم الله به من القحط والجدب ، باللباس الذي يحيط بصاحبه ، ويشتمل على لابسه ، فإنه لمَّا باشرهم الجوع والخوف صار لهم كاللباس ، كما قال الشاعر :

لقد لبستْ بَعْد الزُّبَيرِ مُجَاشِع ثيابَ التسي حاضَتُ ولم تغسِل الدَّما كأن العار لمَّا باشرهم وأُلصق بهم ، جعلهم كأنهم لبسوه ، وانظر الكشاف ٣٤٦/٢ وتفسير ابن عطية ٨٨٨٨ .

إليها ، فهو باغ عادٍ^(١) .

ورَوَى عن سعيد بن جبير ومجاهد أنهما قالا إذا أخاف السبيل ، وقطع الطريق ، لم تحلل له الميتةُ (٢) . هذا معنى قولهما .

٩٨ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الكَـــذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ ﴾ [آية ١١٦].

قال مجاهد : يعني البحائر ، والسُّيُّب(٣) .

٩٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَاقَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [آية ١١٨].

قال قتادة : هو قوله تعالى ﴿ وَعَلَى الَّذِيـنَ هَادُوا حَرَّمُنَـا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ ﴾(¹) .

١٠٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّ إِبْراهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتاً لِلَّهِ ﴾ [آية ١٢٠] .
 رَوَى الشعبيُّ عن مسروق قال : تلا عبدالله بن مسعود رحمه

⁽١-١) انظر جامع البيان للطبري ١٨٨/١٤ والدر المنثور ١٣٤/٤ وتفسير ابن عطية ٥٣٤/٨ .

 ⁽٣) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ١٩٦/١٠ ولفظه ﴿ هذا حلال ﴾ إشارة إلى ميتة بطون الأنعام
 وكلٌ ما أُحلُّوه ، ﴿ وهَذَا حَرَامٌ ﴾ إشارة إلى البحائر ، والسوائب ، وكلٌ ما حرَّموه . اهـ .

 ⁽٤) سورة الأنعام آية ١٤٦ والأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ١٩٠/١٤ قال : هو ما قصّه الله تعالى في سورة الأنعام حيث قال ﴿ وعلى الذين هادوا حرَّمنا كل ذي ظفر .. ﴾ الآية وذكره السيوطي في الدر ١٣٤/٤ .

الله ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيم كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّه ﴾ فقال : إن « معاذ بن جبل » كان أمةً قانتاً لله ، أتدرون ما الأُمَّة ؟ هو الذي يُعلَّم الناس الخير ، أتدرون ما القانت ؟ هو المطيعُ (١) .

قال أبو جعفر: لم يُقل في هذه الآية أحسن من هذا ، لأنه إذا كان يُعلِّم الناس الخير فهو يُؤتَّمُ به ، وهذا مذهب أبي عبيدة (٢) ، والكسائي .

القنوت: القيام، فقيل للمطيع قانت لقيامه بطاعة الله. وروى أبو يحيى عن مجاهد ﴿إِنَّ ابراهيم كَانَ أَمَة قَانَتاً الله ﴿ قَالَ : كَانَ مَوْمِناً وحده والناس كلهم كفار، وقال بعض أهل اللغة: يقوِّي هذا حديث النبي عَلِيلَةٍ أنه ذكر زيد بن عمرو بن نفيل، فقال: كان أمة وحده.

وقولـه ﴿ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُنْيَـا حَسنَــةً ﴾ قال مجاهـــد : لسان صدق .

١٠١ _ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ الْحَتَلَفُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الْحَتَلَفُ وَا فِيْهِ ﴾ [آية ١٢٤] .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ١٩١/١٤ والقرطبي ١٩٧/١٠ .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٦٩/١ قال ﴿ أَمَةٌ قَانِتاً ﴾ أي إماماً مطيعاً لله .

روى سعيد بن جُبَيرٍ عن قتادةَ قال : أحلَّهُ بعضُهم ، وحرَّمه بعضُهُم (١) .

وقال مجاهد: تركوا الجُمُعة ، واختاروا السبتَ(١) .

١٠٢ - وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالحِكْمَةِ وَالمَوْعِظَةِ الْحَسْنَةِ ، وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ [آية ١٢٥].

﴿ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِي أَحْسَنُ ﴾ هي منسوخة٣٠ .

١٠٣ ــ وقولـه جل وعز : ﴿ وَإِنْ عَاقَبَتُــمْ فَعَاقِبُــوا بِمِثْــلِ مَا عُوقِبَتُــمْ بِهِ .. ﴾ [آية ١٢٦].

قال قتادة : لمَّا مَثَّلُوا بحمـزةَ رضي الله عنـه ، قالـوا : لنمثِلـنَّ بهم ، فأنزل اللهُ جلَّ وعزَّ هذه الآية (١) .

ورَوَى علي بن الحَكَم عن الضحَّاكِ قال : نزلت هذه الآيةُ قبل القِتالِ ، وقبْلَ سورةِ براءة .

⁽۱) و(۲) انظـــر الأثريـــن في الـــطبري ١٩٤/١٤ والقرطبـــــي ١٩٨/١٠ وتـــــفسير ابـــــن كثير ٥٢٦/٤ .

⁽٣) ذهب بعض المفسرين ، إلى أن الآية منسوخة بآية القتال ، والأظهر ما قاله الحافظ ابن كثير : أن من احتاج منهم إلى مناظرة وجدال ، فليكن بالوجه الحسن ، برفق ولين وحسن خطاب ، وهو ما رجحه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٤٦/٨ .

 ⁽٤) أخرجه الترمذي في كتاب التفسير رقم ٣١٢٨ وقال : هذا حديث حسنٌ غريب من حديث أبيٌ بن كعب ، وانظر جامع الأصول ٢٠٨/٢ .

قال أبو جعفر : وهـذا القـولُ أولى ، وقـد قال زيـدُ بنُ أسلَـمَ نحوَه .

قال : لمَّا قدم رسول الله عَلَيْكُ المدينة ، أُذِنَ لهُ في جهادِ المشركينَ ، والغِلظةِ عليهم .

ويدلُك على أن هذا نزَل بمكة ، قولُه تعاَلَى ﴿ وَلَائِكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ وأكثرُ مكرِهم ، وحزنِهِ عَلَيْكُ عليهمْ كان بمكة (١) .

فَأُمَّا حَدِيثُ أَبِي هَرِيرَةَ ، وَابِنِ عَبَّاسٍ « لَمَّا قُتِل حَمْزَةُ _ رَحْمَةُ اللهِ عَلَيهِ _ قال النبيُّ عَلِيلِهِ : لأَمثِلنَّ بسبعينَ منهم ، فنزلت ﴿ وَإِنْ عَاقِبُهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا عُوقَبُهُم به ﴾ فإسنادهما ضعيفٌ (٢)

⁽١) قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٤٦/٨ : أطبق أهل التفسير على أن هذه الآية مدنية ، نزلت في شأن التمثيل بحمزة رضي الله عنه في يوم أحد ، ووقع ذلك في صحيح البخاري ، وفي كتـاب السير ، وذهب النحاس إلى أنها مكية . اهـ .

⁽٢) إنما كَان الإسناد ضعيفاً لوجود « صالح بن بشير المريِّ » فإنه ضعيف عند الأئمة ، وقال البخاري : هو منكر الحديث .

والحديث أخرجه الإمام أحمد في المسند ١٣٥/٥ ولفظه: « لما كان يومُ أحد ، قُتــل من الأنصار أربعة وستون رجلاً ، ومن المهاجرين ستة ، فقال أصحاب رسول الله عليه النفية : لئن كان لنا يومٌ مشلُ هذا مع المشركين ، لنريبنَّ عليهم _ أي لنزيدنَّ عليهم في القتل والتمثيل _ فلما كان يومُ الفتح قال رجلٌ لا يُعرف : لا قريشَ بعد اليوم ، فنادى منادي رسول الله فلما كان يومُ الأسودُ والأبيضُ ، إلاَّ فلاناً وفلاناً _ ناساً سمَّاهم _ فأنزل الله تبارك وتعالى عَلَيْكُ : قد أُمِنَ المُشودُ والأبيضُ ، إلاَّ فلاناً وفلاناً حيرٌ للصَّابرينَ ﴾ فقال رسول الله =

١٠٤ ــ وقولـهُ جلَّ اسمُه : ﴿ إِنَّ اللَّـهَ مَعَ الَّذِيـنَ اتَّقَـــوْا ، وَالَّذِيــنَ هُمْ
 مُحْسِنُونَ ﴾ [آية ١٢٨]

رُويَ عن الحسنِ أنه قال : اتَّقُوا اللَّهَ جلَّ وعزَّ فيما حَرَّم على عن الحسنوا في أداء فرائضه .

« انتهت سورة النحل »

= مَنَالِقَهُ : نصبرُ ، ولا نعاقبُ ، .

ورُوي عن عطاء بن يَسَارِ قال : نزلت سورةُ النحل كلُها بمكة ، وهي مكيةٌ إلا ثلاث آيات من آخرها ، نزلت بالمدينة بعد أُحُدٍ ، حين قُتل حمزةُ رضي الله عنه ومُثِّل به ، فقال رسول الله عَيْقِهِ : لئن أظهرني الله عليهم لأمثلنَّ بثلاثين رجلاً منهم ، فلما سمع المسلمون ذلك قالوا : واللهِ لئن ظهرنا عليهم المثلنَّ بهم مُثْلةً لم يَثِّلها أحدٌ من العرب بأحدٍ قط ، فأنزل الله فو وإن عاقبتم ... ﴾ الآية . قال الحافظ ابن كثير ٢٧/٥ : وهذا إسناد مرسل ، وفيه رجل مبهم لم يُسمَّ .. ثم روى روايةً أخرى عن الحافظ البزار من طريق صالح المري عن أبي هريرة ، ثم عقب ذلك بقوله : وهذا إسنادٌ فيه ضعف ، لأن صالحاً هو ابن بشير المري ضعيف عند الأثمة . اهد . ولهذا قال المصنف : إسناده ضعيف ، والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم .

تفسير سورة الاركاد مكية وآياتها ١١١ أسية



بشِّ النَّالِيَّ الْحَالِكَةُ الْحَالِيُّ الْحَالِيُّ الْمَالِيَّةُ الْمِيرِّءُ وَهَى مُكَيِّمٌ ﴿ الْمِيرِّءُ وَهَى مُكَيْمٌ ﴿ الْمِيرِّءُ وَهَى مُكَيْمٌ ﴿ الْمِيرِّءُ وَهَى مُكَيْمٌ ﴿ الْمِيرِّةِ وَهِي مُكَيْمٌ ﴿ الْمُعْلِمُ وَهُمْ مُكَيْمٌ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ

يُرْوى أن النبي عَلِيْكَ سُئل عن معنى ﴿ سُبْحَانَ ﴾ فقال: إنزاهُ اللَّهِ من السُّوء(٢) .

وفي بعض الحديث : براءةُ اللهِ من السُّوء (٣) .

قال سيبويه : وغيره : معناه : براءةُ اللَّهِ من السُّوء ، وأنشد :

 ⁽١) سورة الإسراء مكية بإجماع ، قيـــل : إلا آيــــتين ﴿ وإن كادوا ليفتنــــونك ﴾ ﴿ وإن كادوا ليستفزونك ﴾ كما في البحر ٣/٦ وتسمى أيضاً سورة بني إسرائيل .

⁽٢-٣) الحديث أخرجه ابن جرير ٢/١٥ عن موسى بن طلحة عن النبي عَلِيْكُم ، ورواه السيوطي في الدر ١٣٦/٤ عن ابن عباس أن نافع بن الأزرق سأله عن قوله تعالى ﴿ سبحان الذي أُسْرَى ﴾ قال : تنزيه الله تعالى الذي أسرى بمحمد عَلِيْكُم .. الحديث ، ورواه القرطبي ٢٠٤/١ عن طلحة بن عُبيد الله الفياض أنه سأل النبي عَلِيْكُم عن معنى « سبحان الله » فقال : « تنزيه الله من كل سُوء » .

أَقُولُ لمَّا جَاءنِ فَخْرِنُهُ سُرُهُ سُونُ عَلْقَمَةَ الفَاخِرِ^(١)

ورَوَى مَعْمرٌ عن الزُّهريِ عن أبي سلمة عن جابر عن النبي عن أبي سلمة عن جابر عن النبي عَلَيْكُ قال : « قمتُ في الحِجْرِ لمَّا كذَّبني قومي ، ليلـةَ أُسريَ بي ، فأُثنيتُ على ربيِّ ، وسألتُه أن يُمثِّل لي (بيتَ المقدس) فرُفع لي ، فجعلتُ أنعتُ لهم آياتِهِ »(٢) .

ورَوَى سفيانُ عن الأعمشِ ، عن إبراهيم التَّيمْي ، عن أبيه عن أبيه عن أبي ذَرِّ قال : « قلت يارسولَ اللهِ : أي مسجدٍ وُضِع أوَّلُ ؟ فقال : المسجدُ الحرام ، قلتُ : ثم أيُّ ؟ قال : ثمَّ المسجدُ الأقصى ، قلت : كم بينهما ؟ قال : أربعون سنة ، ثم قال : أينا أدركتك الصَّلاةُ فصلً فهو مسجد »(٣) .

⁽۱) البيت للأعشى يهجمو فيه علقمة بن عِلَاثة الجعفري وهمو في ديوانه ص٩٤ دار صادر بلفظ (الفاجر) وروايته :

أقـــولُ لمَّــا جاءني فَجْــرهُ سَبْحـانَ من عَلْقَمــةَ الفَاجِـرِ يريد لما جاءني مخالفته وفجوره ، وقد استشهد به القرطبي في جامع الأحكام ، ٢٠٤/١ بلفظ « فخرُهُ ، والفاخر » بالخاء ، كما في رواية المصنف وهذه هي الرواية الصحيحة ، لأنه ينزُّهه عن الفخر لا عن الفجور ، فهو يهجو عَلقمة ، ويفضَّل عليه عامراً .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١٠٤/٦ بلفظ « لما كذَّبتني قريش قمتُ في الحِجْر ، فجلًى اللهُ لي بيت المقدس ، فطفقتُ أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه » وأخرجه مسلم برم ١٧٠ في الإيمان ، والترمذي برقم ٣١٣٢ في التفسير وقال : حديث حسن صحيح .

⁽٣) انظر تخريجه في حاشية الصفحة التالية رقم ١ .

٢ وقوله جلَّ وعز: ﴿ مِنَ المَسْجِدِ الحَرَامِ إِلَى المَسْجِدِ الأَقْصَى
 الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾ [آية ١].

﴿ مَنَ المُسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ يعني مكة ﴿ إِلَى المُسْجِدِ الْأَقْصَى ﴾ يعني بيت المقدس ﴿ اللَّذِي بِارْكُنَا حَوَلَهُ ﴾ قيل : فجّر حولَه الأنهار ، وأنبتَ الثّمار (')

﴿ لِنُوبِهُ مَنْ آیاتِنَا ﴾ ما رأی من الأنبياء وآثارهم(۲) .

أي دللناهم بِهِ على الهُدى .

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم في كتاب المساجد رقم ٥٢٠ عن أبي ذر الغفاري بلفظ « أيُّ مسجدٍ وُضِعَ في الأَرْضِ أُوَّلُ » ؟ وأخرجه أحمد في المسند ٥/١٥٠ و ١٦٦٦ من رواية أبي ذرِّ أيضاً بلفظ « ثم حيثما أدركتَ الصَّلاة فصلً فكلَّها مسجد » وفي رواية له أخرى « فصلٌ فتَم مسجد » . (٢) هذا بعض ما رأى عَلِيلةٍ من العجائب تلك الليلة ، فحين وصل بيت المقدس رأى الأنبياء في انتظاره ، فقدَّموه فصلًى بهم إماماً ، ثم لمَّا عُرج به رأى آدم في السماء الأولى ، ويحيى وعيسى في السماء الثانية ، ويوسف في السماء الثالثة ، ورأى موسى في السادسة ، وإبراهيم في السابعة ، كا ورد في الصحاح ، ورأى سدرة المنتهى ، والجنة والنار ، والبيت المعمور ، ونهر الكوثر ، وشاهد من عجائب المُلك والملكوت ، ما لم يطلع عليه أحد من الرسل غيره ، فكلُ هذا من الآيات الباهرة التي رآها رسول الله عَلَيْكُ .

م قال جلَّ وعز ﴿ أَلاَ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً ﴾ [آية ٢] .
 ويُقرأ ﴿ أَنْ لَا يَتَّخِذُوا ﴾ (١) على إضمارٍ ، بمعنى : وعهدنا إليهم .

وَرَوَى وَرُقاءُ^(۱) عن ابنِ أبي نجيح ﴿ أَلاَّ تُتَّخِــٰدُوا من دُونِي وَكِيلاً ﴾ قال : شريكاً .

قال أبو جعفر : وذلك معروفٌ في اللغة أن يُقال لكـل من قام مقـام آخـر في أيِّ شيء كان : هو شريكه .

وقــال الفـــراء : ﴿ أَلاَّ تُتَّخِـــــذُوا مَنْ دُونِي وَكِيـــــلاً ﴾ أي كافياً (٣) .

حوقوله جلَّ وعز : ﴿ ذُرِّيةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ .. ﴾ [آية ٣].
رَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه قال : على النِّـداء ، أيْ ذُرِّيـةَ
من حملنا(٤).

 ⁽١) هذه قراءة أبي عمرو وهي من القراءات السبع المتواترة ، وقرأ الباقون ﴿ تتخذوا ﴾ وانظر السبعة
 لابن مجاهد ص٣٧٨ .

 ⁽۲) هو ورقاء بن عمر البشكري « أبو بشر » الكوفي ، نزيل المدائن ، قال عنه أحمد : ثقة صاحب
سُنَّة ، قال حرب : قلتُ لأحمد : ورقاء أحبُّ إليك في تفسير ابن أبي نجيح أو شيبان ؟ قال :
كلاهما ثقة ، وورقاء أوثقهما .. وانظر ترجمته في التهذيب ١١٣/١١ .

⁽٣) ُ انظر معاني الفراء ١١٦/٢ فقد جاء فيه ﴿ وَكَيلاً ﴾ يُقال : رباً ، ويقال : كافياً .

⁽٤) الأثر ذكره ابن الجوزي عن مجاهد ٥/٥ قال : هو نداء : ياذُرِّية من حملنا .

قال أبو جعفر : « أَيْ » حرفُ نداء مثل « يا »(١) .

وروى سفيانُ عن حُميد عن مجاهد أنه قرأ ﴿ ذَرِّيـةَ ﴾ بفتـح الذَّال ، وتشديد الراء والياء (٢٠) .

ورُوي عن زيد بن ثابت ﴿ فِرَّيةً ﴾ بكسر النَّال ، وتشديد الرَّاء والياء (٢٠) .

فأمًّا عامرُ بنُ عبدالواحد ، فحكَى أن زيداً قرأ ﴿ فَرَيِّهَ ﴾ بفتح الذال وتشديد الراء والياء(٤) .

٧ _ ثم قال جلَّ وعز ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَبْدَاً شَكُورًا ﴾ [آية ٣] .

روى معمر عن قتادة قال : «كان إذا لبس ثوباً قال : « بسم الله » وإذا نزعه قال : « الحمدُ للَّهِ »(٥) .

وَرَوى مَعْمرٌ عن منصور عن إبراهيم قال : شكرُه أنه إذا أكل قال : بسم الله ، فإذا فرغ من الأكل قال : الحمدُ للهِ(١) .

⁽۱) في الصحاح ۲۲۷۷/۱ : و «أَيْ » مثل « كَيْ » حرفٌ بُنادى به القريب دون البعيد ، تقول : أيْ الصحاح ۲۲۷۷/۱ : و «أَيْ » مثل « كَيْ » حرفٌ بُنادى به القريب دون البعيد ، تقول الله أيْ زيدُ أقبل ، وهي أيضاً كلمة تتقدم التفسير ، تقول : أي كذا ، بمعنى : تريد كذا . اهـ . (٢-٤) انظر هذه القراءات جميعها في البحر المحيط لأبي حيان ٧/٦ وهي وجوه لغوية ، وانظر المحتسب ١٥٦/١ .

⁽٥ـــ٦) هما في الطبري ٢٠/١٥ والدر المنثور ١٦٢/٤ والبحر المحيط ٧/٦.

٨ ــ وقولُــه جل وعــز : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَــى بَنِــــي إِسْرَائِيــــلَ فِي اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه

قال سفيان : أي على بني إسرائيل^(١) .

قال ابن عباس: ﴿ قَضَيْنَا ﴾: أعلمنا(٢) .

٩ ــــ وقوله جل وعز : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا .. ﴾ [آية ه].
 أي أولى المُرتين^(٦).

﴿ بَعَثْنَا عَلِيكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ ﴾ [آية ه].

رَوَى ابنُ ابي نجيع عن مجاهد ، قال : جاءوا من ناحية فارس أول مرَّة ، ومعهم « بختنصر » فهزمهم بنو إسرائيل ، ثم رجعوا في

⁽١) هذا مروي عن ابن عباس ، رواه العوفي عنه ، وبه قال قتادة كما في زاد المسير ٧/٥ .

⁽٢) الأثر ذكره الطبري عن ابن عباس ٢١/١٥ ورواه البخاري في التفسير ١٠٣/٦ قال : ﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل ﴾ أخبرناهم أنهم سيفسدون ، قال البخاري : والقضاء على وجوه : ﴿ وقضَى ربُّك ﴾ أمرَ ربُّك ، ومنه الحُكْمُ ﴿ إِن ربَّك يَقْضِي بينهم ﴾ ومنه الخلق ﴿ فقضاهُ منّ سبعَ سموات ﴾ . اه قال ابن الجوزي في زاده ٥/٧ : في قوله تعالى ﴿ وقضينا إلى بني إسرائيل ﴾ قولان : أحدهما : أخبرناهم رواه الضحاك عن ابن عباس . والشاني : قضينا عليهم رواه العوفي عنه ، فعلى الأول تكون ﴿ إِلَى ﴾ على أصلها ، وعلى الثاني : تكون ﴿ إِلَى ﴾ بمعنى ﴿ على ﴾ . اه . .

 ⁽٣) المراد به عقوبة أولى المرتين ، كما قال ابن الجوزي ٩/٥ والطبري ٢٧/١٥ الأنهم أفسدوا مرتين ،
 فعاقبهم الله مرتين .

الثانية ، فقتلوا بني إسرائيل ، ودمَّروهم تدميراً (١) .

وقال قتادة : بعث عليهم في أول مرة « جالوت » وفي الثانية « بختنصَّر » (۲) .

رَوَى معاويةُ بن صالح عن عليِّ بن أبي طلحة عن ابـن عبـاس قال ﴿ جَاسُوا ﴾ : مَشَوْا^{٣٠} .

قال أبو جعفر: المعروفُ عند أهل اللغة أنه يُقال: جُسْنَا دُورَ بنيي فلانٍ ، وجِسْنَاها: إذا قهروهم وغلبوهم (٥٠).

١١ _ وقول على جل وعن : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنا لَكُمُ الكَرَّةَ عَلَيْهِمْ ﴾ أي الدَّوْلة ﴿ وَأَمْدَدْناكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْناكُمْ أَكْثَرَ نَفِيراً ﴾ [آية ٦].

⁽١) في المخطوطة « فقتلوا بن إسرائيل ودمَّرهـم تدميراً » وصوابـه « ودمَّروهـم تدميراً » لأن الضمير يعـود على الجمع ، والأثر أخرجه الطبري ٣٠/١٥ وابن الجوزي ٩/٥ .

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٨/١٥ وابن الجوزي ٩/٥ والدر المنثور ١٦٥/٤.

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٧/١٥ وابن الجوزي ٩/٥ عن ابن عباس قال : مشوًا بين منازلهم ،
 وقال مجاهد ﴿ فجاسوا خلال الديبار ﴾ يتجسسون أخبارهم ، واختبار البطبري الأول قال :
 والمعنى : تردَّدُوا بين الدُّور والمساكن ، وذهبوا وجاءوا .

 ⁽٤) قال الزجاج: ﴿ جاسوا ﴾ طافوا ، والجَوْسُ : الطواف بالليل والتردُّدِ والطلبُ مع الاستقصاء .
 وقال الجوهري ٩١٥/٣ : الجوْسُ مصدرُ قولك : جاسوا خلال الديار أي تخلَّلُوها فطلبوا ما فيها
 كما يجوس الرجل الأحبار ، أي يطلبها ، والجَوَسان : الطَّوفانُ بالليل . اه. .

یجوز أن یکون ﴿ نَفِیـرًا ﴾ بمعنی نافـــر ، مثــــلُ,قدیـــــدٍ ، وقادر(۱) .

ويجوز أن يكون جمع نَفْرٍ ، مثلُ عَبِيدٍ ، وكَليبٍ ، ومعَينٍ ، وأصلُه من ينفر مع الرجل من عشيرته وأصحابه(٢) .

١٢ _ وقولُــــه جلَّ وعـــز : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْـــــــُ الآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وَعُــــــُ الآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وَجُوهَكُمْ ﴾ [آية ٧].

رَوَى زائدة عن الأعمش قال : اللَّهُ ليسوءَ وجوهكم (٢) .

⁽١) قال ابن الجوزي ١٠/٥ : ﴿ أَكْثَرَ نَفَيراً ﴾ أي أكثر عدداً وأنصاراً منهم ، قال ابن قتيبة : النَّفيرُ والنَّافر واحدٌ ، كما يُقال : قديرٌ وقادر ، وأصلُه من ينفر مع الرجل من عشيرته وأهل بيته . وانظر البحر ١٠/٦ .

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه كما حكاه في البحر ١٠/٦ قال : يجوز أن يكون جمع نَفْرٍ كَكَـلْبٍ ، وَكَلِيبٍ ، وعَبْدٍ وغبِيدٍ ، وهم المجتمعون للمصير إلى الأعداء ، وقيل : النفير مصدرٌ أي أكثر خروجاً إلى الغَرْو . اهم . وقال البخاري في كتـاب التفسير ١٠٤/٦ : ﴿ نفيراً ﴾ من ينفر معه . وفي تفسير الشوكاني ٢١٠/٣ : النَّفيرُ من ينفر مع الرجل من عشيرته . اهم .

⁽٣) هذا القول على قراءة من قرأ بالتوحيد ﴿ ليسوء وجُوهَكُمْ ﴾ وهي قراءة سبعية ، قرأ بها عاصم في رواية ابن عامر وحمزة ، كما في السبعة لابن مجاهد ص٣٧٨ قال الطبري ٥ ٣١/١ : المعنى : ليسوء مجىء ذلك الوعد للمرة الآخرة وجوهكم فيقبِّحها ، وهذا أحد وجهين في قراءة من قرأ ﴿ ليسوء وجوهَكُم ﴾ والوجه الآخر منهما ليسوء الله وجوهكم ، وفي الكلام محذوف تقديره : فإذا جاء وعد الآخرة بعثناهم ليسوء الله وجوهكم . اهـ

وقال غيره: ليسوءَ الوعدُ وجوهكم.

ويُروى عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿ لنسوءَ وجوهكم ﴾ بالنون ، وهي قراءة الكسائي^(١) ، وفي الكلام حذفٌ ، والمعنى : فإذا جاء وعدُ الآخرة بعثناهم لنسوء وجوهكم .

ورُوي عن أبيِّ بن كعب أنه قرأ ﴿ فإذا جاء وعهد الآخرة لَنسُوءَنْ وجوهَكُمْ ﴾ (٢) بالنون الخفيفة ، واللاَّم المفتوحة ، والوقف عليه لنسوءًا مثل: لنسفَعًا ، وهو على غير حذفٍ

ومن قرأ ﴿ لِيسُوءُوا ﴾ فالمعنى عنده للعباد ، وفيه حذفٌ ١٣ ــ وقولُه عزَّ وجل ﴿ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيراً ﴾ [آبة ٧] .

قال ابن جریج : لیدمِّروا تدمیراً ، کذا قال ابن عباس^(۲) .

قال أبو جعفر : وكذلك هو في اللغة يُقال : تَبَّـر الشيءَ : إذا

⁽۱) هذه من القراءات السبع ، قال ابن مجاهد في السبعة ص٣٧٨ : اختلفوا في قوله تعالى فو ليسوءوا وجوهكم ﴾ فقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم فو ليسوءوا ﴾ بالياء جماعً ...

أي على الجمع ... وقرأ ابن عامر وحمزة فو ليسوء ﴾ بالياء على واحد ، وقرأ الكسائي فو لنسوء ﴾ بالنون . اه. .

 ⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٥/٢.

 ⁽٣) انظر الطبري ٤٣/١٥ والـدر المنشور ٥/٥٦ وكـذلك قال البخـاري في التـفسير ١٠٤/٦
 ﴿ وليتَبروا ما عَلَوا ﴾ يدمّروا ما عَلَوا ، قال ابن جرير والمعنى : وليدمّروا ما غلبوا عليه من بلادكم تدميراً .

كَسَره ، ومنه التُّبرُ^(١) .

١٤ ـــ وقوله جلَّ ذكره : ﴿ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا .. ﴾ [آية ٨] .

رَوَى مبارك عن الحسن قال: « إن عدتم إلى المعصية ، عُدْنا إلى العقوبة »(١).

١٥ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمُ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴾ [آية ١].

قال مجاهد : أي يُحصرون فيها(٣) .

وقال الحسن : فراشاً ومعاداً^(٤) .

ورَوَى مَعْمرٌ عن قتادة : قال : مَحْبَساً (°) .

قال أبو جعفر: ومعروف في اللغة أن يُقال: حصرتُ الرجل أي حبستُه، ويُقال للموضع الذي يُحبسُ فيه « حَصِيرٌ » ويُقال: أحصرَه المرضُ، والأصلُ فيه واحدٌ (٦).

⁽۱) قال الزجاج: يُقال لكلِ شيء ينكسر من الزجاج والحديد والـذهب: يَبْرٌ ، كذا في زاد المسير المال الرجاج والحديد والـذهب: يَبْرٌ ، كذا في زاد المسير المال المال المال المال المالك ، وتبَّره تتبيراً أي كسره وأهلك ، والثَّبِرُ : ما كان من الذهب غير مضروب ، فإذا صُرب دنانير فهو عينٌ ، ولايقال تِبْرٌ إلاَّ للذهب. اه.

 ⁽٢) هذا القول ذكره ابن جرير ٥ ١/٤٤ قال : إن عدتم يابني إسرائيل لمعصيتي وخلاف أمري ، عدنا عليكم بالقتـل وإحـلال الـذلّ والصغـار ، فعـادوا فعـاد اللـه عليهم بعقابـه ، وحكـاه في البحـر.
 ١١/٦ .

⁽٦) انظر الصحاح للجوهري مادة حبس ، وتهذيب اللغة للأزهري .

١٦ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ هَذَا القُرْآنَ يَهُ لِدِي لِلَّتِ عِي هِيَ القُرْآنَ يَهُ لِدِي لِلَّتِ عِي هِيَ أَقُومُ .. ﴾ [آية ٩].

[المعنى : يهدي للحال التي هي أقومُ]^(١) والحالُ التي هي أقومُ : توحيدُ اللهِ ، واتِّباعُ رسله ، والعملُ بطاعته (٢) .

١٧ _ وقولُه جلَّ وعـز : ﴿ وَيَـدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالحَيْرِ وَكَانَ اللهُ اللهُ وَكَانَ الإُنْسَانُ عَجُولاً ﴾ [آية ١١] .

رَوَى معمرٌ عن قتادة قال: يدعو الإنسان على نفسه ، بما لو استُجيب له لَهَلَكَ ، ويدعو على ولده وماله (٣) .

ثم قال تعالى ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولاً ﴾ قيــل : يَعْجَـــل بالدُّعاءِ على نفسه ، ولا يَعْجَلُ اللَّهُ بالإِجابة .

ورُوي عن سلمان(1) أنه قال : أول ما خلق الله من آدم

 ⁽١) ما بين الحاصرتين ساقطٌ من الأصل ، وأثبتناه من هامش المخطوطة .

⁽٢) قال ابن الأنباري : « التي » وصفّ للجمع ، والمعنى : يهدي إلى الخصالِ التي هي أقومُ الخصال ، وهي توحيدُ اللهِ ، والإيمانُ به وبرسله ، والعملُ بطاعته . اهـ وكذلك قال الزمخشري في تفسيره الكشاف ٢٥٣/٢ فقد نبّه إلى وجود حذف فقال : والمعنى : للحالة التي هي أقومُ الحالات وأسدُّها ، أو للملَّة أو الطريقة ، وكيفما قدَّرتَ لم تجد مع الإثبات ، ذوقَ البلاغة الذي تجده مع الحذف ، لما في إبهام الموصوف بحذفه ، من فخامةٍ تُفْقدُ إيضاحه .اه .

⁽٣) الأثر في الطبري ٤٨/١٥ وابن كثير ٤٦/٥ يريد أنه يعجّل بالدعاء بالشرّ على نفسه عند الغضب والضجر ، عجلته بالدعاء بالخير .

⁽٤) المراد بسلمان « سلمان الفارسي » رضي الله عنه ، والأثر أخرجه ابن جريس ١٥ ١ /٤٨ وابن كثير =

رأْسَه ، فأَقبَـلَ ينظـرُ إلى سائـره يُخْلَـق ، فلمَّـا دنـا المساءُ قال : [ربّ عجِّـلْ] قبل الليل ، فقال اللهُ ﴿ وكان الإنسانُ عجولاً ﴾ .

١٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ .. ﴾ [آية ١٢].
 الآيةُ في اللغة : الدَّلالـةُ والعلامـةُ ، أي جعلنـاهما دَالَّيْـن على أنَّ خالقهما ليس كمثلِهِ شيءٌ ، ودالَّيْن على عَدَدِ السِّنين والحساب .

١٩ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَـةَ النَّهَـارِ
 مُبْصِرَةً .. ﴾ [آية ١٢].

روى هشيم عن حُصَيْن عن عكرمة عن ابن عباس ﴿ فَمَحَونَا آيَةَ اللَّيْلِ ﴾ قال: هو السَّوادُ الذي ترونه في القمر(١).

ويُروى أن ابن الكوَّاء (٢) سأل « عليَّ بنَ أبي طالب » عن السَّواد الَّذي في القمر ، فقال : لو سألتَ عمَّا ينفعُك في دنياك

^{= 0/13} وقد ذكرها الحافظ ابن كثير مفصّلةً فقال : ذكر سلمان الفارسي ، وابن عباس ، قصة آدم عليه السلام ، حين همَّ بالنهوض قائماً قبل أن تصل الروحُ إلى رجليه ، وذلك أنه جاءته النفخةُ من قِبلَ رأسه ، فلما وصلت إلى دماغه عطس ، فقال الحمدُ لله ، فقال الله : يرحمك ربك يا آدم ، فلما وصُلت إلى عينه فتحهما فلمَّا سَرَتْ إلى أعضائه وجسده ، جعل ينظر إليه ويُعجبه ، فهمَّ بالنهوض قبل أن تصل إلى رجليه فلم يستطع ، فقال يارب عجِّلْ قبل الليل .

⁽١) انظر الأثر في جامع البيان للطبري ٩/١٥ والدر المنثور ١٦٦/٤ والبحر المحيط ١٤/٦.

 ⁽۲) « ابن الكَوَّاء » هو « عبدالله بن الكوَّاء الخارجي » من رءوس وزعماء الخوارج ، أحد الذين
كانوا مع عليٍّ في صِفِّين ، ثم فارقوه بعد التحكيم ، قال البخاري : لم يصعَّ حديثه ، وانظر
ترجمته في لسان الميزان ٣٢٩/٣ .

وآخرتك !! ذاك أن الله يقول : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ والنَّهَارَ آيَتَيْنِ ﴾ إلى آخر الآية ، فآيةُ النَّيلِ : القمرُ ، وصَحْوُهُ : السَّوادُ الذي فيه (١) .

٢٠ ــ وقولُه جلَّ ثناؤه ﴿ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً .. ﴾ [آية ١٢] .

رَوَى الحسنُ عن قتادة قال : منيرةً (٢) .

قال أبو جعفر : وهذا مذهبُ الفراء(٣) ، فقد قال ﴿ مُبْصِرَةً ﴾ بمعنى : مضيئة .

وقال غيره: هذا على التشبيه أي ذات إبصار ، أي يبصرون بها(٤) .

٢١ __ وقولـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَكُــــلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَــــاهُ طَائِــــرَهُ فِي عَنْقِهِ .. ﴾ [آية ١٣] .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٩/١٥ وابن كثير ٤٧/٥ وفي رواية الطبري أن علياً رضي الله عنه قال : سلوا عمَّا شئتم ، فقام ابن الكوَّاء فقال : ما السَّوادُ الـذي في القمر ؟ فقال : قاتـلك اللَّهُ هلاً سألتَ عن أمر دينك وآخرتك ؟ ذلك محوُ الليل .

⁽٢) الأثر عن قتادة في الطبري ٥٠/١٥ وابن الجوزي ١٤/٥ وابن كثير ٥٧/٥.

 ⁽٣) لم أر هذا القول في معاني الفراء ، وإنما ذكره ابن الجوزي عن قتادة ١٤/٥ وقـال ابـن الأنبـاري :
 وإنما صلـح وصف الآية بالإبصار ﴿ مبصِرَة ﴾ على جهـة المجاز ، كما يُقـال : لعب الدهـر ببنـي فلان . اهـ زاد المسير .

 ⁽٤) هذا قول ابن قتيبة كما في تفسير ابن الجوزي ١٤/٥ وفي البحر ١٤/٦ ﴿ مبصِرَةً ﴾ أي تُبْصَر فيها الأشياء وتُستبانُ .

رَوَى منصورٌ ، وابن أبي نجيح ، وابن جريج ، عن مجاهد قال : عمَلُه(١) .

وقال الضحاك : رِزقُهُ ، وأجلُه ، وشقاؤه ، وسعادتُه (٢) .

وروى ابن جُريج عن عطاء الخراساني عن ابن عبساس قال ﴿ طَائُوهُ ﴾ : مَا قُدِّر عليه ، يكون معه حيثًا كان ، ويَـزُول معه أينا زال (٢٠) .

وقيل : ﴿ طَائِرُهُ ﴾ : حظُّه(¹) .

قال أبو جعفر: والمعاني متقاربة ، إنما هو ما يطير من خيرٍ أو شرِّ ، على التمثيل ، كما تقول: هذا في عُنُـقِ فلانٍ ، أي يَلْزُمُـه كما تَلْـزم القلادة (٥٠) .

⁽١-٣) انظر الآثار في الطبري ٥١/١٥ وابن كثير ٥٧/٥ والبحر المحيط ١٥/٦ قال الحافظ ابن كثير : والمقصود أن عمل ابن آدم محفوظ عليه ، قليله وكثيره ، ويُكتب عليه ليلاً ونهاراً ، صباحاً ومساءً . اهـ .

⁽٤) هذا قول أبي عُبيدة كما في مجاز القرآن ٣٧٢/١ وذكره ابسن الجوزي ١٥/٥ عنـه بمعنـى أن لكــل امرىء حظاً من الخير والشر ، قد قضاه الله عليه .

⁽٥) قال ابن قتيبة : العرب تقول لكل ما ازم الإنسان : قد ازم عنقه ، وهذا لك عليَّ ، وفي عنقي حتى أخرج منه ، وإنما قيل للحظِّ من الخير والشر « طائر » لقول العرب : جرى له الطائر بكذا من الخير ، وجرى له الطائر بكذا من الشر ، فخاطبهم الله بما يستعملون ، وأنه هو الذي يلزمه أعناقهم . اهـ زاد المسير ٥/٥٠ .

٢٢ ــ ثم قال جلَّ وعــز : ﴿ وَنُحْــرِجُ لَهُ يَوْمَ القِيَامَــةِ كِتَابَــاً يَلْقَـــاهُ
 مَنْشُورًا ﴾ 1 آية ١٢] .

رَوَى جرير بن حازم ، عن حُميد عن مجاهد أنه قرأ ﴿ وَيُحْرِجُ لَهُ يَوْمَ القِيَامَةِ كِتَاباً ﴾ قال : يريد يعني : ويُخررج له الطائر كتاباً أي عمله كتاباً (١) .

ورُوي عن مجاهد ﴿ويُحُرَجُ ﴾ وكذلك قرأ أبو جعفر « يزيـد بن القعقاع »(٣) .

وقرأ الحسن : ويَخْرَجُ له يوم القيامة كتاباً ، بفتح الياء أيضاً (٢) .

ورُويت هذه القراءةُ عن ابن عباس ، فإنه قال : سيُحوَّل عملُه كتاباً (٤) .

وقرأ الحسنُ ﴿ يُلَقَّاهُ ﴾ بضم الياء ، وتشديد القاف (٥).

⁽١-٤) هذه وجوه من القراءات ذكرها ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٣٠٦/٢ فقال : قرأ أبو جعفر ﴿ وَيُخْرَجُ ﴾ بالياء وضمّها وفتح الراء ، وقرأ يعقوب بالياء وفتحها وضمّ الراء ﴿ وَيَخْرُجُ ﴾ وقرأ الباقون بالنون وضمّها وكسر الراء ﴿ ونُخْرِج ﴾ واتفقوا على نصب ﴿ كتاباً ﴾ وهو منصوب على الحال أي ويُخْرِج الطائرُ كتاباً ، فتتفق القراءتان في التوجيه على الصحيح الفصيح .

هذه قراءة ابن عامر وحده ﴿ يُلَقَّاه ﴾ وهـي من القـراءات السبع ، كما في السبعـة لابس مجاهـد
 ص٣٧٨ .

٢٣ __ وقول ه جل وعــز : ﴿ وَمَــا كُنَّــا مُعَذِّبِيــنَ حَتَّـــى نَبْــــعَثَ رسُولاً ﴾ [آية ١٥] .

رَوَى معمرٌ عن ابن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة قال: «إذا كان يومُ القيامة ، جَمَع اللَّهُ أهـلَ الفَتْرةِ ، والمعتُوه ، والأصمَّ ، والأبكم ، والأخرس ، والشيوخ الذين لم يُدركوا الإسلام ، فأرسلَ إليهم رسولاً أنِ ادخُلوا النَّار ، فيقولون : كيفَ ولم يأتنا رسول ؟ قال : ولو دحلُوها لكانت عليهم برداً وسلاماً _ فيُرسِلُ الله عليهم رسولاً ، فيطيعه من كان يريد أن يُطيعه ، ثم قرأ أبو هريرة ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ فَيطيعه من كان يريد أن يُطيعه ، ثم قرأ أبو هريرة ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ (١) .

وقال غيره: يومُ القيامةِ ليس بيومِ تَعَبُّدٍ ولا محنة ، فيُرْسَلُ إلى أحدٍ رسولٌ ، ولكنْ معنى الآية : وما كنا معذّبين أحداً في الدنيا بالإهلاك ، حتى نبعثَ رسولاً .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ٥٤/١٥ عن أبي هريرة موقوفاً ، ورواه أحمد في المسند ٣٤/٤ مرفوعاً إلى النبي عَلَيْكُ بلفظ « أربعة يحتجُون يوم القيامة : رجل أصم لايسمع شيئاً ، ورجل أحمق ، ورجل هَرِم ، ورجلٌ مات في فترة ، فأما الأصم فيقول : رب قد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً ، وأما الأحمق فيقول : رب لقد جاء الإسلام والصبيان يحذفوني _ أي يرموني _ بالبعر ، وأما الهرم فيقول : رب لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئاً ، وأما الذي مات في الفترة يقول : رب ما أتاني لك رسول ، فيأخذ مواثيقهم ليطيعنه ، فيرسل إنيهم أن ادخلوا النار ، فوالذي نفس محمد بيده ، لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً » وانظر الدر المنشور ١٦٨/٤ وتنفسير ابن كثير ماره .

٢٤ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ لَهِلَكَ قَرِّيَةً أَمَرُنَا مُثْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا .. ﴾ [آية ١٦] .

يُقرأ هذا الحرفُ على وجوهٍ :

رُوي عن عبدالله بن مسعود أنه قرأ ﴿ أَمَرْنُكَ ﴾ بالـقصر والتخفيف (١) ، وكذلك يُروى عن ابن عباس .

ورُوي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ ﴿ أُمَّوْكُ اللهِ عَنه أَنه قرأ ﴿ أُمَّوْكُ اللهُ عَنْهِ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

وقرأ الحسنُ ، والأعــرج ، وابــنُ أبي إسحــق ﴿ آامَوْنـــا مُثْرَفِيها ﴾(") .

ورُوي ﴿ أُمِرْكَا مُتْرِفِيها ﴾ على « فَعِلْنا » عن ابن عباس هذه القراءة أيضاً (٤٠٠ .

قال أبو جعفر : من قرأ ﴿ أُمَرُنَا مُتْرِفِيها ﴾ ففي قراءته ثلاثة أقوال :

أحدها : وأثبتُها ما قاله ابن جُريج _ وزعم أنه قول ابن

⁽١-٤) قال ابن مجاهد في السبعة ص٣٧٩ : لم يختلفوا في قوله تعـالى ﴿ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا ﴾ أنها خفيفـة الميم ، إلا ما روى خارجة عن نافع ﴿ آمرنا ﴾ ممدودة مثل آمنًا ، وقرأ أبو عَمْرهِ ﴿ أَمَّرِنا ﴾ بالتشديد . اهـ وأمَّا قراءة « أمرنا » بكـسر الميم فهي من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ١٦/٢ .

عباس ــ وهو أن المعنى : أمرناهم بالطاعة ففسقوا(١) .

قال محمد بن يزيد : قد عُلِمَ أَنَّ اللهَ عزَّ وجل لا يأمر إلاَّ بالعـدل والإحسان ، كما قال تعـالى ﴿ إِنَّ اللَّـهَ يأْمُـر بالعَــدْلِ وَالإحسان ، كما قال تعـالى ﴿ إِنَّ اللَّـهَ يأْمُـر بالعَــدْلِ وَالإِحْسَانِ ﴾ (٢) فقد عُلِم أن المعنى : أمرنا مترفيها بالطَّاعة ، فعَصَوْا .

قال مجاهد : (مترفوها) : فُسَّاقُها (٣) .

وقال أبو العالية : مستكبروها(١) .

والمعنى : أمرناهم بالطاعة ، والفاسقُ إذا أُمِرَ بالطَّاعة عَصَى ، فعصَوُّا ، فحقَّ عليهم القولُ بالعصيان ، أي وجب(°) .

⁽۱) هذا قول الجمهور وهو الراجع أن المعنى: أمرناهم بالخير والطاعة ، فعصوا وفسق و ، قال الزجاج : ومثله في الكلام : أمرتك فعصيتني ، أي أمرتك بطاعتي فخالفت أمري وعصيتني ، في أمرتك بطاعتي فخالفت أمري وعصيتني ، فعلى قول ابن عباس وهوالأظهر والأرجع _ يكون في الكلام وإضمار وحذف ، لأن الله تعالى لا يأمر بالفحشاء ، وإنما حُذف بعض الكلام لدلالة السياق عليه ، ونظيره قولهم : أمرته فأساء إلي ، نيس المعنى أمرته بالإساءة فأساء إلي ، إنما يفهم منه أنه أمره بالإحسان فأساء إليه ، وانظر ما ردَّ به أبو حيان في البحر المحيط ١٧/٦ على الزمخشري صاحب الكشاف ، فقد أجماد فيه وأفاد ، وهو بحث شيق .

 ⁽۲) سورة النحل آية ٩٠ وتمامُها ﴿وإيتاءِ ذي القُربى ، وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي ، يعظكم لعلكم تذكرون ﴾ .

⁽٣-٥) انظر الآثار في الطبري ٥٦/١٥ والقرطبي ٢٣٤/١ والبحر المحيط ١٩/٦ قال أبو حيان نقلاً عن الرازي: وكما أن قوله: أمرتُه فعصائي يدلُّ على أن المأمور به شيء غير الفسق ، لأن الفسق عبارةً عن الإتيان بضدً المأمور به ، فكونُه فسقاً يُنافي كونه مأموراً به ، كما أن كونه معصيةً ينافي كونها مأموراً بها ، فوجب أن يدلَّ هذا اللفظ على أن المأمور به ليس بفسق ، فثبت أن الحقَّ ما ذكره المفسرون ، وهو أن المعنى : أمرناهم بالأعمال الصالحة وهي الإيمانُ والطَّاعةُ ، والقومُ خالفوا ذلك عناداً وأقدموا على الفسق . اهد .

والقولُ الثاني : في معنى ﴿ أَمَرْنَا ﴾ :

قال مَعْمَرٌ عن قتادة قال ﴿ أَمَوْنَا ﴾ : أَكَثَرْنا .

قال الكسائي: يجوز أن يكون « أَمَرْنا » بمعنى « أمَّرنا » من الإمارة ، وأنكر أن يكون « أُمَرْنا » بمعنى أكثَرْنا ، وقال : لا يُقال في هذا إلاَّ آمَرْنا .

قال أبو جعفر : وهذا القول الثالث _ أعني قول الكسائي _ يُنكرهُ أهلُ اللغة .

وقد حَكَى أبو زيد وأبـو عُبيـدة أنـه يُقــالَ : « أَمَرْنَـا » بمعنـى أكثرنا(١) .

ويُقوِّي ذلك الحديثُ المرفوعُ (خيرُ المال سِكَّةٌ مَأْبُـورةٌ ، ومُهْـرَةٌ مَأْمُورة)(٢) .

والسُّكَّةُ المَّابِورةُ : النَّخْلُ المُلَقَّحُ ، والمُهْرةُ المَّامِورةُ : الكثيرةُ النِّتاج .

 ⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٪٣٧٢ فقـد قال فيـه ﴿ أَمَرْنـا متـرفيها ﴾ أي أكثرنـا متـرفيها من قولهم : أمِرَ بنو فلان أي كثروا ، فخرج على تقدير قولهم : عَلِمَ فلانٌ وأعلمتُه أنا ذلك . اهـ .

 ⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٤٦٨/٣ عن سُويد بن هُبيرة مرفوعاً بلفيظ « حيرُ مال المرء له ،
 مُهرَةٌ مأمورة ، أو سِكَّة مأبورة » قال أبو عبيد القياسم بن سلام في كتباب الغريب : المأمورة :
 كثرة النسل ، والسُّكَة : الطريقة المصطفة من النخل ، والمأبورة من التأبير أي التلقيح .

فأمًّا معنى ﴿ أُمَّرْنَا ﴾ ففيه قولان :

أحدهما: رواهُ معاويةُ بن صالح ، عن عليِّ بن أبي طلحة ، عن ابن عباس قال : ﴿ أَمَّرْنَا ﴾ : سلَّطْنا (١) . وكذلك قال أبو عثمان النَّهْدِيُّ .

ورَوَى وكيعٌ عن أبي جعفر الرازي ، عن الربيع بنِ أنس ، عن أبي العالية أنه قرأ ﴿ أَمَّرْنا ﴾ مُثَقَّلة ، أي سلَّطْنا مستكبريها(٢) .

والقولُ الشاني : رواه الكسائي عن أبي جعفر الرازي ، عن الربيع بنِ أنس ، عن أبي العالية ﴿ أَمَّوْنَا ﴾ أي أكثرنا (") .

وليس بمبعدٍ ما رواه الكسائي ، ويكون مثل: سَمِـنَ الدَّابـةُ ، وسَمَّنتُه ، وأسمنتهُ .

قال أبو جعفر : وهذا أُوْلَى ، قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَفَسَقُـوا فَيها ﴾ فوصف أنهم جماعة ، والقريةُ الواحدة لا تُوصف إنَّ فيها جماعة أمراء^(٤) .

 ⁽١) الأثر في تفسير ابن كثير ٥٨/٥ قال والمعنى : سلّطنا أشرارها فعصواً فيها ، فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم بالعذاب . اهـ .

⁽٣-٣) انظر الطبري ٥٦/١٥ والبحر المحيط ١٩/٦ قال ابن جرير: أكثرنا مترفيها أي جبابرتها ففسقوا فيها وعملوا بمعصية الله. وهو قول قتادة والضحاك، ويدل عليه حديث الصحيحين قالت _ أي زينب _ يارسول الله « أنهلكُ وفينا الصالحون ؟ قال: نعم ، إذا كثر الحَبَثُ » .

⁽٤) قال أبو على الفارسي : الجيَّدُ في « أمرنا » أن يكون بمعنى كثَّرنا ، واستدلَّ أبو عُبيدة على صحة =

إن قيل: يكون واحداً ، فقد قيل: وهذا خصوص ، والهلاك بالكثرة ، فتكثر المعاصي .

فأما معنى : « ءآمَرْنَا » فأكثرنا كذلك .

قال الحسن : ويحتمل معنى « آمرنا » أكثرنا عَدَهُمْ ، وأكثرنا يَسَارهم ، وحقيقة أَمِرَ : كَثُرتْ أَملاكُهُ من مال ، أو غير ذلك من حاله ، ومنه ﴿ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾(١) .

قال الكسائي : عظيماً (٢) .

وقال هارون في قراءةِ أُبيِّ ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْـلِكَ قَرْيَـةً بَعَثْنَـا فَهَا أَكَابَرَ مجرميها ، فمكَرُوا فيها ، فحقَّ عليها القَوْلُ ﴾^(٣) .

هذه اللغة بما جاء في الحديث « ومُهْرةٌ مأمورة » أي كثيرة النسل ، يُقال : أُمَّر اللهُ المهرة أي كثر ولدها ، ومن أنكر أمَّر اللهُ القومَ بمعنى كثَّرهم ، لم يُلتفت إليه ، لثبوت ذلك لغةً ، ثم قال : وقد يكون « أمَّرنا » بالتشديد بمعنى : وليناهم وصيَّرناهم أمراء ، واللازم من ذلك أمِرَ فلان : إذا صار أميراً أي وَلِيَ الأمر . اه باختصار من البحر المحيط ٢٠/٦ .

⁽١) سورة الكهف آية ٧١.

⁽٢) كذلك هو في الطبري ﴿ إِمْراً ﴾ أي عظيماً ، قال ابن جرير ٥٦/١٥ : العرب تقول للشيء الكثير : أُمِرَ ، لكارته ، فأما إذا وُصِف القومُ بأنهم كثروا فإنه يُقال : أمِرَ بنو فلانٍ ، وأمِرَ القوم يأمِرُون إِمْراً ، وذلك إذا كثروا وعَظُم أمرهُم ، والأمرُ المصدرُ ، والإسمُ الإمْرُ ، وحُكي في مشل شرِّ إثْمٍ أي كثير .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة ، وهي محمولة على التفسير ، لا على أنها قراءة سبعية فتنبَّه .

فأمَّا معنى « آمَرْنَا » فلا يكاد يُعرف ، لأنه إنما يُقالُ : أَمِرَ القَومُ : إذا كَثُروا ، ، وآمرَهُمُ اللَّهُ أي أكثَرَهم ، ولا يُعْرفُ « أَمِرَهُمُ اللَّهُ » (١) .

٢٥ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ العَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا
 نَشَآءُ ﴾ [آية ١٨].

﴿ الْعَاجِلَةُ ﴾ أي الدنيا ﴿ عجَّلنا لَهُ فِيها مانشَاءُ ﴾ وتُقرأ (مايَشآءُ) (٢٠٠٠ .

قال أبو جعفر : والمعنيان واحدٌ ، أي ما شاءَ اللهُ . ويجوز أن يكون لـ « مَنْ » .

٢٦ _ وقولُــه جلَّ وعــزَّ ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَـا لَهُ جَهَنَّــمَ يَصْلَاهَـا مَذْمُومَــاً مَدْحُورًا ﴾ [آية ١٨].

أي مُبَاعَداً . يُقال : دَحَرَه ، يدْحَرُه ، دَحْراً ، ودُحُوراً : إذا أبعَده (٢) .

⁽١) أنظر البحر المحيط ٢٠/٦ فقد خالف رأي المصنف فيما ذهب إليه .

 ⁽٢) لم أرها في القراءات السبع المتواترة ، وهي من حيث اللغة محتملة .

 ⁽٣) قال ابن جرير ٥٩/١٥ ﴿ مدحوراً ﴾ أي مُبْعَداً مُقْصَى في النار . وفي البحرر ٢١/٦ :
 ﴿ مذموماً ﴾ إشارة إلى الإهانة ﴿ مدحوراً ﴾ إشارة إلى البُعد ، والطرد من رحمة الله .

ثم أخبر تعالى أنه يرزقُ المؤمنَ والكافر ، فقال : ﴿ كُلَّا لَهِمَدُ فَمُولَاءِ وَهَوُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ﴾ .

رَوَى مباركٌ عن الحسن قال : ﴿ قَضَى ﴾ : أَمَرَ أَلاَّ تعبـدوا إلاَّ إِيَّاه (١) .

ورَوَى سفيان عن الأعمش قال : قرأ عبدُ الله بن مسعود « ووصَّى ربُّك ألاَّ تعبدوا إلا إيَّاه »(٢) .

٢٨ ــ ثم قال تعالى : ﴿ وَبِالْوالِدَيْنِ ۖ إِحْسَانًا مَ . ﴾ [آية ٢٣] .
 أي وأمر أن تحسنوا بالوالدين إحساناً .

٢٩ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفِّ .. ﴾ [آية ٢٣].

⁽۱) الأثر في الطبري ٦٢/١٥ وزاد المسير ٢١/٥ عن ابن عباس ، ورواه ابن جرير عن الحسن بلفظ : «جاء رجلٌ إلى الحسن ، فقال : إنه طلَّق امرأته ثلاثاً ، فقال : إنك عصيتَ ربك ، وبانتُ منك امرأتك ، فقال الرجل : قَضَى الله ذلك عليَّ ، قال الحسن _ وكان فصيحاً _ : ماقضى الله أي ما أمر الله وتلا الآية .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة ، لأنها مخالفة لسواد المصحف ، وينبغي أن تُحمل على التفسير كما قال في البحر ٢٥/٦ .

والمعنى عن أهل اللغة : لاتستثقِلْهُما ، ولا تُغْلِظ عليهما في القول ، والناسُ يقولون لمَا يستثقِلُونهُ « أفِّ له » .

وأصلُ هذا أنَّ الإنسان إذا وقع عليه الغبارُ ، أو شيءٌ يَتَـأَذَّى به نَفَـخَه فقال : أُفّ .

وقيل : إنَّ « أفّ » : وسَخُ الأظفار ، وإن « التُّفَّ » الشيءُ الحقيرُ ، نحو وَسَخِ الأذن^(٤) ، والقولُ الأوُّلُ أَعْرِفُ .

٣٠ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَلَا تَنْهَرْهُما ﴾ أي لا تُكلِّمهمـــا بصيــــاجٍ ، ولا بضَجَر .

يُقال : نَهَره ، وانتَهَره ، بمعنى واحدٍ الله .

وبيَّن هذا بقوله ﴿ وَقُلْ لَهُمَا قَوْلاً كَرِيمًا ﴾ [آية ٢٣].

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٦٤/١٥ والسيوطي في الدر ١١/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر ، وابن المنذر ، وابن المنذر ، والفظه ﴿ فلا تَقُلُ هُما أُفَّ ﴾ فيما تُميط عنهما من الأذى ، من الخلاء والبول ، كما كانا لليقولانه فيما كانا يميطان عنك من الخلاء والبول .

 ⁽٢) قال الطبري ٦٤/١٥ : اختلف أهل المعرفة في معنى « أُفّ » فقال بعضهم : معناه كلُّ ما غَلُظَ من الكلام وقبع ، وقال آخرون : الأُفُّ : وسخُ الأظفار ، والتَّفُ : كلَّ شيءٍ حقيرٍ رفعته بيدك من الأَض .

 ⁽٣) في المصباح المنير : نهرتُه نَهْراً من باب نَفَعَ وانتهرتُه : زَجَرْتُه .

٣٦ _ وقولُــه جلَّ وعــز : ﴿ وَالْحــفِضْ لهمــا جنــاح الــــــذُّلُ مَنُ الرحمة .. ﴾ [آية ٢٤] .

قرأ سعيد بن جُبير ، ويحيى بن وثَّاب ، وعاصم الجحدري ﴿ وَالْحِفِضُ لَهُمَا جَنَاحَ اللِّلِ مِن الرَّحْمةِ ﴾ بكسر الذَّال (١) .

ومعنى الضمّ : كنْ لهما بمنزلة النَّاليل المقهور ، إكرامـــاً ، وبعنيلاً .

ورَوَى هِشَامُ بنُ عُرْوةَ عن أبيه _ وبعضُهم يق_ول عن عائشة _ ﴿ وَالْحَفِضُ لَهُمَا جَنَاحَ اللَّالِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ﴾ هو أن يطيعهما ، ولا يمتنع من شيءٍ أراداه(٢) .

وقال عطاء : لا ترفع يدك عليهما^(٣) .

وقال سعيد بن المسيب : هو قولُ العبد المذنبِ ، للسيِّدِ الفظِّ الغليظ (٤) .

⁽٢) في المخطوطة أراده ، وصوابه « أراداه » لأنه مثنَّى ، والأثر في الـطبري ٦٦/١٥ قال : لاتمتنعْ من شيء أحبَّاه .

⁽٣-٤) انظر الآثار في الطبري ٥٥/١٥ والدر المنثور ١٧١/٤ .

ويُقال : ذَلَّ ، يَذِلُ ، ذُلَّا ، وذِلَّهُ ، ومَذَلَّهُ ، فهــو ذالٌ .. وذليلٌ (١) .

ومعنى اللَّٰل بالكسر: السَّمحُ عنهما يُقال: رجلٌ ذليلٌ بيِّنُ اللَّٰلُ : إذا كان سَمْحاً ليِّناً مواتياً .

وكذلك يُقال : دابَّةً ذَلُولٌ : بَيِّنُ الـذِّلِ ، إِذَا كَانَ مُواتِياً ، ومنه ﴿ وَذُلِّلَتُ قُطُوفُهَا تَذْلِيلاً ﴾ (٢) .

٣٢ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ رَبُّكُمْ أَعَلَمُ بِكُمْ إِنْ تَكُونُـوا صَالِحِيـنَ فَإِنَّـهُ كَانَ اللَّوَّابِيَن غَفُورًا ﴾ [آية ٢٥] .

كَمَا فِي قُولُ اللَّهِ ﴿ إِنَّهُ أُوَّابٌ ﴾ (١) .

قال أبو جعفر : قُرى على الفِرْيابيُّ عن قتيبةَ قال : حدَّثنا ابن

⁽١) في الصحاح ١٧٠١/٤ : الذُلُّ : ضدُّ العرِّ ، ورجل ذليلٌ : بيِّن الذُلِّ والمذلَّةِ ، والِذِلُّ بالكسر : اللَّينُ ، وهو ضدُّ الصعوبة ، يُقال : دابة ذَلُولٌ : بيِّنةُ الـذِلُّ ، ومنه قولهم : « بعضُ الـذِلِّ أَبقى للأهل والمال » اهـ .

⁽٢) سورة الإنسان آية ١٤.

⁽٣) الأثر في الطبري ٧٠/١٥ والدر المنثور ١٧٢/٤ وعزاه السيوطي إلى البيهقي في شعب الإيمان .

⁽٤) سورة ص آية رقم ١٧ وتمامها ﴿ واذكر عَبْدَنَا داودَ ذَا الأَيْدِ إِنَّهُ أُوَّابٍ ﴾ .

لَهِيعَة (١) ، عن أبي هُبَيْرة ، عن حَنَشِ بنِ عبدالله ، عن ابن عباس أنه قال : الأُوَّابُ : الحفيظ ، الذي إذا ذَكَر خطاياه استغفر منها(٢) .

ورَوَى سفيانُ ، عن منصورِ ، عن مجاهـــد ، عن عُبيــد بنِ عُمير في قوله تعالى ﴿ إِلَّـهُ كَانَ لَلْأَوَّابِيـنَ غَفُــوَراً ﴾ قال : هم الذين يذكرون ذنوبهم في الخلا ، ثم يستغفرون اللَّه(٢) .

ورَوَى يحيى بن سعيد د ، عن سعيد بن المسيّب ﴿ الأَوَّابُ ﴾ : الذي يُذنب ثم يتوب ، ثم يُذنب ثم يتوب ، ثم يُذنب ثم يتوب (٤) .

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال متقاربة ، والأصلُ في هذا أنه يُقال : آبَ ، يئوبُ : إذا رَجَع ، فهو آيبٌ ، و « أوَّابٌ » على التكثير (٥٠) .

⁽١) هو « عبدالله بن لَهِيعَة » قال في التقريب ٤٤٤/١ : لَهِيعَة : بفتح اللَّام وكسر الهاء ، ابن عُقبة الحضرمي ، أبو عبدالرحمن المصري ، صدوقٌ ، من السابعة ، خلط بعد احتراق كتبه ، مات سنة ١٧٤ هـ وانظر تفصيل الأقوال فيه في تهذيب التهذيب ٣٧٣/٥ ..

⁽٢-٤) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ٧٠/١٥ وزاد المسير لابن الجوزي ٢٦/٥ والـدر المنشور للسيوطي ١٧٢/٤ .

⁽٥) قال الزجاج : الأوَّابُ : هو التوَّابُ المقلِعُ عن جميع ما نهاه الله عنه ، يُقال : آبَ ، يَدوبُ ، أُوبِاً : إذا رجع . وقال الطبري ٥١/١٥ : الأوَّابُ هو التائب من الذنب ، الراجع من معصية الله إلى طاعته ، لأن الأوَّابَ « فعَّال » من قول القائل : آب فلانٌ من كذا إذا رجع ، قال الشاعر : « وغائبُ الموت لايتُوب » أي لايرجع .

٣٣ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَآتِ ذَا القُرْبَى حَقَّهُ ﴾ [آية ٢٦] . قال عكرمةُ : أي صِلَته التي تريدُ أن تصِلَه بها(١) .

٣٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَالْمِسْكِيــنَ ، وابْــنَ السَّبِيــلِ ، وَلَا ثُبَــــــذًرْ تَبْذِيرًا ﴾ [آية ٢٦] .

رَوَى حُصينٌ عن عكرمة عن ابن عباس قال: التَّبذيرُ: النَّفقةُ في غير طاعة الله (٢٠).

وكذلك رُوِي عن عبدالله بن مسعود .

﴿ إِنَّ الْمَلَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ النَّسَّاطِينِ ﴾ .

معنى « إخوانَ الشياطين » أي في المعصية .

لمَّا عَصَوْا وعَصَا أُولـئك ، جمعتهم المعصيـةُ ، فسُمُّـوا إخوانـاً ، وكلَّما جمعتَ شيئاً إلى شيء ، فقد آخيتَ بينهما ، ومنه إخـاءُ النبـي للهُ بين أصحابه (٣) .

٣٥ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُـمُ ابْتِعَاءَ رَحْمَــةٍ مِنْ رَبِّكَ تَوْكُ وَلِكُ مَنْ وَبِّكَ تَوْكُمُ مَنْ وَبِّكَ مَنْ وَبِّكَ مَنْ وَبِّكَ مَنْ وَبِّكَ مَنْ وَبِّكَ مَنْ وَبِّكَ مَنْ وَبِيْكَ مَنْ وَبِيْكَ مَنْ وَبِيْكَ مِنْ وَوَلَاً مَيْسُورًا ﴾ [آية ٢٨] .

⁽۱--۲) انظر الطبري ۲۱/۱۰ والقرطبي ۲٤٧/۱۰ والبحر المحيط ۳۰/۳ والـدر المنشور ۱۷٦/٤ . (۳) هذا عند الهجرة لمَّا آخي عَلِيْكُ بين المهاجرين والأنصار ، وهذا أمر مشهور .

قال قتادة : أي عِدْهم (١) .

وقال عكرمة : إن أعرضتَ عنهم لرزقِ تنتظره ، فعِدْهُم، وقل لهم : سيكون ، فإذا جاءنا شيء أعطيناكم(٢) .

وقال الحسن : ﴿ قَوْلَا مَيْسُورًا ﴾ أِي ليُّناً (٣) .

والمعنى عند أهل اللغة: يسرَّ فقرهـم عليهم، بدعـائك لهم (٤).

٣٦ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَلَا تَجْعَــلْ يَدَكَ مَعُلُولَــةً إِلَــى عُنُــقِكَ ، وَلَا تَبْسُطْها كل البسط ، فتقعد ملوماً محسوراً ﴾ [آية ٢٩] .

قال قتادة: ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَعْلُولَةً إِلَى عُنُــقِكَ ﴾ أي لاتمتنعْ من النَّفقة في الطاعة [﴿ ولاتبسطها كلَّ البسط ﴾](٥) أي لاتنفق في معصية .

⁽١-٣) في الدر : ﴿ قولا ميسوراً ﴾ أي ليِّناً سهلاً ، سيكون إن شاء الله . اهـ وقال البخاري في التفسير ٤/٦-١٠ ﴿ ميسوراً ﴾ ليِّناً .

١٠٤/٦ ﴿ ميسوراً ﴾ ليُّناً .

⁽٤) قال في البحر ٣٠/٦: نزلت في قوم كانوا يسألون رسول الله عَلِيْكَ فيأبى أن يعطيهم ، لأنه كان يعلم منهم نفقة المال في فساد ، فكان يُعرض عنهم لشلا يعينهم على فسادهم ، فأسره تعالى أن يقول هم قولاً ميسوراً يتضمن الدعاء لهم والإصلاح ، قال ابن زيد : والرحمة يرادُ بها الأجسر والثواب . اهد وقد ذكر هذه الرواية الطبري ، ورجع أن المراد الرفق بالسائل إن لم يكن عنده شي .

 ⁽٥) مَا بَينَ الحاصرتينَ سقط من المخطوطة ، وأثبتناه ليستقيم الكلام ، وفي المخطوطة ﴿ وَلَا تَبَدُّرُ
تَبَدِيرًا ﴾ أي لاتنفق في معصية ، فتقعد ملوماً محسوراً ، وآيةُ التبذير قد تقدَّمت وليس هنا
مكانها ، ولذلك وقع الخلط بين الآيتين .

﴿ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴾ قال عكرمة وقتادة : أي نادماً .
وروى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد ﴿ فَتَقْعُدَ مَلُومًا ﴾ قال : مذنباً
أو آثماً ﴿ محسوراً ﴾ قد انقُطِع بك (١) .

قال أبو جعفر: وكذلك المحسورُ في اللغة ، يُقال: حَسَره السَّفَرُ ، إذا انقطع به ، وكذلك البعيرُ حسيرٌ ، ومحسورٌ: إذا انقطع ووقَفَ ، وهو أشدُّ من الكَلال(٢).

٣٧ ـــ وقولــــه جل وعـــــز : ﴿ وَلَاتَقْتُلُــــوا أَوْلَادَكُـــــمْ خَشْيَــــةَ اللَّهُ ٢٧ ـــ وقولـــه جل وعــــز : ﴿ وَلَاتَقْتُلُــــوا أَوْلَادَكُــــمْ خَشْيَــــةَ اللَّهُ ٢٠] .

الإملاقُ : الفقرُ ، وكانوا يئدون بناتِهم .

⁽۱) الآية وردت مورد التمثيل كما قال أهل البيان ، فقد مثّل للبخيل بالذي حبست يده عن الإعطاء ، وشدّت بحبل إلى العنق ، بحيث لايقدر على مدّها ، وشُبّه المسرف بمن بَسَط كفَّه وأُنفق ما فيها بحيث لم يحفظ شيئاً ، والمعنى كما قال المفسرون : لاتكن بخيلاً منوعاً لاتعطى أحداً شيئاً ، ولامسرفاً مبذّراً لاتسرك في يديك شيئاً . فتصبح مذموماً من الله والناس ، منقطعاً من المال ، كالمسافر الذي انقطع في سفره ، بفقد ماله وانقطاع مطيته .

⁽٢) قال الزجاج : المحسورُ : الـذي قد بلـغ الغايـة في التَّـعب والإعيـاء . وقــال ابــن قتيبــة : ﴿ مَحْسُوراً ﴾ منقطعاً ، تحسرك العطيَّةُ وتقطعك ، كما يحسِرُ السَّفُرُ البعيرَ فيبقـى منقطعاً به .
اهـ قال القاضي أبو يعلي : وهذا الخطابُ أريد به غير الرسول عَيِّالِلَّهُ ، لأنـه لم يكن يدَّحر شيئاً لغدٍ ، وكان يجوع حتى يشدَّ الحجر على بطنه ، وقد كان كثيرٌ من فضلاء الصحابة ينفقون جميع ما يملكون ، فلم ينههم اللهُ ، لصحَّة يقينهم ، وإنما نَهى من خيفَ عليـه التحسُّرُ على ما خرج من يده ، فأمًّا من وثق بوعد الله تعالى فهو غير مرادٍ بالآية . اهـ زاد المسير ٢٠/٥ .

٣٨ _ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَآءً كَبِيرًا ﴾ [آية ٣١]. بكسر الخاء، والله .

ورُوي عن الحسن: «كَانَ خَطَآءً » بفتح الخاء ، والمدِّ .
قال أبو جعفر: وأعرفُ هذه القراءاتِ عند أهلِ اللَّغةِ ﴿ كَانَ خِطْأً كَبِيرًا ﴾(١) .

قال ابن جُريج ــ وزعم أنهُ قولُ ابنِ عبَّاسٍ ــ وهــو قولُ عَالِمُ عَبَّاسٍ ــ وهــو قولُ مِحاهد : الخِطأُ : الخطيئةُ .

قال أبو جعفر : وهذا المعروف في اللغة ، يُقـال : خَطِىءَ ، يَحْظُ ، خِطْاً : إذا أَثِمَ وتعمَّد الذَّنب ، وقد حُكي في المصدر خَطْاً .

وأخطَأ ، يُخْطِيءُ ، إخطاءً ، والإسمُ الخَطَأ : إذا لم يتعمد الذنب(٢) .

⁽۱) قَـراً ابـن كثير ﴿ كَانْ خِطَاءً ﴾ وقر ابن عامر ﴿ كَانْ خَطَاً ﴾ بغير مدٌّ ، وقراً الجمهـور ﴿ كَانَ خِطاً ﴾ بكسـر الخـاء مـع القصـر ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣٨٠ .

 ⁽٢) هذا هو المشهور عند علماء اللغة ، أنَّ خَطِىء يَخْطَأُ بمعنى أذنَبَ ، ومنه قوله تعالى ﴿ لا يأكلُه إِلاَّ الحَاطَيْون ﴾ وأمَّا أخطأ يخطىء فهو مايفعله الإنسان خطأ بدون قصد ، فهذا هو الفارق بين الحاطىء والمخطىء ، وانظر معاني الأخفش ٢٦١/٢ وفي البخاري في كتاب التفسير ٢٠٤/٦ ﴿ خِطْأً ﴾ : إثماً ، وهو اسمٌ من خَطِئتُ ، والخطأ مفتوحٌ مصدره من الإثم ، خطِئتُ بمعنى أخطأت اه .

فأما قراءة من قرأ «كان خِطَاء »(٤) بالكسر والمدَّ ، والفتـــج والمدِّ ، فلا يُعرف في اللغة ، ولا في كلام العرب .

٣٩ ـــ وقوله جلَّ وعـــز : ﴿ وَلَا تَقْتُلُــوا النَّــفْسَ الَّتِــي حَرَّمَ اللَّــهُ إِلَّا بِالْحَقِّ .. ﴾ [آية ٣٣] .

بيَّن هذا الحديث (لايحلُّ دمُ امرىءِ مسلم إلاَّ بإحـدى ثلاث خِلال : شركُ بعـد إيمان ، أو زنتَّ بعـد إحصان ، أو قتـلُ نفسٍ بغير نفس)(۲) .

اختلف المتقدِّمونَ من العلماء في ﴿ السُّلطانِ ﴾ الَّـذي جُعِلَ للوليِّ ؟

⁽١) هذه قراءة ابـن كثير ، ومـا ورد من القـراءات عن رسول اللـه عُلِيْكُ بطـرق متواتـرة كالقـــراءات السبع ، حاكمٌ على اللغة ، فتنبُّه له فإنه دقيق .

 ⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في الديات ٦/٩ ومسلم في القسامة رقم ١٦٧٦ وأبو داود في الحدود رقم ٤٣٥٢ والترمذي في الديات رقم ١٤٠٢ والنسائي ٩٠/٧ في تحريم الدم ، ولفظ الصحيحين
 (لا يحلُّ دمُ امرىء مسلم _ يشهد أن لا إله إلا اللَّهُ وأني رسولُ الله _ إلاَّ بإحدى ثلاث : الثيَّب الزاني ، والنَّفس بالنَّفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة) .

فَرَوَى مُحصَيفُ عن مجاهد قال : حُجَّتهُ التي جُعِلتْ له ، أن يَقْتلَ قاتِلَه (١) .

وذهب جماعةً من العلماءِ ، إلى أنَّ هذا هو السلطانُ الذي جُعل له ، وأنه ليس له أن يأخذ الدِّيةَ ، إلاَّ أن يشاءَ القاتِلُ .

وقال الضحاك في السُّلطان الـذي جُعـل له : إن شاء قَتَـل ، وإن شاء أَخَذَ الدِّيةَ ، وإن شَاءَ عفا^(٢) .

والقولُ عند أهلِ المدينة وأهلِ الكوفة (٣) ، قولُ مجاهد : إنَّ السلطان ههنا القَوَدُ خاصَّةً ، لا ما سواه .

وذهب الشافعي رحمه الله إلى قول الضحاك ، غير أنه قال : كان يستحقُّ إذا عفا أُخْذَ الدِّية ، اشترط ذلك أو لم يشترطه ، والحجَّةُ له ﴿ فَمَنْ عُفِي لَهُ مَنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾(٤) .

⁽١- ٢) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ٥١/١٥ والقرطبي ٢٥٥/١٠ وزاد المسير ٣٢/٥ ورجع ابن جرير قول الضحاك ، وهو أيضاً قول ابن عباس ، فقال : « وأولى التأويلين بالصواب ما قاله ابن عباس أن لوليِّ القتيل ، القتل إن شاء ، وإن شاء أخذ الدية ، وإن شاء العفو ، لصحة الخبر بذلك عن رسول الله » .

⁽٣) المراد بأهل الكوفة أصحاب الإمام أبي حنيفة ، والمراد بأهل المدينة أصحاب مالك ، رحمهما الله تعالى .

⁽٤) سورة البقرة آية (١٧٨) والشاهد فيها قوله تعالى ﴿ فمن عُفى له من أخيه شيء فاتّباعٌ بالمعروف وأداءً إليه بإحسان ﴾ أي له حق المطالبة بالدية ، وعلى القاتل أن يدفعها بإحسان ، بلا مطل ولا بخس ، فقد أوجبت الآية له الدية .

والحديثُ « وليُّ المقتولِ بأُحَدِ النَّظَريْنِ »^(١).

٤١ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ .. ﴾ [آبة ٣٣] .

رَوَى تَحْصَيفٌ عن مجاهد قال : لا يقتُلْ غيرَ قاتلِهِ(٢) .

ورَوَى منصورٌ عن طَلْقِ بنِ حَبِيبٍ قال : لا تَقتُــل غيــرَ قاتلك ، ولا تُمثِّلْ به (٣) .

ورَوَى مُحصَيفٌ عن سعيد بن جُبير قال : لايقُتل اثنين بواحد (١٠) .

ورَوَى على بن الحَكمَ عِن الضحَّاك قال : لايقتُل أبَا القاتـلِ ولا ابنه(°).

وقرأ حُذيفة ﴿ فَلَا تُسْرِفْ فِي القَتْلِ ﴾(''بالتَّاء .

الحديث أخرجه البخاري في الديات ٦/٩ باب من قتل له قتيلٌ فهو بخير النظرين ، والنسائي في القسامة ٣٧/٨ ولفظ النسائي (من قتل له قتيل فهو بخير النظرين : إما أن يُقاد ، وإمّا أن يُفدَى) وانظر الروايات مفصلة في جامع الأصول ٢٤٥/١ .

⁽٦) هذه قراءة حمزة والكسائي وابن عامر ﴿ فلا تُسرفْ في القتل ﴾ بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء بجزوماً ﴿ فلا يُسرفْ في القتل ﴾ والقراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٣٨٠ والمنشر في القراءات العشر ٢٠٧/٢ وأما قراءة ﴿ فلا يُسرفُ ﴾ بالرفع ، فعدَّها ابن جني في المحتسب ٢٠/٢ من القراءات الشاذة .

ورَوَى العَـلاءُ بنُ عبـدِ الكـريم عن مجاهـد قال : هو للقاتـــلِ الأول .

والمعنى عنده على هذا : فلا تُسْرِفْ أَيُّها القاتلُ .

٤٢ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورَاً ﴾ [آية ٣٣] .

رَوَى ابن كثير عن مجاهـد قال : « إِنَّ المقتـول كان منصوراً ، ومعنى قولِهِ : أَنَّ الله نَصرَه بولِيِّه »(١) .

ورُوي أنه في قراءة أُبيًّ ﴿ فَلَا تُسْرِفُوا فِي الْقَتْـلِ ﴾^(٢) إنَّ وليَّ المُقتول كان منصوراً .

قال أبو جعفر: الأبينُ بالياء ، وتكونُ للوليِّ ، لأنه إنما يُقال « لا يُسْرِفْ » لمن كان له أن يَقْتُلَ ، فهذا للوَليِّ .

⁽۱) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ٥ / ٨٣ عن عبدالله بن كثير عن مجاهد ، ورواه في الدر المنشور المراغ الأثر ذكره الطبري في تفسيره ٥ ٨٣/١ عن عبدالله بن كثير عن مجاهد ، ورواه في الدر المنشور الجع المولي فقال : « وأشبه ذلك بالصواب عندي قول من قال : عُني بها الولي ، وعليه عادت ، وهي إلى ذكره أقرب من ذكر المقتول ، وهو المنصور أيضاً ، لأن الله جلَّ ثناؤه قضى في كتابه المنزل ، أن سلَّطه على قاتل وليه ، وحكَّمه فيه ، بأن جعل إليه قتله إن شاء ، واستبقاءه على الدية إن أحبَّ ، والعفو عنه إن رأى ، وكفى بذلك نُصرةً له من الله جلَّ ثناؤه » .

 ⁽٢) هذه ليست من القراءات السبع ، وهي قراءة شاذة ، محمولة على التفسير .

وقد يجوز بالتاء ، ويكونُ للوليِّ أيضاً ، إلاَّ أنه يُحتـاج فيــه إلى تحويل المخاطبة(١) .

٤٣ ـــ وقولـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَلَا تَقْرَبُـــوا مَالَ اِلنَّتِيـــــِم إِلاَّ بِالَّتِــــي هَي أَحْسَنُ .. ﴾ [آية ٣٤] .

قال محمد : سألتُ عَبِيدَة عن قولـه تعـالى ﴿ وَمَـنْ كَانَ فَقِيـرَاً فَلْيَأْكُلْ بِالمَعْرُوفِ ﴾(٢) .

فقـال : يستقـرِضُ ، فإذا استغنـى رَدَّ ، ثم تَلَا ﴿ فَإِذَا دَفْعَتُـمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عليهِمْ ﴾ .

وقال أبو العالية نحواً من هذا .

وقال عمرُ بن الخطاب _ رحمةُ اللهِ عليه _ ما يُقوِّي هذا .

حَدَّثنا أبو جعفر « أحمدُ بنُ محمَّدِ النَّحْوِيُّ » قال : حدَّثنا الحِسنُ بن غُلَيْبٍ قال : نا يوسف بنُ عَدِيٍّ ، قال : نا أبو الأُحْوص ، عن أبي إسحق ، عن يَرْفَا _ مولى عمر _ قال : قال عمر بنُ

⁽١) أي على هذه القراءة ﴿ فَلَا تُسْرِفْ ﴾ بالتاء ، يكون في الآية التفاتُّ ، من الغيبة إلى الخطاب ، اهتاماً بالأمر .

 ⁽٢) سورة النساء آية رقم (٦) وتمامها ﴿ ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليـأكل بالمعـروف
فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيباً ﴾ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان ٢٥٥/٤ عن محمد بن سيرين عن عَبيدة السُّلْماني .

الخطاب رضوان الله عليه: يا يرفا إني أنزلتُ مالَ اللَّهِ منيِّ بمنزلةِ مالِ اليَّةِ منيِّ بمنزلةِ مالِ اليَّتِيم، إذا احتَجْتُ أخذتُ منه، فإذا أَيْسَرتُ رددْتُه، وإنِّسي إنِ استَغْنيتُ استعفَفْتُ عنه، فإني قد وَلِيتُ من أمرِ المسلمين أمراً عظيماً (٤).

وقال سعيد بنُ المسيب : لايُشْربُ الماءُ من مالِ اليتيم ، قال فقلت له : إنَّ الله يقول ﴿ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ ؟ قال فقال : إنَّما ذلك لخدمتِهِ ، وغَسْلِ ثوبه(١) .

ورَوَى أبو يحيى ، ولَيْثٌ ، عن مجاهد قال : لا تقرب مال اليتيم إلَّا للتِّجارة ، ولا تستقرضْ . قال : فأمَّا قولُه تعالى ﴿ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ فإنما معناه : فليأكل من مالِهِ بالمعروف ، يعنى من مال نفسه (٣).

وقال بهذا جماعةٌ من الفقهاء ، وأهل النظر ، حتى قال أبو

⁽¹⁾ الأثر أخرجه ابن جرير ٤/٥٥٠ وابن كثير ٢ ، ١٩٠/ قال الحافظ ابن كثير : « قال الفقهاء : له أن يأكل من مال اليتيم أقلَّ الأمرين : أجرة مثله ، أو قدر حاجته ، واختلفوا هل يردُّ إذا أيسر على قولين : أحدهما : لا ، لأنه أكل بأجرة عمله وكان فقيراً ، وهذا هو الصحيحُ عند الشافعي ، لأن الآية أباحت الأكل من غير بدل . والشاني : نعم ، لأن مال اليتيم على الحظر ، وإنما أبيح للحاجة فيردُّ بدله ، اه .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ٢٥٧/٤ والدر المنثور للسيوطي ١٢١/٢.

⁽٣) انظر جامع البيان لابن جرير ٢٥٩/٤ وابن كثير ١٩٠/٢ والسيوطي في الدر ١٢١/٢ .

يوسف: لعلَّ قوله ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيْاً فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَاكُلُ بِالمَعْرُوفِ ﴾ منسوخٌ (١) بقوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ (١) .

٤٤ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ .. ﴾ [آية ٣٤] .

وبيانُ هذا في قوله ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النُّكَاحَ ﴾ (٣) .

قال مجاهد : أي الحُلُمَ(°) .

٥٤ ـــ وقولـه جلَّ وعنَّ : ﴿ وَأَوْفُوا الكَيْـلَ إِذَا كِلْتُـمْ وَزِنُـوا بِالْقِسْطَــاسِ
 المُسْتَقِيم .. ﴾ [آية ٣٠].

رَوَى ابن جُريج عن مجاهد قال: القِسْطَاسُ: العَدْلُ (°). وقال الضحَّاكُ: هو الميزانُ (°).

٤٦ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيَلاً ﴾ [آية ٣٠] .

 ⁽١) في المخطوطة « منسوخاً » وهـو خطأً ، وصوابه « منسوخ » وقـد كتبت الكلمة على هامش
 المخطوطة .

⁽٢) سورة النساء آية رقم ٢٩.

 ⁽٣) سورة النساء آية ٦ وأوَّلُها ﴿ وابتلوا اليتامي حتى إذا بلغوا النكاح ﴾ .

⁽٤) انظر الأثر في الطبري ٢٥٢/٤ وابن كثير ١٨٧/٢ والدر المنثور ٢١٢١/٢ .

⁽٥--٦) انظر الآثار في الطبري ٥٥/١٥ وزاد المسير ٣٤/٥ وتفسير ابن كثير ٧١/٥ والدر المنشور للسيوطي ١٨٢/٤ وفي رواية عن مجاهد أنه القبّانُ ، وقال ابن الجوزي : القسطاسُ : الميزانُ روميٌ معرّبٌ . اهد أقول : الصحيح أن كل ما في القرآن عربي ، وهذا مما توافقت فيه اللغاتُ ، كما نبه عليه أهل التحقيق لقوله سبحانه ﴿ بلسانِ عربي مبين ﴾ .

قال قتادة: أي أحسن عاقبة (١).

أي ما يتول إليه الأمرُ ، في الدنيا والآخرة .

وقيل : أحسنُ من النُّقصانِ .

٤٧ __ وقولُـــــــه جلَّ وعــــــزَّ : ﴿ وَلَا تَقْـــــــفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. ﴾ [آية ٣٦] .

رُوي عن ابن عباس قال: لاتَقُلْ ما ليس لك به علم ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْتُولًا ﴾ قال: يُسأَل أكانَ ذاك أم لا(٢) ؟ .

وقال ابنُ الحنفيّة _ رحمةُ اللهِ عليه _: هذا في شهادة الزُّور (") .

وَرَوَى حَجَّـاجٌ عَن ابــن جُرَيــجٍ ، عَن مُجَاهـــــد قال : ﴿ لَا تَقْفُ ﴾ لاَتُرْم (٤) .

⁽¹⁾ الأثر في الطبري ٥٥/١٥ وابن كثير ٥٧/٥ والدر المنثور ١٨٢/٤ وعزاه إلى ابن المندر ، وابن أبي حاتم ، ولفظه « خير ثواباً وعاقبة » وقال ابن كثير : أي خير مآلاً ومنقلباً في آخرتكم . (٢-٤) انظر الآثار في الطبري ٥٨٦/١ وابن كثير ٥٧٢/ والبحر المحيط ٣٦/٣ قال أبو حيَّان : لمَّا أمر تعالى بثلاثة أشياء : الإيفاء بالعهد ، والإيفاء بالكيل ، والوزن بالقسطاس المستقيم ، أتبع ذلك بثلاثة مَناهِ « ولاتَقْفُ » « ولا تمشِ » « ولا تجعل » ومعنى : ولا تقَفْ : لاتتَبِعْ ما لا علم لك به من قول أو فعل ، فنهى تعالى أن نقول ما لا نعلم ، وأن نعمل بما لانعلم ..» اهـ

قال أبو جعفر: وهذه الأقوالُ ترجع إلى معنىً واحدٍ ، وهـو من قَفَوتُ الشَّىءَ : أي اتَّبعتُ أَثَره (١) ، والمعنى : لا تُتبِعـنَّ لسانَك ما لم تعلَمْهُ ، فتتكلَّمَ بالحَدْسِ والظَنِّ .

وحكَى الكِسائيُّ : ﴿ وَلَا تَقْفُ ﴾ من القيافة ، وهـو بمعنى الأول ، على القلب (٢)

٤٨ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الأَرْضِ مَرَحًا .. ﴾ [آية ٣٧] .
 أي متكبِّراً ، مُتَبَذِّخاً (٣) .

٩ لم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَحْرِقَ الأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الجِبَالَ طُولاً ﴾ [آية ٣٧] .

فيه لأهل اللغة قولان :

 ⁽١) في الصحاح ٢٤٦٦/٦ : قَفُوتُ أَثَره قَفْلُوا : أي اتَبَعتُه ، وقَفَيْتُ على أَثَره بفلانٍ أي أتبعتُه إيَّاه . اهـ .

⁽٢) ردَّ هذا القول ابن جرير في جامع البيان ٨٧/١٥ فقال : « وزعم بعض أهل العربية من أهل الكوفة أن أصله القيافة ، وهي اثّباع الأئر ، وعلى هذا القول يجب أن تكون القراءة ﴿ وَلا تُقُفُ ﴾ مثل : لاتقل ، والعرب تقول : قفوتُ أثرَه ، وقُفْتُ أثرَه ، مثل عات وعثى ، وقاعَ الجمل الناقة إذا ركبها وقعاها .. ثم قال : وأولى الأقوال أن المعنى : لاتقبل للناس وفيهم ما لاعلم لك به ، فترميهم بالباطل ، وتشهد عليهم بغير الحقّ ، فذلك هو القَفْوُ » . اه. .

⁽٣) في الصحاح ٤١٨/١ : البَذَخُ : الكِبُرُ ، وَتَبَدُّخُ : أي تكبُّر وعَلَا ، وشَرَفٌ باذخٌ أي عال .

أحدهما : أن المعنى : إنك لن تنقب الأرضَ^(١) .

والآخر : لن تقطعها كلُّها .

قال أبو جعفر : وهذا أبينُ ، كأنه مأخوذٌ من الخَرْقِ ، وهـو الصحراء الواسعةُ(٢) .

وَيُقَالَ : فَلَانٌ أَخْرَقُ مِن فُلَانٍ ، أَي أَكْثُرُ سَفَراً ، وَغَزْوَاً مِنه . ه م وقولُم جلَّ ثنـــاؤه : ﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيَّمُـــهُ عِنْـــدَ رَبُّكَ . وَمُكَ مَكْرُوهَا ﴾ [آية ٣٨].

ويُقرأ ﴿ سَيِّئَةً عندَ رَبُّكَ مَكْرُوهَاً ﴾ (٣) .

١) هذا القول رجَّحه القرطبي في تفسيره جامع الأحكام ٢٦٢/١ حيث قال: والمراد بخرق الأرض هنا نقبُها لا قطعُها بالمسافة . اهد ورجَّح الطبري القول الثاني ٨٨/١٥ فقال: والمعنى: لاتمش في الأرض مختالاً مستكبراً ، فإنك لن تقطع الأرض باختيالك ، وهو ما ذهب إليه المصنف ، وأبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٨٠/١ أقول: والأظهر ما ذهب إليه القرطبي ، لأن الغرض من الآية ذم المتكبر ، والسخرية والتهكم به ، ومعنى الآية: لا تمش مختالاً مشية المُعْجَبِ المتكبر ، فأنت أيها الإنسانُ ضئيل هزيل ، لايليق بك التكبر ، كيف تتكبّر على الأرض ، ولن تجعل فيها خرقاً أو الإنسانُ ضئيل عليها ؟ وكيف تنطاول وتتعظم على الجبال ، وأنت قِرْمٌ بالنسبة لها ؟ ومهما طالت قامتك فلن تبلغها طولاً ، فكيف تتكبر وتتعالى وتختال ، وأنت أضعفُ من الأرض والوهاد والجبال ؟ ففيه تهكم وتقريع للمتكبرين .

⁽٢) انظر الصحاح مادة خرق ، فقد قال الجوهري : خرقتُ الأرض أي جُبتُها ، والخَرقُ : الأرض الواسعة تتخرّق فيها الرياح .

هذه من القراءات السبع المتواترة ، وهي قراءة ابن كثير ، ونافع كما في السبعة لابن مجاهد
 ص ٣٨٠ وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ سيِّهُ ﴾ بالإضافة .

وقیل: الأول أَبْيَنُ ، لأنه قد تقدَّم قوله ﴿ وَآتِ ذَا القُرْبَى حَقَّهُ ﴾ وأشياءُ حسنةٌ وسيِّئةٌ ، فقال ﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عند رَبِّكَ مَكْروهاً ﴾ .

. وأيضاً فإنه لم يقل : مكروهةً(') .

٥١ ح ثم قال جل وعز : ﴿ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الحِكْمَةِ ،
 وَلَا تُجْعَــُ مُعَ اللَّــةِ إِلَهَــاً آخــرَ فَتُلْقَـــى فِي جَهَنَــم مَلُومَــاً مَدْحُورًا ﴾ [آية ٣٩].

أَي مُقْصَىً مُبَاعداً ، ومنه « اللهمَّ ادحَرْ عنَّا الشَّيْطانَ » .

٢٥ -- ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالبَنِينَ وَاتَّحَـذَ مِنَ المَلَائِكَةِ
 إِنَاثَاً .. ﴾ ؟[آية ١٤] .

لأنهم قالوا: الملائكةُ بناتُ اللَّهِ (٢) .. تعالى اللَّهُ .

 ⁽١) هذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ٥٩/١٥ وعلّل لذلك بوجوه ذكرها في تفسيره ، وكلّ من القراءتين سبعية كما أوضحنا ، وقراءة الجمهور أولى من حيث المعنى .

⁽٢) رُوي عن قتادة أن هذا من قول اليهود قالُوا : الملائكة بنات الله حكاه الطبري ، والأظهر أنه قولُ مشركي العرب ، لأنهم كانوا يكرهون البناتِ ويزعمون أن الملائكة بناتُ الله ، وكانوا يقولون : . أَلِحقُوا البناتِ بالبنات ، وهذا قول جمهور المفسرين ، قال الحافظ ابن كثير ٥/٤٧ : ٥ يقول تعالى راداً على المشركين الكاذبين ، الزاعمين أن الملائكة بنات الله ، فقد جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً ، ثم ادَّعوا أنهم بنات الله ، ثم عبدوهم من دون الله ، فقال تعالى منكراً عليهم : أخصاً حكم ربكم بالذكور واختار لنفسه البنات ؟ » .

٣٥ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا بْتَعَوْا إِلَى ذِي العَرْشِ سَبِيَلاً ﴾ [آية ٤٢] .

قال قتادة : المعنى : إذاً لتقرَّبوا إلى اللَّه^(١) .

وقال سعيد بنُ جُبيْرٍ : إذاً لطلبوا إليه طريقاً للوصول ، لِيُزيلوا مُلكه جلَّ وعز(٢) .

٤٥ ب وقولُه جل وعز : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّئُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ
 لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ [آية ٤٤] .

قيل: تسبيحُهُ: دلالتهُ على قدرةِ اللَّهِ، وأنهُ خالقُه.

وَأَكْثُرُ أَهُلُ التَّفْسِيرِ مَنهُمْ عَكَرَمَةً عَلَى أَنَ المَعْنَى : وَإِنْ مَنْ شيءٍ فيه الرُّوحُ إِلَّا يُسبِّح بحمدِهِ^(٤) .

⁽١- ٢) انظر الطبري ٩ ١/١٥ وابن كثير ٥/٥٧ والقرطبي ٢ ٢٥/١ واختار ابن جريس وابن كثير قول قتادة وقول سعيد بن جبير أظهر _ كما يقول العلامّة أبو السعود _ وهو المناسبُ للآية ، لأن قوله تعالى بعدها ﴿ سبحانه وتعالى عمّا يقولون علواً كبيراً ﴾ صريح في الإنكار عليهم ، وأن قولهم فيه محذور عظيم ، وقد رجح هذا القول الشوكاني في فتح القدير ٣/٣٠٢ وذكر في القرطبي أنه قول ابن عباس أيضاً ، والمعنى : لو كان الأمر كما زعم هؤلاء المشركون ، إذاً لطلبوا طريقاً إلى مُغالبة ذي العرش والجلال ، ليسلبوا ملكه ، كما يفعل ملوك الدنيا بعضهم ببعض ، وراموا طريقاً للمغالبة والممانعة .

 ⁽٣) هذا رأي جمهور علماء السلف: الضحاك ، وقتادة ، والحسن البصري ، حتى قال عكرمة :
 الشجرةُ تسبِّح ، والأسطوانة تُسبِّح ، والمعنى كما قال الطبري ٩٢/١٥ : ما من شيءٍ من خلقه
 إلا يُسبِّح بحمده . اه قال بعض المفسرين : كلَّ ما في الوجود شاهد بوحدانية الله جلَّ وعملا ، =

قال أبو جعفر : وهذا القول أولى لأنه قال ﴿ وَلَكَنْ لاتَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ .

ه وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا قَرَأْتُ القُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْـنَكَ وَبَيْـنَ الَّذِيـنَ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ حِجَابَاً مَسْتُوراً ﴾ [آبة ١٥] .

فيه قولان :

أَحَاثِهَمَا : أَنَ الحَجَابُ الطَّبِعُ عَلَى قَلُوبِهِم (¹)، وَدُلَّ عَلَى هَذَا ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ .

والقولُ الآخر : أن الحجابَ منعُ اللهِ إِيَّاه منهم .

قال أبو الجوزاء^(٢) : الذِّكْرُ قولُ « لا إله إلاَّ اللهُ » .

ناطق بعظمته وجلاله ، السمواتُ تسبح الله في زرقتها ، والحقولُ في خضرتها ، والبساتينُ في نُضْرتها ، والأشجارُ في حفيفها ، والمياهُ في خريرها ، والطيورُ في تغريدها ، والشمسُ في شروقها وغروبها « وإن من شيء إلا يُسبِّح بحمده ، ولكن لاتفقهون تسبيحهم » .

 ⁽١) هذا هو القول الراجح الصحيح ، وهذا الذي اختاره الطبري ٩٣/١٥ حيث قال : « أي جعلنا بينك وبينهم حجاباً ، يحجب قلوبهم عن أن يفهموا ما تقرؤه عليهم ، والحجابُ : الساتر » .

 ⁽٢) أبو الجوزاء هو « أوس بن عبدالله الرّبعي » البصري قال ابن حبان في الثقات : كان عابداً فاضلاً ، وقال العَجْلي : بصريٌ ، تابعيٌ ، ثقة ، قُتل سنة ٨٣ في الجماجم ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٨٣/١ .

٥٧ ـــ ثم قال تعالى ﴿ نَحْنُ أَعَلْمُ بَمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ ، إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ فَجُوى .. ﴾ [آية ٤٧].

أي ذَوُوْ نَجْوةٍ أي سِرَارِ (١) .

ثم بيَّن ما يتناجون به فقال جلَّ ثناؤه :

﴿ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ .

في معناه قولان :

قال مجاهد : أي مخدوعاً .

وقال أبو عُبيدة : أي له سَحْرٌ ، والسَّحْرُ والسُّحْـرُ . الرِّعَةُ (٢) .

والمعنى عنده : « إِنْ تَتَّبعُونَ إِلاًّ بَشَرَاً » أي ليس بمَلَكٍ .

قال أبو جعفر: والقول الأول أنسبُ بالمعنى ، وأعرفُ في كلام العرب ، لأنه يُقال: ما فلانٌ إلَّا مَسْحورٌ أي مَخْدوعٌ كما قال تعالى ﴿ إِنِّي لِأَظُنُكَ يَامُوسَى مَسْحُورًا ﴾ (٣) .

⁽١) هذا قول الزجاج كما في زاد المسير ، وقال أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٣٨١/١ ﴿ وإذ هم نجوى ﴾ هي مصدر من ناجيتُ ، أو اسم منها وُصف بها القوم ، والعرب تفعلُ ذلك كقولهم : إنما هم عذابٌ ، وأنتم غمٌ ، فجاءت في موضع « متناجين » . اهـ .

 ⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٨١/١ وفي الصحاح: السُّحْرُ: الرئةُ وكذلك السَّحْرُ، يُقال للجبان: قد انتفح سَحْرُه.

⁽٣) سورة الإسراء آية ١٠١.

أي مخدوعاً: قال الشاعر: أَرَانَا مُوضِعِينِ لِحَتْسِم غَيْبٍ وَنُسْحَرُ بِالطَّعَامِ وِبِالشَّرَابِ(١)

أي نُعَلَّلُ بهما فكأنَّما نُخدَعُ ، ويُبيِّنهُ قولُه تعالى ﴿ انْظُرْ كَيْمُفَ ضَرَبُوا لِكَ الأَمْثَالَ ﴾ !!

وقال في موضع آخر ﴿ وَلَقَـدْ نَعْلَـمُ أَنَّهُـمْ يَقُولُـونَ إِنَّمَـا يُعلِّمـهُ بَشَرٌ ﴾^(۲) .

٨٥ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا كُنَّا عِظَامَاً وَرُفَائاً .. ﴾ [آية ٤٩] .
 قال مجاهد : أي تُراباً (٣) . وهو قول الفراء (٤) . .

وقال أبو عُبيدة والكسائي: يُقال منه: رُفِتَ رَفَّتَ اَ أَي حُطِم (٥).

⁽١) البيت الامرىء القيس وهو في ديوانه ٩٧ وفي مجاز القرآن ٣٨٢/١ وفي جامع الأحكام ٢٧٣/١٠ وفي البحر المحيط وفي البيان والتَّبيين ١٨٩/١ وفي البطري ٩٦/١٥ وأمالي المرتضى ٧٧/١٥ وفي البحر المحيط ٢٤٤/٦ .

⁽٢) سورة النحل آية ١٠٣.

 ⁽٣) الأثر عن مجاهد في الطبري ٩٧/١٥ وزاد المسير ٥/٤٤ وابن كثير ٨١/٥.

⁽٤) انظر معاني الفراء ١٢٥/٢ فقد قال فيه : الرُّفاتُ : الترابُ لا واحد له ، بمنزلة الدُّقباقِ والحُطام .

⁽٥) مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٣٨٢/١ وزاد المسير لابن الجوزي ٥٤٤٠.

٥٩ ــ ثم قِال جلَّ وعز : ﴿ أَئِنًا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً ﴾ ؟ [آية ١٩]. أي جدَّداً .

٦٠ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ [آية . ٥] .
 قال مجاهد : أي ما شئتم ، فستُعادونَ (١) .

قال أبو جعفر: وهذا قول حسن ، لأنهم لايستطيعون أن يكونوا حجارة ، وإنما المعنى أنهم قد أقرُّوا بخالقهم ، وأنكروا البعث ، فقيل لهم: استشعروا أن تكونوا ما شئتم ، فلو كنتم حجارة أو حديداً ، لبعثتم كما خُلقتم أوَّلَ مرَّة (٢) .

٦١ ـــ ثم قال عز وجـــــل : ﴿ أَوْ خَلْقَـــــاً مِمَّــــــــا يَكْبُـــــــرُ فِي صُدُورِكُمْ .. ﴾ 1 آية ٥٠] .

أي يعظم .

قال ابن عمر ومجاهد وعكرمة وأبو صالح والضحاك في قوله

⁽١). الأثر في الطيري ٩٩/١٥ وابس كثير ٨٢/٥ وعبارة الطبري : ما شئتم فكونـوا فسيعيـدكم اللـهُ كما كنتم .

⁽٢) الأمر هذا للتعجيز ، والمرادُ بيان قدرة اللهِ عز وجل في إعادتهم بعد الموت ، فكأنه يقول فم : لو كنتم حجارةً أو حديداً لقدَر اللهُ على بعثكم وإحيائكم ، فضلاً عن أن تكونوا عظاماً ورفاتماً ، وقد ضرب لهم المثل بالحجارة والحديد لأنها أبعدُ شيء عن الحياة ، وهي أصلبُ الأشياءُ ، فلو كانت أجسامكم منها لأعادها الله عز وجل ، فكيف لايقدر على إعادتكم وأنتم تراب ورفات ؟ وهذا مثل قولك للرجل : اصعد إلى السماء فإني لاحقك .

تعالى ﴿ أَوْ خَلْقاً مُمَا يَكُبُر فِي صُدُورِكُمْ ﴾ : هو الموتُ(١) .

وفي الحديث « أنه يُؤتَى بالموتِ يومَ القيامةِ ، في صُورةِ كَبْشِ أَملَحَ ، فيُذْبحُ بين الجنَّةِ والنَّارِ »(٢).

٦٢ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَــى هُوَ ﴾ [آية ٥٠] .

أي يُحرِّكونها من فوق إلى أسفلَ ، ومن أسفلَ إلى فوق ، كما يفعل المتعجَّبُ ، المُسْتَبْطِيءُ للشيء .

يُقال : أَنغَضَ رأسَه فنَغَضَ ، ينغَضُ ، ويَنْخِضُ ، ويَنْغِضُ ، وَيَنْغُضُ : أَي تَحَرَّكِ (٣) .

⁽١) الأثر في جامع البيان ٩٨/١٥ وتفسير ابن كثير ٨٢/٥ وزاد المسير ٤٤/٥ قال الحافظ ابن كثير : والمعنى على هذا القول : لو فُرض أنكم صرتم موتاً الذي هو ضد الحياة ، لأحياكم الله إذا شاء ، فإنه لايمتنع عليه إذا أراده .

⁽٢) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١١٧/٦ ولفظُه « يُؤتى بالموتِ كهيئة كبشِ أملح ، فينادي منادٍ : يا أهل الجنة ، فيشرئبون _ أي يمدُّون أعناقهم _ وينظرون ، فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموتُ ، وكلَّهم قد رآه ، ثم يُنادي يا أهل النار ، فيشرئبون وينظرون ، فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموتُ وكلَّهم قد رآه ، فيُذْبح ثم يقول : يا أهل الجنة خلود فلا موت » ، ثم قرأ ﴿ وأنذرهم يوم الحسرة ، إذ قُضي الأمرُ وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ﴾ ورواه الترمذي ٢٩٢/٤ وقسال : هذا حديث حسن صحيح .

⁽٣) في الصحاح ١١٠٨/٣ : نَغَضَ رأسَه ينغُضُ ، وينغِضُ ، نُغُوضاً أي تحرَّك ، وكلَّ حركةِ في ارتجافِ نغضٌ . اهـ وقال أهل التفسير ﴿ فسينغِضُون إليكَ رءوسَهُم ﴾ أي يُحرَّكون رءوسهم متعجبين ومستهزئين .

٦٣ ـــ وقولـــــه جل وعـــــز : ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُـــــمْ فَتَسْتَجِيبِـــــؤنَ
 بِحَمْدِهِ .. ﴾ [آية ٥٢] .

قال سفيان : أي بأمره .

والمعنى عند أهل التفسير : مُقِرِّينَ أنه خالقكم .

٢٤ __ وقوله جل وعز : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ .. ﴾ [آية ٣٥] .

أي يُفسِدُ ويُهيِّجُ (١).

٥٦ __ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَيْتَعُونَ إِلَـــى رَبِّهِـــمُ الوَسِيلَةَ .. ﴾ [آية ٥٧].

وقرأ عبدالله بن مسعود ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَدْعُونَ يَيتَعُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الوَسِيلَةَ ﴾(٢) .

وَ وَالَ : « هؤلاء من العرب ، عبدوا أناساً من الجن ، فأسلم الجنيُّون ولم يعلم الذين عبدوهم »(٣) .

⁽١) المراد أن الشيطان يُفسد ويهيج بين الناس الشرَّ ، ويُشعل نار الفتنة بالكلمة الغليظة الخشنة .

 ⁽٢) هذه القراءة ذكرها أبو حيان في البحر ١/٦٥ وابن الجوزي في زاد المسير ٥٠/٥ وهـي ليست من القراءات السبع ، وقراءة الجمهور ﴿ أُولئك الذين يدعون ﴾ بالياء ، وفيها التفات من الخطاب إلى الغَيْبة ، قال ابن الأنباري : والعرب تفعل ذلك : إذا أمن اللَّبسُ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٠٥/١٥ وابن كثير ٨٦/٥ والسيوطي في الدر ١٨٩/٤ وأخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٠٧/٦ عن عبدالله بن مسعود بلف ظ « كان ناسٌ من الإنس يعبدون ناساً من الجن ، فأسلم الجنُّ وتمسَّك هؤلاء بدينهم ».

ورَوَى شُعبةُ عن السُدِّي عن أبي صالح عن ابن عباس في قولـه تعـالى ﴿ أُولَـئِكَ الَّذِيـنَ يَدَعُـونَ يَيْتَغُـونَ إِلَى رَبِّهِـمُ الوسيلَـةَ ﴾ قال: عيسى ، وعُزيرٌ (١) .

وقيل: الملائكةُ الذين عبدوهم: قومٌ من العرب.

٦٦ — وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْــلَ يَوْمِ اللهِ عَلَى اللهِ مَعْلُمُوهَا عَذَاباً شَدِيداً ﴾ [آية ٨٥].

قال مجاهد: مُبيدوها أو معذِّبوها(٢).

٦٧ _ ثم قال جلَّ وع_____ز : ﴿ كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَــــــابِ مَسْطُورًا ﴾ [آية ٥٨] .

أي مكتوباً ، يُقال : سَطَر إذا كتَبَ .

٦٨ ـــ وقولُـه جلَّ وعزَّ ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بالآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الأَوَّلُونَ .. ﴾ [آية ٥٩] .

هذه آيةٌ مشكلةٌ ، وفي الكلام حذفُ .

⁽١ـــ٣) انظر هذه الآثار في جامع البيــان للـطبري ١٠٥/١ وجامع الأحكــام للقرطبــي ١٧٩/١. وزاد المسير لابن الجوزي ٥٠/٥ وتفسير ابن كثير ٨٦/٥ والدر المنثور للسيوطي ١٩٠/٤.

والمعنى : ما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحتموها ، إلَّا أن تُكذِّبُوا بها فتهلِكُوا ، كما فُعِل بمن كان قبلكم (١) .

وقد أخَّر اللهُ أمر هذه الأمة إلى يوم القيامة ، فقال سبحانه ﴿ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ﴾ (٢) .

٦٩ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَآئَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً .. ﴾ [آية ٥٩]. قال مجاهد : أي آيةً ^(٣) .

والمعنى : ذاتَ إبصار ، يُبْصَرُ بها ، ويتبيَّنُ بها صدقَ صالح عليه السلام (١٠) .

ا) في الآية حذف كما نبّه المصنف ، فإن أهل مكة سألوا رسول الله عَلَيْتُ بعض الآيات ، وافترحوا عليه بعض الاقتراحات ، منها أن يقلب لهم جبل الصفا ذهباً ، وأن يُزيح عنهم الجبال ، وأن يُرجري لهم الأنهار ، فأخبره تعالى أنه إن أجابهم إلى ما طلبوا ، ثم كذّبوا ولم يؤمنوا استحقوا عذاب الاستئصال _ أي أن يهلكهم جميعاً _ كما جرت سنته تعالى في الأمم السابقين ، فإنهم لما طلبوا الآيات ثم كذبوا بها ، أهلكهم الله ودمّرهم ، فالله لم يجبهم إلى ما طلبوا رحمة بهم ، ومعنى الآية : وما منعنا أن نرسل بالآيات التي اقترحوها ، إلا خشية أن يكذّبوا بها فيهلكوا ، كما فعل بمن كان قبلهم ، وهو خلاصة قول قتادة ، وابن جريج ، وابن عباس ، فحذف من الآية و إلا خشيمة أن يكذبوا بها ه ودلً على المحذوف قول عهد حل وعلى الله إلا أن كذّب بها الأولون كه اهـ .

⁽٢) سورة القمر آية ٤٦ وتمامها ﴿ بِلِ السَّاعةُ موعدهُم والساعةُ أدهى وأمرُّ ﴾ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٠٩/١٥ أي آيةً مبصرة.

⁽٤) قال في البحر ٥٣/٦ : أضاف الإبصار إليها على سبيل المجاز والتقدير : آية مبصرة أي يبصرها الناس ويشاهدونها ، وقال ابن قتيبة : أي بيّنة يُبصر بها .

أي فظلموا بتكذيبهم بها .

٧١ _ وقولُـــه جلَّ وعـــز : ﴿ وَإِذْ قُلْنَــا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَــاطَ بَالنَّاس .. ﴾ [آية ٦٠].

رَوَى شعبــة ، عن أبي رجـــاء ، عن الحسن قال : عصَمَك منهم (١) .

ورَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : هم في قبضتِهِ (٢) .

٧٢ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِـــي أَرَيْنَـــاكَ إِلَّا فِتْنَـــةً لِللَّاسِ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قال سعيد بن جبير ومجاهد ، وعكرمة ، والضحَّاك : هي الرؤيا التي رآها ليلة أُسرى به (٣) .

وزاد عكرمة : هي رؤيا يقظة (١).

⁽٤) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ١٠٧/٦ عن عكرمة عن ابن عباس قال : هي رؤيا عيــن أُريها رسولُ الله عَلِيْكُ ليلة أُسري ، والشجرة الملعونة : شجرةُ الزقوم . اهـ .

قال سعيد بن المسيّب : ﴿ إِلاَّ فِتْنَـةً للنَّاسِ ﴾ : أي إلاَّ بلاءً للنَّاسِ (١) .

٧٣ ـــ ثم قال جلَّ وعـــــز : ﴿ وَالشَّجَــــرَةَ المَلْعُونَــــةَ فِي المَّلْعُونَـــــةَ فِي المَّلْعُونَـــــةَ فِي المُّذَآنِ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قال سعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة والضحاك : هي شجرة الزقُّوم (٢).

وقال غيرهم: إنما فُتِنَ الناسُ بالرؤيا وشجرة الزقوم ، أن جماعةً ارتدُّوا وقالوا : كيف يُسْرى به إلى بيت المقدس في ليلةٍ واحدة ؟ وقالوا لمَّا أنزلَ اللهُ ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزَقُوم . طَعَامُ الأَثْيم ﴾ (٣) كيف تكون في النار شجرة ولا تأكلها ؟

فكان ذلك فتنة لقوم (٤) ، واستبصاراً لقوم ، منهم أبو بكر الصدِّيق رضى الله عنه .

⁽١) قال القرطبي في جامع الأحكام ٢٨٣/١٠ : في الآية تقديم وتأخير ، أي ما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن ، إلا فتنة للناس ، وفتنتُها أنهم لما تُحوَّفوا بها قال أبو جهل استهزاء : إن محمداً يتوعدكم بنار تحرق الحجارة ، ثم يزعم أنها تُنبت الشجر ، والنسار تأكل الشجر ، وما نعرف الزقوم إلا التمر والزبد ، ثم أمر أبو جهل جاريته فأحضرت تمراً وزبداً ، وقال الأصحابه : تزقَّموا ، فهذا الذي يتوعدكم به محمد .

⁽٢) انظر جامع البيان للطبري ١١٣/١٥ والدر المنثور ١٩٢/٤ .

⁽٤) أخرج ابن جرير عن الحسن ١١٠/١٥ قال : أُسري برسول الله عَلَيْجُ عشاءً إلى بيت المقـدس ،

ويُقال : إِنَّمَا سُمِّي الصِّدِّيق ذَلك الوقت(١) .

فإن قال قائل: لم يُذْكُر في القرآنِ لعنُ هذه الشجرة ؟

قال أبو جعفر: ففي ذلك جوابان:

أ**حدهما** : أنه لقد لُعِنَ آكلوها .

والجواب الآخر : أنَّ العرب تقـول لكل طعـامٍ ضَارٍّ ، مكـروهٍ [ملعونٌ] (٢) .

٧٤ _ وقولُــه جلَّ وعــز : ﴿ قَــالَ أُرَأَيْــــتَكَ هَذَا الَّــــذِي كَرَّمْتَ عَلَى مَا .. ﴾ [آية ٦٢].

فصلًى فيه ، وأراه الله ما أراه من الآيات والعِبر ، ثم أصبح بمكة ، فأخبرهم أنه أسري به إلى بيت المقدس فقالوا يامحمد : ما شأنُك ؟ أمسيت في بيت المقدس ، ثم أصبحت فينا تخبر أنك أتيت بيت المقدس ؟ فتعجبوا من ذلك حتى ارتد بعضهم عن الإسلام .

⁽١) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٨٥/١٠ قال : ثم انصرف رسول الله عَلَيْظُةُ إلى مكة ، فلما أصبح غدا على قريش فأخبرهم الخبر ، فقال أكثر الناس : هذا والله الأمر البيّن _ يريدون أن الكذب فيه واضح ظاهر _ والله إن العير لتطّرد مدبرةً شهراً ، ومقبلة شهراً ، من مكة إلى الشام ، يذهب محمد في ليلة واحدة ويرجع إلى مكة !! فارتد كثير ممن كان أسلم ، وذهب ناس إلى أبي بكر فقالوا : هل لك ياأبا بكر في صاحبك ! يزعم أنه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس ، وصلى فيه ورجع إلى مكة ، فقال أبو بكر : إنكم تكذبون عليه ، فقالوا : بلى ، ها وفي المسجد يُحدّث به الناس ، فقال أبو بكر : إن كان قد قاله فقد صدق ، والله إني الصدّقة بخبر السماء ، فمن يومئذ سمّي الصدّيق .

 ⁽٢) سقط من المخطوطة وأثبتناه من جامع الأحكام للقرطبي ٢٨٦/١٠ وهــو ضروري لأن فيــه
 الشاهد ، وكذلك ذكره ابن الجوزي .

أي فضَّلْتَ : وفي الكلام حذفٌ ، والمعنى : أرأيتَكَ هذا الـذي فضَّلْتَ عليَّ لمَ فضَّلته ، وقد خلقتني من نار ، وخلقتَه من طين ؟! ثم حُذف هذا لعلم السَّامع(١).

٥٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لَئِنْ أَخْرْتَنِي إِلَى يَوْمِ القِيَامَـةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِيتَـهُ إِلَى يَوْمِ القِيَامَـةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِيتَـهُ إِلَى اللَّهِ قَالِيلًا ﴾ [آية ٦٢].

قال أبو جعفر: أكثر أهـل اللغـة على أنَّ المعنـى: لأستوليـنَّ [عـليهم] (٢) ولأستأصلنَّهـم، من قولهم: احتـنَكَ الجَـرَادُ الـــزَّرْعَ: إذا ذهبَ به كلِّه.

وقيل: هو من قولهم: حَنَكَ الدابَّةَ يَحْنِكُها: إذا رَبَطَ حَبْلاً فِي حَنَكِها الأسفل، وسَاقَها (٢) . حكى ذلك ابن السِكِّيت (٢) .

⁽١) هذا قول الزجـــاج كما هو في زاد المسير ٥٧/٥ قال : أرأيـــتك في معنـــــــــــــــــــــ : أخبرني ، والجواب محذوف لأن في الكلام دليلاً عليـه ، والمعنـــى : أخبرني عن هذا الـذي كرَّمتــه علـيَّ ، لمَ كرَّمتــه عليَّ ، وقد خلقتني من نارٍ وخلقته من طين ؟ فحذف هذا ، لأن في الكلام دليلاً عليه .

 ⁽٢) هذا قول ابن عباس كما في زاد المسير ٥٧/٥ وهـو قول الفـراء أيضاً في معانيـه ، وقـد سقـط من
 المخطوطة « عليهم » وأثبتناها من معاني الفراء ١٢٧/٢ وتفسير القرطبي ٢٨٧/١٠ .

 ⁽٣) في الصحاح ١٥٨١/٤ : حنكتُ الفرس أحنكُهُ وأحنِكُه حَنْكاً : إذا جعلتَ فيه الرَّسَن ،
 وكذلك احتنكْتُه ، واحتسنَكَ الجرادُ الأرض أي أكل ما عليها ، وأتى على نبتها ، وقولُسه تعسالى
 ﴿ لأحتنكَنَّ ذريتَهُ ﴾ يريد لأستولين عليهم اهـ .

⁽٤) ابن السكّيت هو (يعقوبُ بنُ إسحقَ بنِ السكّيت » أديبٌ نحويٌ لغويٌ ، عالمٌ بالقرآنِ والشعر ، وصحب الكسائي ، واتصل بالمتوكل العبّاسي ، فعهد إليه بتأديب أولاده ، وله من التصانيف نحو من عشرين كتاباً توفي سنة ٢٤٤ هـ وانظر ترجمته في سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٠/١٦ ووفيات الأعيان ٢٠/١٦ ومعجم الأدباء ٥٠/٢٠ .

وحُكي أيضاً: احتَـنَكَ دابَّته مثـل حَنَكَ ، فيكـون المعنـي: الأسوقنَّهم كيف شئتُ .

٧٦ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ قَالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّـــمَ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴾ [آية ٦٣] .

موفورٌ وموفَّرٌ واحدٌ ، يُقال : وفَرْتُه ووَفَّرْتُه كَمَا قال [الشاعر] : وَمَنْ يَجْعَلِ المَعْرُوفَ مَنْ دُونِ عِرْضِهِ

يَفِرْهُ وَمَنْ لَا يَتَّقِي الشَّتَّمَ يُشْتَم (١)

أي اسْتخِفُّ^(۲) .

قال مجاهد ﴿ بِصَوْتِكَ ﴾ : بالغناء والمزامير (٣) .

٧٨ ــ ثم قال جَلَّ وعز : ﴿ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِحَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الأَمْوَالِ وَالأَوْلَادِ ﴾ [آية ٢٠] .

⁽١) البيت لزهير بن أبي سُلمى وهو في ديوانه ص٣٠ والشاهد فيه « يَفِرْهُ » أي يجعله وافراً ، وبعده : ومـــن لا يَذُدْ عن حوضِهِ بسلاحــــه يُهـــدُّم ومــن لا يَظْلِــم النــاسَ يُظْلــم

 ⁽٢) هذا قول ابن قتيبة كما في تفسير ابن الجوزي ٥٥/٥ والمراد استخف من شئت من الضالين ،
 وحرُّكه نحو الفساد ، بطرق الغيِّ والإضلال .

 ⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١١٨/١٥ وهـو في البحر المحيط ٥٨/٦ وتـفسير ابـن كثير ٩١/٥ عن
 مجاهد .

رَوَى سعيدُ بنُ جُيرِ وجاهدٌ عن ابنِ عباس قال : كلَّ خيلٍ سارتْ في معصيةِ اللَّهِ ، وكلَّ رِجْلٍ مَشَتْ في معصيةِ اللَّهِ ، وكلَّ مالٍ أَصِيبَ من حرامٍ ، وكلَّ وَلَدِ غَيَّةٍ (١) فهو للشيطان (٢) .

وقال غيرُه: مشاركتُه في الأموال هي: السائبةُ والبَـجِيرةُ ، وفي الأولاد قولهم: عبد العُزَّىٰ ، وعبد الحارث .

وقرأ قتادة ﴿ وأَجْلِبْ عليهمْ بخيْلكَ ورِجَالِك ﴾(٣) .

٧٩ ـــ ثم قال جلَّ وعـــزَّ ﴿ وَعِدْهُـــمْ وَمَـــا يَعِدُهُـــمُ الشَّيْطَـــانُ إلاَّ غُرُورَاً ﴾ [آية ٦٤] .

هذا أمرٌ فيه معنى التهدُّدِ والوعيد ، كما قال تعالى ﴿ فَمَنْ شَاءَ

⁽١) ﴿ وَلَدَ غَيَّةٍ ﴾ أي ولد زنى ، قال في المصباح ١١١/٢ : وهو لِغَيَّةٍ بالفتح والكسر : كلمة تقالُ للشنم ، كما يُقال : هو لزنية .اهـ وفي الصحاح مادة غيا : يُقال : فلانٌ لِغَيَّةٍ وهو نقيض قولِك : لَشْدة .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٩/١٥ عن ابن عباس بنحوه ، وابن الجوزي في زاده ٥٨/٥ والسيوطي في الدر المنثور ١٩٢/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، ولفظُه ﴿ واستفزز من استطعت منهم بلغناء والمزامير ، واللهو والباطل ﴿ وأجلبُ عليهمْ بحيلكَ ورَجِلِكَ ﴾ قال : كلّ راكب وماش في معاصي الله ﴿ وشاركهم في الأموالِ والأولاد ﴾ قال : الأموالُ ما كانوا يحرّمون من أنعامهم ، والأولاد أولادُ الزني » اه. .

 ⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٢/٢ وأما قراءة ﴿ ورَجْلِكَ ﴾ بسكون الجم فهي سبعية .

فَلْيُؤمنْ ، ومن شَاءَ فَلْيكفُرْ ﴾(١) .

٨٠ ـــ وقولُـــــه جلَّ وعـــــز : ﴿ إِنَّ عِبَـــــادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِــــــمْ سُلْطَانٌ .. ﴾ [آية ٦٠] .

٨١ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ [آية ٦٠] .

أي منجياً لخلصائه من الشيطان .

والفرَّاءُ يذهبُ إلى أن معنى ﴿ وَكِيلاً ﴾ كافِ ، وكـذا قال في قوله جلَّ وعز ﴿ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً ﴾ (٣) .

٨٢ ـــ ثم قال جلَّ وعـــز : ﴿ رَبُّكُــــمُ الَّــــذِي يُزْجِـــي لَكُـــمُ الفُلْكَ .. ﴾ [آية ٦٦] .

أي يسوقُ .

٨٣ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَحْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الَبِرِّ أَوْ يُرْسِلَ

⁽١) سورة الكهف آية ٢٩.

⁽٢) سورة الفجر آية ٢٩ وتمامها ﴿ وادخلي جنتي ﴾ .

 ⁽٣) انظر معاني الفراء ١١٦/٢ وقد جاء فيه ﴿ أَلا تتخذوا من دوني وكيلاً ﴾ يُقال : ربًّا ، ويُقـال :
 كافياً .

عَلَيْكُمْ حَاصِبَاً .. ﴾ [آية ٦٨] .

الحاصب: الرِّيحُ التي ترمي بالحَصْباءِ وهي : الحصَي الصَّغار (١) .

٨٤ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ ثَارَةً أُخْرَى فَيُـرْسِلَ
 عَلَيْكُمْ قَاصِفَاً مِنَ الرِّيحِ .. ﴾ [آبة ٦٩].

قال ابن عِباس : هي التي تُغرِق^(٢) .

قال أبو جعفر : يُقال : قَصَفَه إذا كَسَره ، كأنها من شِدَّتها تكسِرُ الشَّجَرِ^{٣)} .

٥ ﴿ وقوله جل وعز : ﴿ فَيُعْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ
 تبيعًا ﴾ [آية ٦٩].

قال مجاهد : ثائراً^(١) .

قال أبو جعفر: وهو من الثأر، وكذلك يُقال لكل من طَلَبَ

⁽١) في الصحاح ١١٢/١ : الحصباء : الحصي ، وحصبتُ الرجل أحصبُه بالكسر : أي رميتُه بالحصباء ، والحاصبُ : الريعُ الشديدة التي تثير الحصباء . اهم .

⁽٢) الأثر عن ابن عباس في الطبري ١٢٥/١٥ والدر المنثور ١٩٣/٤.

 ⁽٣) هذا قول ابن قتيبة كما في زاد المسير ٦٢/٥ قال : القاصفُ : الريح التي تقصف الشجر أي تكسره .

 ⁽٤) الأثر في الطبري ١٢٥/١٥ وابن كثير ٩٤/٥ والدر المنشور ١٩٣/٤ والمعنى على هذا القول:
 لن تجدوا من يأخذ لكم بالثأر منا ، أو يطالبنا بتَبعَة إغراقكم !!

بشأرٍ أو غيره : تبيـــــق ، وتَابــــق ، ومنـــه قولـــه تعــــالى ﴿ فَالتَّبَـــاعٌ بالمغرُوفِ ﴾(١) أي مطالبةً .

٨٦ ــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ ولقـد كَرَّمْنَا بَنِـي آدَمَ ، وحَمَلْنَاهُمْ فِي البَـرِّ والبَحْرِ ، ورَزَقْنَاهُمْ منَ الطَّيْبَاتِ ، وفضَّلناهـم على كثيـرٍ ممن خلقنا تفضيلاً ﴾ [آية ٧٠] .

قال عبدالله بن عباس : فُضِّلوا بأنهم يأكلون بأيديهم ، والبهائم تأكل بأفواهها(٢) .

وقال غيره : فُضِّلوا بالفهم والتمييز ، وبما سُخِّر لهم(٢) .

⁽١) ُ سورة البقـرة آيـة ١٧٨ والآيُة ﴿ فمـن عُفـي له من أخيـه شيءٌ فاتَّبـاعٌ بالمعـــروف وأداء إليـــــه بإحسان ﴾ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٢٥/١٥ قال الطبري: ذُكر لنا أن ذلك تمكنهم من العمل بأيديهم ، وأخذ الأطعمة والأشربة بها ، ورفعها بها إلى أفواههم ، وذلك غير متيسر لغيرهم من الخلق ، وذكره السيوطي في الدر ١٩٣/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم، وابن مردويه ، والبيهقي في شعب الإيمان .

⁽٣) هذا القول مروي عن الضحاك كما في زاد المسير ٦٣/٥ وهو أظهر من القول الأول ، لأن التفضيل بالعقل ، والفهم ، والعلم ، وقد جمع ابن كثير بين القولين ٩٤/٥ فقال : تفضيلهم بخلقهم على أحسن الهيئات وأكملها ، فالإنسان يمشي قائماً منتصباً على رجليه ، ويأكل بيديه ، والحيوانات تمشي على أربع ، وتأكل بفمها ، وجعل الله للإنسان سمعاً وبصراً وفؤاداً ، يفقه بذلك كله وينتفع ، ويفرق بين المنافع والمضار .اه .

رُوِي عن ابن عباس : أي بنبيِّهم (١) .

وقال الحسن والضحَّاكُ : بكتابهم(٢) .

قال أبو جعفر: ويدلُّ على هذا قولُه بعدُ ﴿ فَمَنْ أُوتِيَ كَتَابَـهُ بِيَميِنِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كَتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ .

الفتيلُ : الـذي يكـون في شِقِّ النَّـواة ، والنَّقيـرُ : النُقْـرةُ التي فيها ، والقِطْميرُ : الفُوقَةُ التي تكون على النواة .

أي لا يُظلمون مقدار هذا الحقير .

٨٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُــوَ فِي الآخِرَةِ
 أَعْمَى وَأَضَلُ سَبِيلاً ﴾ [آبة ٢٧] .

قال عكرمة : « قال رجلٌ لعبد اللهِ بنِ عباس : كيف يكون في الآخرة أعمى ؟

فقال له : أخطأت التأويل ، ألا تَرَى أنه جلَّ وعزَّ عدَّد النِّعم ، ثم قال : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى ﴾ أي من عميَ عن هذه النَّعم

⁽١--) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ١٢٦/١٥ وزاد المسير ١٥/٥ وتفسير ابن كثير ٩٦/٥ وما قاله الحسن والضحاك أظهر ، وقد رجحه ابن كثير ، والمعنى : اذكر اليوم العصيب يوم القيامة حين ننادي كل إنسان بكتاب عمله ليشهد ما سُطِّر فيه ، ويدلُّ على هذا المعنى قولـه تعـالى في سورة يسن ﴿ وكلَّ شيءٍ أحصيناه في إمامٍ مبين ﴾ .

التي يراها ، وتدلُّه على قدرةِ اللهِ ، فهو فيما لم يَرَهُ من أمرِ الآخرةِ أعمى »(١) . وكذلك قال قتادة .

وقال غيره: ومن كان في الدنيا أعمى وقد فَسَحَ الله له في العُمُر ، ووعده قَبُولَ التوبة ، ودعاه إلى الطاعة فلم يُجب ، وعَميَ عن ذلك ، فهو في الآخرة _ إذا كان لا تُقبل منه توبةً ولا إنابةً _ أعمى وأضلُّ سبيلاً (٢).

٨٩ ـــ ثم قال جلَّ وعمز : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنـــُوْلَكَ عَنِ الَّــــَذِي أَوْحَيْنَـــا إِلَيْكَ .. ﴾ [آية ٧٣] .

⁽١) الأثر في الطبري ١٢٨/١٥ والدر المنثور ١٩٤/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم والفريابي .

⁽٢) هذا القول ذكره ابن الجوزي في زاد المسير عن الحسن البصري ٦٦/٥ والقول الأول أظهرُ ، وهو اختيار الطبري وابن كثير ، والمعنى على قول ابن عباس وقتادة : من كان في هذه الدنيا أعمى القلب ، عن حجج الله وآياته ، التي قد عاينها ببصره ، وعن عجائب قدرة الله ووحدانيته في آياته الكونية ، فهو فيما غاب عنه من أمر الآخرة ، أشدُّ عماية وضلالة ، وأسوأ حالاً ومصيراً ، قال ابن عطية : أي من كان في دنياه هذه وقت إدراكه وفهمه ، أعمى عن النظر في آيات الله ، فهو يوم القيامة أشد حيرة وعمى .

 ⁽٣) قوله ﴿ وإنْ كَادُوا ﴾ « إن » هذه هي المخفقَّة من « إنَّ » التقيلة واسمها ضمير الشأن ، أي وإنه
 الحال والشأن كادوا يفتنونك ، وكاد من أفعال المقاربة ، والـلام هي الفارقة ، ومن هنــــا جاء
 التأكيد ، وانظر البحر المحيط ٢٥/٦ .

ويُروَى أنهم قالوا للنبي عَيْقَ : اطردْ عنّا هؤلاء السُقّاط والموالي ، حتى نجلس معك ، ونستمع منك ، فهمَّ النبي بذلك ، ميلاً منه إلى أن يؤمنوا ، فعُصِمَ عَيْقَ ، وأنزل اللهُ تبارك وتعالى ﴿ وإنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوْحَيْنَا إِلَـيْكَ .. ﴾ إلى قوله ﴿ إِذَا لِأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الحَيَاةِ وضِعْفَ المَمَاتِ ﴾ (١) .

قال مالك بنُ دينار: سألتُ جابَرَ بنَ زيد عن قوله ﴿ إِذَا لَالَّهُ عَلَيْ الْمَمَاتِ ﴾ فقال: إذا لأذقناك ضعف عذاب الحياة، وضعف عذاب الممات(٢).

قال أبو جعفر: وكذلك معناه عند أهل اللغة ، وحوطب بهذا النبيُّ عَلَيْتِهُ لأَن الثوابَ به جَزُل كما قال تعالى ﴿ يَانِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ منكنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ﴾ (٣) ولمشاهدة

⁽١) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٦٨/٥ والسيوطي في الـدر المنشور ١٩٤/٤ وعمزاه إلى ابـن أبي حاتم .

⁽٢) هذا قول الطبري في تفسيره ١٣١/١٥ وهـو مرويٌّ عن ابن عباس ، وعلى هذا القــول يكــون الكـلام على حذف مضاف أي ضعف عذاب الحياة ، وضعف عذاب المــات ، كقــول الشاعر :

واستبُّ بعدك ياكُليْبُ المجلسُ

أي استب أهل المجلس ، قال المفسرون : الرسول عَلَيْكُم معصوم ، ولكنه تخويف لأمته لئلا يركن أحد من المؤمنين إلى أحدٍ من المشركين ، في شيء من أحكام الله وشرائعه .

⁽٣) سورة الأحزاب آية ٣٠ .

الأنبياء الملائكة ، والآياتِ العظام ، كان في ذلك الخطاب من الفائدةِ ، أنه عُلِمَ به أَنَّ هذا حكمُ اللهِ ، فيمن عصاه من الأنبياء ، فكيف غيرهم (١) ؟

قيل: المعنى يستفرُّونك بالقتل^(٢).

قال عوف عن الحسن: هَمُّوا بإخراج النبي عَلَيْكُ من مكَّة، وأراد اللهُ بقاء أهل مكة، فأمره أن يخرج منها مهاجراً إلى المدينة، فخرج بأمر اللهِ، ولو أخرجوه لهلكوا كما قال سبحانه ﴿ وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيَلاً ﴾(٣).

قال أهل التفسير: ﴿ خِلَافَكَ ﴾ أي بعدك.

⁽١) قال القرطبي في جامع الأحكام ٣٠١/١٥ : والآية غايةُ الوعيد ، لأنه كلما كانت الدرجـة أعلى كان العذاب عند المخالفة أعظم .

⁽٢) روي هذا عن الحسن كما في تفسير ابن الجوزي ٧٠/٥ وإليه ذهب الزجَّاجُ ، والأَصحُّ أن معنى الاستفزاز : الإزعاجُ بسببِ من الأسباب ، لحمله على الخروج من الوطن ، فقد همُّوا بإخراجه عَلَيْكُ بشتَّى أنواع الوسائل والمضايقات .

⁽٣) هذا قول الحسن ، ومجاهد ، وقتادة كما في زاد المسير ٧٠/٥ وهـو في البحـر ٢٦/٦ عن بجاهـد ، قال : أرادت قريش هذا ، ولكنه لم يقـع منها ، لأنـه تعـالى أراد استبقـاء قريش وألاً يستأصلهـا ، فأذن لرسوله في الهجرة ، فخرج بإذنـه لا بقهـر قريش ، ولـو أخرجـوه لعُذّبـوا .اهـ وقـال الإمـامُ الفخر : ما خرج النبي عَلِيقَةُ بسبب إخراجهم ، وإنما خرج بأمر الله عز وجل ، فلا تعارض .

وحُكيَ عن العرب: جاء فلانٌ خَلْفَ فلانٍ وخِلَافَ أَي بعده (١) . بعده (١) . وقد يجيء «خلاف » بمعنى مخالفة .

٩١ _ وقولُه جل وعز : ﴿ أَقِـمِ الصَّلَاةَ لِلدُلُـوكِ الشَّمْسِ إلَـى غَسَقِ اللَّيْل .. ﴾ [آية ٧٨] .

رَوَى سفيانُ عن أبي إسحاق عن الأسود عن عبدالله قال : « دلوكُها » : غروبُها(٢) .

ورَوَى سفيانُ عن منصور عن مجاهـــد [عن ابــن عبـــاس ﴿ لَدَلُوكِ الشَّمَسُ ﴾ لغروبها ،

ورَوَى الشعبيُّ عن ابن عباس] (٢) « دُلوكُها » : زوالُها(١) .

ورَوَى الزُّهــريُّ ، عن سالم ، عن ابــنِ عمـــرَ ﴿ دُلُــوكُ الشَّمْس ﴾ : بعد نصف النهار ، وهو وقتُ الظهر^(٥) .

وَرَوَى مالكَ والليثُ ، عن نافع عن ابنِ عمرَ قال : ﴿ دُلُوكُ الشَّمْسِ ﴾ : زوالُها(٢) .

⁽۱) في المصباح المنير ۱۹۳/۱ : وقعـدتُ خلافه أي بعـده ، وفي زاد المسير ۷۰/۰ قال الأخـفشُ : « خِلاقَكَ » في معنى خلـفك ، والمعنى : لايلبثـون بعـد خروجك إلا قليـلاً ، أي لو أخرجـوك لامـتأصلناهم بعد خروجك بقليل .

⁽٢) الأثر عن ابن مسعود في الطبري ١٣٤/١٥ والدر المنثور ١٩٥/٤.

⁽٣) ما بين الحاصرتين غير موجود في المخطوطة ، وأثبتناه من الهامش . ١٥ - ٢٠١٥ظ الآثار في حاميع السيان للبطيري ١٣٥/١ والبدر المنشور للسيوطس ١٩٥/٤ وزاد المس

وكذلك رُويَ عن جعفرَ بنِ محمد ، رحمةُ الله عليه .

قال أبو جعفر: الدُّلوكُ في اللغة: الميلُ ، فهي تميلُ عند النَّوال ، وعند الغروب ، إلاَّ أنَّ الرَّوالَ في هذا أكثر على ألسُنِ النَّاسِ (١) .

ويدلُّ عليه أنَّ بعده ﴿ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ ﴾ فيدخل فيه الظهر ، والعصرُ ، والمغربُ ، والعشاءُ وبعده ﴿ وقرآنَ الْفَجْرِ ﴾ فلا يمتنع أن يكون غَستَقُ اللَّيْلِ أُوَّلَه ، وذلك عند غروبِ الشمسِ ، قال ذلك أبو هريرة . وهو يُقوِّي قولَ من قال : الدُّلوكُ : ميلُها للزَّوال .

قال ابسن عباس : ﴿ غَسَقُ اللَّيلِ ﴾ : اجتماعُ الليلِ لِ

وقال قتادة : أوَّلهُ (٣) .

⁽١) قال الفراء : رأيتُ العرب تذهب في الدُّلوكِ إلى غيبوبة الشمس ، وأنشدني بعضُهم : « ذَبَّبَ حَتَّى دَلَكَتْ بَرَاح »

يعني الساقي طرد الناس . قال ابـن الجوزي ٥/٧٧ : وهـذا اختيــار ابـن قتيبــة ، لأن العـرب تقول : دلَكَ النَّجمُ : إذا غاب ، قال ذو الرَّمة :

مَصَابِيكُ لِيسَتْ بِاللَّواتِينِ تقودُهِ فَي النَّاسِ فَي السَّفِلَ السَّفِلَ السَّفِلَ السَّفِلَ وَقُولُ فِي الشَّمْسِ : دَلَكَتْ بَرَاح : يريدون : غربت والناظر قد وضع كفَّه على حاجبه ينظر إليها . وقال الأزهري : أصلُ الدلوكِ الميلُ ، يُقال : مالت الشمسُ للزوال ، ومالت للغروب ، والقول عندي أن دلوكِ الشمس : زوالُها نصف النهار ، لتكون الآية جامعة للعلوات الخمس ، وإذا جعلت الدلوكَ : الغروب ، كان الأمر في هذا قاصراً على ثلاث صلوات . للطلوات الخمس ، وإذا جعلت الدلوكَ : الغروب ، كان الأمر في هذا قاصراً على ثلاث صلوات . (٣-٣) انظر الآثار في الطبري ٥ / ١٣٨ والبحر المحيط ٢ / ٧٠ قال الجوهري : الغَسَقُ : أول ظلمة الليل ، غَسَق الليل يَغْمِقُ : أظلم اه الصحاح .

٩٢ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ .. ﴾ [آية ٧٨].
 فسمًى الصَّلاةُ « قرآناً » لأنها لا تكون إلا بالقرآن (١٠) .

٩٣ ــــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّ قُرْآنَ الفَجْرِ كَانَ مَشْهُودَاً ﴾ [آية ٧٨] .

رَوَى أبو هريرة عن النبي عَلَيْكَ قال : « صلاةُ الفجر تحضرُهُ اللهُ ملائكة الليل ، وملائكةُ النَّهارِ ، واقرءُوا إن شئتم ﴿ وَقُوْآنَ الفَجْرِ ، إِنَّ قُوْآنِ الفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴾(٢) .

قال عَلْقمةُ والأُسودُ: التهجُّدُ بعد النَّوم (٣).

⁽۱) هذا من باب اطلاق الجزء وإرادة الكل ، فالقراءة جزءً مهم من الصلاة ، وهذا عبّر عن الصلاة بها . وفي البحر ٢٠/٦ هيت صلاة الصبح بها . وفي البحاري ١٠٨/٦ قال مجاهد : صلاة الفجر وفي البحر ٢٠/٦ هيت صلاة الصبح ببعض ما يقع فيها . وفي الكشاف ٣٧٢/٢ : ﴿ وقرآن الفجر ﴾ يعني صلاة الفجر ، سُمّيت قرآناً _ وهو القراءة _ لأنها ركن ، كما سُميت ركوعاً ، وسجوداً ، وقنوتاً ، ويجوز أن يكون حناً على طول القراءة في صلاة الفجر ، ليسمع الناسُ القرآن فيكثر الثواب ، وهذا كانت الفجر أطول الصلوات قراءة . اهـ .

⁽٢) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢/ ٤٧٤ وأخرجه البخاري في التفسير ١٠٨/٦ ولفظُه عن النبي عَلَيْكُم أنه قال : « فضلُ صلاة الجميع على صلاة الواحد خمسٌ وعشرون درجةً ، وتجتمع ملائكةُ الليل وملائكةُ النبار في صلاة الصبح ، يقول أبو هريرة : واقرعوا إن شئتم ﴿ وقرآن الفجر ، إنَّ قرآن الفجر كان مشهوداً ﴾ ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي : حسن صحيح .

 ⁽٣) الأثر في جامع البيان للطبري ١٤٢/١٥ وفي الـدر المنشور للسيوطي ١٩٦/٤ وعزاه إلى ابن
 المنذر ومحمد بن نصر .

قال أبو جعفر: التهجُّدُ عند أهل اللغة: التيقُّظُ والسَّهرُ، والهُجُودُ: النَّومُ، يُقال: تهجَّد: إذا سَهِرَ، وهَجَد: إذا نَامَ (١٠).

يُروَى عن مجاهد أنَّ هذا للنبي عَيَّالِيَّهِ خِصِيِّصاً ، وأن معنى هُ لَا لَهُ عَنْ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَ وَ الْفِلَةُ لَكَ ﴾ للنبي خاصُّ ، لأنه قد غُفِر له ذنوبُه ، فهي نافلة من أجل أنه لا يعملها في كفارة الذنوب ، والنَّاسُ يعملون ما سوى المكتوبات لكفارات الذنوب(٢).

وقال غيرُه : ﴿ نَافِلَةً لَكَ ﴾ أي ليست بفرض ، لأن النَّفلَ كلُّ ما لا يجب فعلُه ، والنَّافلةُ في اللغةِ ، الزيادةُ (٣) .

٩٥ ـــ ثم قال جلَّ وعـــــز : ﴿ عَسَى أَنْ يَيْعَــــــثَكَ رَبُّكَ مَقَامَــــــاً مَحْمُودَاً ﴾ [آية ٧٩] .

رَوَى داودُ الأَوْدِيُّ (٤) عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي عَلِيَّةٍ في قوله تعالى ﴿ عَسَى أَنْ يَنْعَتُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ قال : « هو

⁽١) في جامع البيان ١٤١/١٥ : التهجد : التيقُظُ والسَّهُرُ بعد نومةٍ من الليل ، وأما الهجودُ نفسُه : فالنومُ ، قال الشاعر :

أَلَا طَرَقَنَدَ النَّهِ النَّهِ اللَّهِ عَجُ ودُ فَهَاتَتْ بِعِ لَّاتِ النَّهِ ولُو تَجُ ودُ

⁽٢) الأثر في الطبري ١٤٣/١٥ وزاد المسير ٥/٥٧ والدر المنثور ٩٦/٤ .

 ⁽٣) انظر الصحاح للجوهري مادة نفل ، ولسان العرب لابن منظور .

 ⁽٤) هو داود بن يزيد الأؤدي ، قال أحمد : ضعيف الحديث ، وكذلك قال ابن معين ، وانظر ترجمته في التهذيب ٢٠٥/٣ .

المقامُ الذي أشفعُ فيه لأمَّتي »^(١) .

ورَوَى معاويةُ بن صالح ، عن علي بن أبي طلحة ، عن ابـن عباس قال : «كلُ عَسَى واجبةٌ »(٢) .

قال أبو عبيدة : يعنى في القرآن (٢) .

٩٦ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْحُلَ صِدْقِ وَأَخْرِجْنِــي مُدْحُلَ صِدْقِ وَأَخْرِجْنِــي مُحْرَجَ صِدْقِ ﴾ [آية ٨٠] .

قال الحسن وقتادة : هو دخـول المدينـة ، وخروجـه من مكة (٤) .

وقال الضحاك : هو خروجه من مكة ، ودخولُه مكة يوم الفتح آمناً (٥) .

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١٠٨/٦ بلفظ « إن الناس يصيرون يوم القيامة جُداً _ أي جماعات _ كُل أُمةٍ تتبع نبيَّها ، يقولون يافلان : اشفعْ ، حتى تنهي الشفاعة إلى النبي عَيِّكَةً ، فذلك يوم يبعثه اللهُ المقام المحمود » ورواه السيوطي في الدر المنثور بمثل رواية المصنف ، وعزاه إلى أحمد والترمذي وحسنّه . وقد جمع الحافظ ابن كثير في تفسيره ١٠٢/٥ طرقاً عديدة للأحاديث الصحيحة في « المقام المحمود » لنبينا عَيِّكَةٍ فارجع إليها ففيها الشفاء .

⁽٢) الأثر رواه الطبري ١٤٣/١٥ وابن الجوزي في زاده ٧٦/٥ وأبو حيان في البحر المحيط ٧٢/٦ .

⁽٣) قال المفسرون : ٥ عَسَى » في كلام الله تفيد التحقيق ، لأنه وعد كريم ووعد الله لايخلف ، وهذا معنى قول ابن عباس : ٥ عَسَى من الله واجبة » أو كل ٥ عسى » واجبة ، وانظر جامع البيان للطيرى ١٤٣/١٥ .

⁽٤ــــ٩) انظر هذه الآثار في جامع البيــان للـطبري ١٤٩/١٥ وزاد المسير ٧٧/٥ وتـفسير ابـن كثير =

قال الشعبيُّ وعكرمة : أي حُجَّة ثابتة (٧) .

وقال مجاهد : أي حُجَّة (^) .

وذهب الحَسَنُ إلى أنه العِزُّ والنصر ، وإظهارُ دينه على الديـن كلَّه(٩) .

٩٨ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ، إِنَّ الْبَاطِلَ
 كَانَ زَهَوُقاً ﴾ [آبة ٨٨] .

رَوَى معمــــرٌ عن قتــــادة قال : ﴿ الحَقُ ﴾ القــــرآنُ ﴿ والباطلُ ﴾ : الشيطانُ ، قال ﴿ وَزَهَقَ ﴾ : هَلَكَ (١) .

المدر المنثور للسيوطي ١٦٨/٤ والبحر المحيط لاني حيان ١٩٩/٦ ورجح الطبري قول
 الحسن وقتادة ١٠٠/١٥ .

⁽۱) الأثر أخرجه الطبري ١٥٢/١٥ وابن الجوزي ٧٨/٥ والسيوطي في الدر ١٩٩/٤ وعزاه إلى عبدالرزاق ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن قتادة ، وأخرج البخاري في التفسير ١٠٨/٦ : يزهقُ : يهلك ، وروى عن ابن مسعود قال : « دخل النبي عَيِّلَةٌ مكة ، وحول البيت ستون وثلاثمائة نُصنُب _ أي صنم _ فجعل يطعنها في عود بيده ويقول ﴿ جاء الحقُّ وزهق الباطلُ إن الباطل كان زهوقاً ﴾ ﴿ جاء الحقُّ وما يُبدِيءُ الباطلُ وما يُعيد ﴾ .

٩٩ ــ وقولُـه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ القُــرْآنِ مَا هُوَ شِفَــاءٌ وَرَحْمَـــةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ .. ﴾ 1 آية ٨٢] .

ليست « مِنْ » ها هنا للتبعيض ، وإنما هي لبيان الجنس . والمعنى : ونُنزِّلُ ما هو شفاءٌ ورَحمةٌ للمؤمنين ، ثمَّ بيَّن فقال ﴿ مِنَ القُــرْآنِ ﴾ كما قال سبحانه ﴿ فَاجْتَنِبُــوا الـــرِّجْسَ مِنَ الأَوْقَانِ ﴾ (١) .

١٠٠ وقوله جل وعز : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَالًى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَالًى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَالًى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَالًى اللهِ ١٠٠ بِجَانِبِهِ .. ﴾ [آية ٨٣].

قال مجاهد: أي تباعَدَ منَّا(٢).

وقرأ يزيدُ بنُ القعقاع ﴿ وَمَاءَ بَجَانِبِهِ ﴾ (٣) الهمزة مؤخّرة . واللغةُ الأولى أعرفُ ، وهذا على قلب الهمزة (٤) .

١٠١ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسَاً ﴾ [آية ٨٣] .

⁽١) سورة الحج آية رقم ٣٠.

⁽٣) الأثر عن مجاهد أخرجه الطبري ١٥٣/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ١٩٩/٤.

⁽٣) هذه من القراءات السبع المتواترة ، كما في النشر ٣٠٨/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهسد ص ٣٨٤ قرأ بها ابن عامر من رواية ابن ذكوان .

⁽٤) يريد أن أصل الكلمة « نأى » وكلمة « ناء » مقلوبة الهمزة قُلبت الهمزة إلى ياء مقصورة ، ف « ناء » مقلوب « نأى » والله أعلم :

رَوَى سعيد عن قتادة قال : « يَئِسَ » : قَنِطَ (¹) .

١٠٢ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ قُلْ كُلِّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ .. ﴾ [آية ٨٤] .

قــال الحسنُ : على نيَّتهِ (٢) .

وقال مجاهد : أي على حِدَتِه ، وعلى طبيعته (٣) .

وقال الضحاك : على ناحيته (٤) .

وهذا يرجع إلى قول الحسن ومجاهد .

وحقيقةُ المعنى _ واللهُ أعلمُ _ : كلِّ يعملُ على النَّحوِ الذي جرتْ به عادتُه وطبعُه(°)!!

والمعنى : وليس ينبغي أن يكون كذلك ، إنما ينبغي أن يُتَّبع الحَقُّ حيثُ كان ، وقد ظهرت البراهينُ ، وتبيَّنَ الحقُّ .

قال أبو جعفر: وهذا يرجع إلى قول الحسن.

⁽١-٤) انظر الآثار في الطبري ١٥٤/١٥ وفي البحر المحيط ٢٥/٦ وفي الدر المنثور ١٩٩/٤ والقرطبـي ٣٢٢/١٠ وزاد المسير ٨٠/٥ .

⁽٥) هذا قريبٌ مما قاله الزجَّاج أن المعنى: كلَّ يعمل على طريقته ، وعلى مذهبه .. الخ . أقول : إن معنى الآية : كلَّ واحدٍ يعمل على نهجه وطريقته ، وفي الهُدَى والضَّلال ، فإن كانت نفسُ الإنسان مشرقة صافية ، صدرتْ عنه أفعال حسنة كريمة ، وإن كانت نفسُه فاجرة كافرة ، صدرتْ عنه أفعال شِرِّيرة منكرة « وكلُّ إناء بالذي فيه ينضَحُ » .

١٠٣ ـ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوجِ قُلِ الرُّوخِ مِنْ أَمْرِ لَهُ الرُّوخِ مِنْ أَمْرِ لَبَّي .. ﴾ [آية ٨٥].

رُوي عن عبدالله بن مسعود قال : «كنتُ مع النبسيِّ عَيِّلَكُمْ فَسَأَلُتُهُ اللهُ ود عن الرُّوج ، فسكَتَ ، فحسِبتُ أنه يُوحى إليه ، فتنحَّيْتُ ، فأُنزل عليه ﴿ ويَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوْجِ ، قَلِ الرُّوْجُ مَن أَنْول عليه ﴿ ويَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوْجِ ، قَلِ الرُّوْجُ مَن أَمْرِ رَبِّي ، وَمَا أُوتِيتُم مِنَ العِلْمِ إلاَّ قَلِيلاً ﴾ .

يعني : اليهودَ ، فقالـوا : نجد مثلَـه في التَّـوراة (قلِ الـرُّوحُ من أَمْرِ ربِّي)^(١) !!

قال أبو جعفر : وقد تكلُّم العلماءُ في الرُّوح :

فَرَوى عطاءٌ عن ابن عبـاس قال : « الـرُّوحُ » مَلَكٌ له أحَـدَ عَشَرَ أَلفِ جَنَاجٍ ، وأَلفُ وجهٍ ، يسبِّحُ اللَّهَ إلى يوم القيامة »^(٢) .

الخديث أخرجه أحمد في المسند ١٥٥/١ ورواه البخاري في كتاب التفسير ١٠٩/٦ عن عبدالله ابن مسعود، ولفظه: « بينا أنا مع النبي عَلِيْتُهُ في حَرْث، وهو متَّكِيءٌ على عَسِيب _ أي عصا من النخيل _ إذ مرَّ اليهودُ فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الرُّوح، وقال بعضهم .
الايستقبلكم بشيء تكرهونه، فقالوا: سَلُوه، فسألوه عن الرُّوح، فأمسك النبي عَلِيْتُهُ فلم يُردً عليهم شيئاً، فعلمتُ أنه يُوحى إليه، فقمتُ مقامي، فلمَّا نزل الوحيُ قال ﴿ ويسألُونك عن الرُّوح، قل الرُّوح، قل الرُّوح، قل الرُّوح، قل الرُّوح، قل الرُّوح، هذا مديثٌ حسن صحيح.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٥٦/١٥ بلفظ « هو مَلَكٌ من الملائكة له سبعون ألف وجه ، لكـل وجــهٍ =

وقال أبو صالح : ﴿ الرُّوْحُ خَلْقٌ كَخَلْقِ بني آدم ، وليسوا ببني آدمَ ، لهم أيدٍ وأرجلٌ ﴾(١) .

وقيل : الرُّوحُ : جبريلُ عليه السلام (٢) ، واحتجَّ صاحبُ هذا القول بقوله سبحانه : ﴿ مَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الأَمينُ ﴾ (٢) .

قال محمد بنُ إسحق : وزعموا أنه ناداهم _ يعني النبيَّ عَلَيْهِ _ الرُّوحُ جبريلُ ، وكذا رُوي عن ابن عباسٍ والحسن (١٠) .

قال ابن عباس : وجبريل قائمٌ بين يَدَيْ اللَّهِ جل ثناؤه يوم القِيامة .

وقيل: هو عيسى صلَّى الله عليه وسلَّم، أي هو من أمر اللَّهِ، وليس كما يقول النَّصارى.

وقيل : الرُّوحُ : القرآنُ لقوله تعالى ﴿ وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

منها سبعون ألف لسان ، لكل لسانٍ منها سبعون ألف لغة ، يُسبح الله عز وجل بتلك اللغات
 كلها ، وذكره الحافظ ابن كثير ١١٣/٥ وقال : هذا أثر غريب عجيب .

⁽١) الأثر ذكره الطبري ١٥٦/١٥ في جامع البيان ، والسيوطي في الدر ٢٠٠/٤ وهـذا الأثر والذي قبله ، ليس لهما أسانيد قوية ، والله أعلم .

⁽۲) هذا قول قتادة كما ذكره عنه الحافظ ابن كثير ١١٣/٥.

⁽٣) سورة الشعراء آية رقم ١٩٣.

⁽٤) انظر زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ٨٦/٥ فقد ذكر أنه قول الحسن وقتادة .

رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا ﴾(١) !! واللَّهُ أعلمُ بما أراد ، غير أنه قد أخبرنا أنه من أمرِ اللهِ جلَّ وعزَّ (٢) .

فإن قال قائل : كيف قيل لليهود ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ العِلْمِ اللَّهِ قَلِيلًا ﴾ وقد أُوتوا التَّوراة ؟ .

فالجوابُ: أن قليلاً وكثيراً ، إنما يُعرف ان بالإضاف إلى غيرهما ، فإذا أُضيفتْ التوارةُ إلى علم الله جلَّ وعز ، كانت قليلاً من كثير ، أَلَا ترى إلى قوله تعالى ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ البَحْرُ مِدَادَاً لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ البَحْرُ وَبَنَا بِمِثْلِهِ رَبِّي لَنَفِدَ البَحْرُ وَبُنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ (أَنْ تَنْفُد كَلِمَاتُ رَبِّي ، وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ (٢) !؟ .

١٠٤ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَئِــنْ شِئْنَــا لَنَذْهَبَــنَّ بِالَّــذِي أَوْحَيْنَــا
 إلَيْك .. ﴾ [آية ٨٦].

سورة الشورى آية ٥٢.

⁽٢) خلاصة آراء المفسريـن حول هذه الآية ، ما ذكـره الحافـظ ابـــن كثير ١١٢/٥ حيث قال رحمه الله : وقد اختلف المفسرون في المراد بالروح ها هنا على أقوال :

أحدها : أن المراد بالروح أرواح بني آدم ، رواه العوفي عن ابن عباس .

وقيل : المراد بالروح هاهنا : جبريل عليه السلام ، قاله قتادة .

وقيل: المراد به مَلَكٌ عظيم بقدر المخلوقات كلها، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس. وقيل: المراد طائفة من الملائكة على صور بنسي آدم. اهـ بإيجاز أقـول: وأظهرها وأشهرهما القول الأول وهو الذي عليه الجمهور، أن المراد بالـروح، الـروح النسي تسري في الجسد، وهـي من الأمـرار الخفية التي لايعلمها إلاَّ ربُّ البرية.

٣) سورة الكهف آية رقم ١٠٩ ..

أي لو شئنا لأذهبناه من الصُّدور ، والكُتُبِ^(۱) ﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾ أي من يتوكَّلُ في ردِّه . قال الحسنُ : أي يمنعك منا إذا أردناك^(۱) .

وهذا استثناءً ليس من الأول^(٣) ، أي لكن اللَّهُ ثَبَّتُه ، رحمةً منــه وتفضُّلاً .

١٠٦ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىَ أَنْ يَأْتُوا بِمثْلِ هَذَا القُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَــوْ كَانَ بَعْضُهُــمْ لِبَــعْضٍ ظَهِيراً ﴾ [آية ٨٨] .

قال الحسن: أي مُعِيناً (٤) .

⁽۱) هذا قول الزجاج قال : لو شئنا لمحوناه من القلوب ، والكتب ، حتى لا يوجد له أثره ، وانظر زاد المسير ٨٣/٥ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير بنحوه ، وانظر جامع البيان ١٥٧/١٥ .

 ⁽٣) يريد أنه استثناء منقطع بمعنى « لكن » أي لكن الله تبتك ورحِمَك ، فلم يُذهبه من قلبك ،
 قال في البحر ٧٦/٦ : « وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظاً في صدرك ، بعد المئة في تنزيله .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ١٥٩/١ . قال في البحر ٧٧/٦ : « لما ذكر تعالى إنعامه على نبيَّه عَلِيْكُ بالنبوة ، الذي عجز العالم على الإتيان بمثله ، وأنه من أكبر النعم عليه ، وإذا كان فصحاءً =

١٠٧ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَـدْ صَرَّفْتَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا القُـرْآنِ مِنْ كُلِّ
 مَثَلٍ .. ﴾ [آية ٨٩].

أي وجَّهنا القول بكل مَثَل ، وهو من قوله : صَرَفتُ إليك كذا : أي عدلتُ به إليك .

١٠٨ ـ ثم أخبر الله أنهم لما عجزوا أن يأتوا بمثله ، وانقطعت حجتهم ،
 اقترحوا الآيات ، فقال جل وعز : ﴿ وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى
 تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الأَرْضِ يَنْبُوعًا .. ﴾ [آية ٩٠] .

(١) وقد أراهم اللهُ من الآياتِ ما هو أكثرُ من هذا ، من انشقاق القمر ، وغير ذلك .

وقال مجاهد : يَنْبُوعٌ : عُيونٌ (٢) .

قال أبو جعفر: وهـو عنـد أهـل اللغـةِ: من نَبَـعَ ، يَنْبَـعُ ، وَيُنْبُعُ .

⁼ اللسان وبلغاؤهم ، عجزوا عن الإتيان بسورة واحدةٍ مثله ، فلأن يكونوا أعجز عن أن يأتـوا بمثـل جميعه _ ولو تعاون الثقلان عليه _ من باب أولى » .

⁽١) معجزاته عَلَيْتُه لا حصر لها ، فقد نبع الماء من بين أصابعه ، وسبَّح في يده الحصى ، وسلَّم عليه الحجر ، وانشقَّ له القمر ، واستجيب دعوته بنزول المطر ، إلى آخر ماله من معجزات جمة صلوات الله وسلامه عليه .

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٦٠/١٥ والقرطبي ٣٣٠/١٠ عن مجاهد، قال ابن الجوزي ٨٧/٥:
 « الينبوعُ: عينٌ ينبع منها الماءُ، قال أبو عُبَيْدة: هو يَفْعُولُ من نَبَع الماءُ أي ظَهَر وفار.

رَوَى مَعْمَرٌ عن قتادة قال : ﴿ كِسَفَا ﴾ : قِطَعَاً '' . وحكى الفرَّاءُ أنه سمع أعرابياً يقول : أعطني كِسْفةً من هذا الثوب ، أي قطْعةً '' .

ويُقرأ : ﴿ كِسْفَاً ﴾(٤) والمعنى على هذه القراءة للسَّماءِ كلِّها ، أي طَبَقاً .

واشتقاقُه من كسَفْتُ الشيءَ : أي غطَّيتُه .

. ١١ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴾ [آية ٩٢] . روى مَعْمـرٌ وسعيـــد عن قتـــادة قال : ﴿ قَبِيــــلَاً ﴾ أي

عِيَاناً (٥) .

⁽١) قال الحموي في معجم البلدان ٤٤٩/٥ : « يَثْبُع » بالفتح ثم السكون هي من المدينة على سبع مراحل ، وهي لأبناء الحسن بن علي ، فيها عيونٌ غزيرة عذاب ، وهي قريةٌ غَنَّاء ، سميت ينبع لكثرة ينابيعها . اه. .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٦١/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٣/٤ عن ابن عباس .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ١٣١/٢.

⁽٤) هذه من القراءات السبع ، وانظر النشر في القراءات العشر ٣٠٩/٢ لابن الجزري ، والسبعة لابن مجاهد ص٣٨٥ .

⁽٥) الأثر في الطبري ١٦٢/١٥ والقرطبي ٣٣١/١٠ والبحر المحيط ٨٠/٦.

قال أبو جعفر : ذهب إلى أنه من المقابَلةِ .

وقال غيرُه: ﴿ قَبِيلاً ﴾: أي كفيلاً ، يُقال: قَبَلتُ به أي كَفَلتُ به ، وتقبَّل فلانٌ بكذا: أي تكفَّل به (١).

١١١ ـــ ثم قال جلَّ وعــــــز : ﴿ أَوْ يَكُـــــونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ .. ﴾ [آية ٩٣] .

رَوَى مجاهـد قال : كنَّـا لا ندري ما الزُّخْـرفُ ؟ فرأينــــــاه في قراءة ابن مسعود « أو يكون لك بيتٌ من ذَهَب »(٢) .

وقال أبو جعفر: الزُّحرفُ في اللغة: الزِّينةُ ، والـذَّهبُ من الزِّينة (٣) .

١١٢ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ ، وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابَاً نَقْرَؤُهُ ﴾ [آية ٩٣].

أي كتاباً بنبوَّتك .

⁽۱) قال في البحر ۸۰/٦ ﴿ قبيلاً ﴾ أي معاينةً كقوله سبحانه ﴿ لُولا أُنزل علينا الملائكة أو نرى ربَّنا ﴾ وقال غيره : قبِيلاً : كفيلا ، من تقبَّله بكذا : إذا كَفِله ، والقبيلُ ، والزعيمُ ، والكفيلُ بمعنى واحد وفي المصباح : القبيلُ : الكفيل وزناً ومعنى . والجمع قبلاء .

 ⁽٢) الأثر عن مجاهد في الطبري ١٦٣/١٥ وفي الـدر ٢٠٣/٤ وهـذه القراءة شاذة وهـي محمولـة على
 التفسير .

 ⁽٣) انظر لسان العرب ، والصحاح مادة زخرف ، فقد قال الجوهري : الزخرف : الذهب ثم يُشبّه به
 كل مموَّمٍ مزوَّر .

فأعلمَ اللَّهُ أنه لو فُعِلَ بهم ذلك ما آمنوا ، فقال تعالى ﴿ وَلَـوْ وَلَـوْ وَلَـوْ وَلَـوْ وَلَـوْ وَلَـوْ وَلَـوْ وَلَـوْ وَلَـنَا عَلَـيْكِ كِتَابَاً فِي قِرْطَاسٍ ، فَلَـمَسُوه بِأَيْدِيهِـمْ ، لَقَـالَ الَّذِيـنَ كَفُروا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ (١) .

١١٣ _ وقوله جل وعز ﴿ وَمَا مَنْعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُـوا إِذْ جَاءَهُـمُ الهُـدَى ، إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرَاً رَسُولًا ﴾ [آية ٩٤].

فأعلم اللهُ أن الأعدل الأبلغ ، أن يُبعثَ إلى كلِّ خلقٍ من كان من جنسه (٢) فقال ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ كَانَ من جنسه (٢) فقال ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِيِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولاً ﴾ فقالوا من يشهد لك بهذا ؟ فقال جلَّ وعزَّ ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدَا بَيْنِينِي لِللَّهِ شَهِيدَا بَيْنِينِي وَبَيْنَكُمْ ﴾ (٣)!

١١٤ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيَاً ،
 وَبُكْمَاً ، وصُمَّاً .. ﴾ [آية ٩٧].

⁽١) سورة الأنعام آية رقم ٧.

⁽٢) المراد من الآية أن السبب في امتناع المشركين من الإيمان ، بعد وضوح الحجج والبراهين ، هو استبعادهم أن يبعث الله رسولاً من البشر إلى الخلق ، فلماذا يكون بشراً ولا يكون مَلكاً ؟ وقد ردَّ تعالى عليهم هذه الشبهة الواهية بقوله ﴿ قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزَّلنا عليهم من السماء مَلكاً رسولاً ﴾ أي لو كان أهل الأرض ملائكة ، لبعثنا لهم نبياً من الملائكة ، وهذا تسفية وتجهيل لمنطق المشركين .

⁽٣) ﴿ سُورَةِ الرَّعَدُ آيَةً ٤٣ وَتَمَامُهَا ﴿ قُلْ كَفَى بَاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبِينَكُمْ وَمَنْ عنده علمُ الكتاب ﴾ .

وفي الحديث عن النبي عَلَيْكُ « إن السذي أمشاهم على أرجله من من النبي عَلَيْكُ « إن السذي أمشاهم على أرجله من الرجله من قادر على أن يُمشيهم على وجوهه قال ابن عباس : ﴿ عُمْيَاً ﴾ لا يرون شيئاً يَسُرُّهم في وَعُمْاً ﴾ لا يرون شيئاً يَسُرُّون به (٢) ﴿ وَبُكُماً ﴾ لاينطقون بحجة ﴿ وَصُمَّاً ﴾ لايسمعون ما يُسرُّون به (٢) من قال جلَّ وعز : ﴿ مَأْوَاهُمْ جَهَنَامُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ مَنْ وَاللهُ مَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ مَنْ وَاللهُ مَنْ جَهَنَامُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ مَنْ وَاللهُ مَنْ جَهَنَامُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ مَنْ وَاللهُ مَنْ عَبَيْ أَوْاهُمْ مَنْ جَهَنَامُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ مَنْ وَاللهُ مِنْ جَهَا مَا كُلُمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ مَنْ وَاللهُ مِنْ جَهَا مَا كُلُمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ مَنْ وَاللهُ مِنْ مَنْ وَاللّهُ وَلَيْ وَاللّهُ وَلَيْمُ وَلَوْلِهُ وَاللّهُ وَلَيْ وَلَا مِنْ وَلَا وَلَا مِنْ وَاللّهُ وَلَا مُنْ وَلِي وَلَيْ وَلَا مِنْ وَلَا مِنْ وَلَا مِنْ وَلِي قَلْمُ اللّهُ وَلَا مِنْ وَلِي مِنْ وَلَا عَيْلُ فَلَا وَلَا مِنْ وَلَا مُنْ وَلَا مِنْ وَلَا مِنْ وَلَا مِنْ وَلَا مِنْ وَلَا مُنْ وَلَا مُنْ وَلَا مُونُوا لُمْ وَلَا مِنْ وَلَا وَلَا مُنْ وَلَا مُنْ وَلَا مُواللّهُ وَلَا مُنْ مُنْ وَلَا مُنْ وَلَا مُنْ وَلَا مُنْ وَلَا مُنْ وَلِمْ وَلَا مُنْ وَلِوْلُولُونُ مِنْ وَلِي مِنْ مِنْ وَلِيْ عَلَا مُنْ وَلِيْ فَلْ مُنْ وَلِيْ مِنْ وَلِيْ مِنْ وَلِيْ فِي وَلِي مِنْ وَلِي مِنْ مِنْ وَلِيْ فَلْمُ مِنْ وَلَا مُنْ وَلِي مِنْ وَلِي مِنْ وَلِي مِنْ وَلِي فَلْ فَلْمُ وَلِي مُنْ مِنْ وَلِي فَلْمُ مِنْ وَلِي مِنْ وَلِي مُنْ وَلِي مُنْ وَلّهُ مُنْ وَلِي مُنْ وَلّمُ مُنْ وَلِي مُنْ وَلِي مُنْ وَلّمُ مِنْ مُنْ وَلِمْ مُنْ وَلَا مُنْ مُنْ وَلِيْ مُنْ وَلّمُ مِنِلْمُ مُنْ وَلِي مُنْ وَلِي مُنْ مُنْ وَلِمُ مُنْ وَلِيْ مُنْ وَا

قالِ مجاهد: ﴿ كُلَّمَا خَبَتْ ﴾ : أي كلَّما طُفِئت أُوقِدَتْ (").

وقال الضحَّاكُ : كلَّما سكنَتْ (١) .

قال أبو جعفر: يُقالُ: خَبَتِ النَّارُ: إذا سكَنَ لَهَبُها، فإن سكن لهُبُها وعاد الجمرُ رَمَاداً قيل: كَبَتْ، فإن طُفِـــىءَ بعضُ الجَمْر، وسكَنَ اللَّهبُ قيل: خَمَـدتْ، فإن طُفِئتْ كلُّها قيل:

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة الفرقان ١٣٧/٦ ومسم في صفة القيامة ١٣٥/٨ وأحمد في المسند ١٦٥/٣ عن أنس بن مالك ، ولفظه : « قيل يارسول الله : كيف يحشر الناس على وجوههم ؟ قال : إن الذي أمشاهم على أرجلهم ، قادر على أن يمشيهم على أرجلهم » وزاد في البخاري قال قتادة : بلى وعزّة ربنا .

 ⁽۲) الأثر أخرجه ابن تجرير ١٦٧/١٥ والقرطبي ٣٣٣/١٠ والدر المنشور ٢٠٤/٤ وعمزاه إلى ابس أبي
 حاتم ، وابن جرير .

⁽٣) و(٤) انظر الآثار في الطبري ١٦٨/١٥ والدر المنثور ٢٠٤/٤ والقرطبي ٣٣٤/١٠ .

هَمَدتْ ، تَهْمُدُ ، هُمُودَاً ^(١) .

ومعنى ﴿ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ : زدناهم ناراً تَسَعَّرُ أَي تلتهبُ . ١١٦ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِـنَ رَحَمْـةِ رَبِّـي إِذَا لَا مُسْكُنتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ .. ﴾ [آية ١٠٠] .

رَوَى حجَّاج عن ابنِ جُريِج قال : ﴿ **الْإِنْفَاقَ** ﴾ الفقرُ عن ابن عباس^(۱) .

ورَوَى مَعْمَرٌ عن قتادةَ قال : الإنفاقُ : الفقرُ (٣) .

وحكَى أهل اللغة : أَنفَقَ ، وأَصْرَمَ ، وأَعدَمَ ، وأَقْتَـرَ : إذا قلَّ مالُه .

١١٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴾ [آية ١٠٠] .

⁽١) انظر لسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري مادة خبت قال الطبري ١٦٨/١٥ : ويعني بقوله تعالى ﴿ كلما خَبَتْ ﴾ لانتْ وسكنَتْ ، ومنه قول القُطامي : « فيخبو ساعةً ويببُّ ساعا » .

⁽٣-٣) انظر الآثار في الطبري ١٧٠/١٥ وابن كثير ١٢٢/٥ والدر المنشور ٢٠٤/٤ قال أبو حيان في البحر ٨٤/٦: « نبَّه تعالى بهذه الآية على سماحته عليه السلام ، وبذله ما آتاه الله ، وعلى امتناع هؤلاء أن يصل منهم شيء من الخير إليه ، فقال : لو ملكوا المتصرف في خزائن رحمة الله التي وسعت كل شيء ، كانوا أبخل من كل أحدٍ ، بما أوتوه من ذلك ، بحيث لايصل منهم لأحدٍ شيء من النفع ، إذ طبيعتهم الإقتار ، وهو الإمساك عن التوسع في النفقة » .

رَوَى حجَّاجُ عن ابنِ جُريج قال ﴿ قَتُـورًا ﴾ : بخيــلاً عن ابن عباس (١٠) .

۱۱۸ ــ وقولـــه جلَّ وعـــز : ﴿ وَلَقَـــدُ آتَيْنَــــا مُوسَى تِسْعَ آيَــــاتٍ بَيِّنَاتٍ .. ﴾ [آية ۱۰۱] .

رَوَى شُعبة عن عصرو بن مُرَّة ، عن عبدالله بن سَلَمة ، عن صفوان بن عَسَّال أن يهودياً قال لصاحبه : تعالَ حتى نسألَ هذا النبي عَلِيلِهُ !! فقال له الآخر : لا تقل له النبي ، فإنه إن سمعها صارت له أربعة أعين ، قال : فأتاه فسأله عن هذه الآية ﴿ وَلَقَدْ الّيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ فقال : « لا تشركوا باللَّهِ شيئاً ، ولا تقتلوا النفس التي حرَّم الله إلا بالحقّ ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تأكلوا الربا ، ولا تمشوا ببريء إلى سلطان ليقتله ، ولا تسحروا ، ولا تؤرُوا من الزَّجف ، وعليكم خاصة اليهود ألاَّ تَعْدوا في السبت ، قال : فقل ان فقل ان نشهد أنك رسول الله ، قال : فما يمنعكم أن تتبعوني ؟ قالوا : إن داود عَيَّالِهُ دَعَا أَلَّا يَزال في ذَرَّيته نبيّ ، وإنَّا نخشي إذا اتَّبعوني ؟ قالوا : إن داود عَيَّالِهُ دَعَا أَلَّا يزال في ذَرَّيته نبيّ ،

⁽١)- الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٧٠/١ وابن كثير ١٢٢/٥ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٠٤/٤ .

 ⁽۲) الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٣٩/٤ والترمذي في التفسير رقم ٣١٤٧ وقال : حسن صحيح ، والنسائي في باب السحر ١١١/٧ وابن ماجه في كتاب الأدب رقم ٣٧٠٥ ورواه ابن جرير في جامع البيان ١٧٣/١ والسيوطي في الدر المنشور ٢٠٤/٤ قال الحافظ ابن كثير =

وقال الحسنُ والشعبيُّ ، ومجاهدُ ، والضحاك في قوله تعالى ﴿ وَلَقَدُ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ هي : « الطُّوفانُ ، والجرادُ ، والقُمَّلُ ، والضَّفادعُ ، والدَّمُ ، والسنِّنُونَ ، ونَـقْص من الثَّمرات ، واليدُ ، والعصا »(١) .

هذا معنى قولهم .

١١٩ ـــ ثم قال جلَّ وعــــــز : ﴿ فَاسْأَلْ بَنِــــــي إِسْرَائِيـــــــلَ إِذْ جَاءَهُمْ .. ﴾ [آية ١٠١] .

رُوي عن ابن عباس أنه قرأ ﴿ فَسَأَلَ بني إسرائيلَ ﴾(٢)

⁼ ١٢٣/٥ : الآيات التسع التي ذكرها الأثمة وهي : اليد ، والعصا ، والسنون ، والطوفان ، والجراد .. الخ هي المرادة هاهنا وهي المعنيَّة بهذه الآية ، وأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن عبدالله بن ملمة عن صفوان بن عسال ، فهو حديث مشكل ، و ﴿ عبدالله بن سلمة ﴾ في حفظه شيء وقد تكلموا فيه ، ولعله اشتبه عليه التسع آيات بالعشر الكلمات ، فإنها وصايا في التوراة لاتعلَّق لها بقيام الحجة على فرعون ، فإن هذه الوصايا ليس فيها حجج على فرعون وقومه ، وأيُ مناسبة بين هذا وبين إقامة البراهين على فرعون ، وما جاء هذا الوهم إلا من قبل ابن سلمة والله أعلم .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جريـر الـطبري ١٧١/١٥ وابـن كثير ١٢٢/٥ قال الحافـظ ابـن كثير : وهـذا القولُ ظاهرٌ جليٌّ ، حسنٌ قويٌّ ، وهو قولُ ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، والشعبي ، وقتادة .

⁽٢) هذه القراءة ليست من القراءات السبع ، وهي من القراءات الشاذة ، وقد ذكرها الطبري ، والقرطبي ، وأبو حيان في البحر ، قال الطبري ٥ ١٧٣/١ : والقراءة التي لاأستجيز القراءة بغيرها ، هي القراءة التي عليها قُرَّاءُ الأمصار ﴿ فاسأَلُ بني إسرائيل ﴾ لإجماع الحجة من القُرَّاء على تصويها . اه. .

والمعنى على هذه القراءة: فسأل بني إسرائيل ، والمعنى: فلم يَرُدَّ فرعونُ ما جاءَ بهِ موسى عَيْقَ من الآيات والبراهين ، بأكثرَ من أنَّه أخبر أنه ظانٌ أن موسى عليه السلام ساحرٌ فقال: ﴿ إِنِّي لَأَظُنُكَ يَامُوسَى مَسْحُورًا ﴾ .

١٢٠ وقوله جلَّ وعز : ﴿ قَالَ لَقَـدْ عَلِــمْتَ مَا أَنْـــزَلَ هَؤُلَاءِ إِلاَّ رَبُّ
 السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ بَصَائِرَ .. ﴾ [آية ١٠٢].

ورُوي عن علي بن أبي طالب _ رحمةُ الله عليه _ أنه قرأ ﴿ لَقَدُ عَلِمْتُ ﴾ (١) بضم التاء ، وقال : واللَّهِ ما علمَ فرعون ، وإنما هو موسى الذي عَلِم .

قال أبو جعفر: والقُرَّاءُ كلُّهم على فتح التَّاء ، إلاَّ الكِسائيُ فإنه ضمَّها ، ولو صحَّ الحديث عن عليِّ رحمهُ اللَهُ ، لم يُحْتَجْ في ذلك إلى نظرٍ ، وكانت القراءهُ به أوْلَى ، ولكنْ إنما رواه أبو إسحق ، عن رجلٍ من مُواد ، عن عليِّ رحمةُ الله عليه .

وعِلْمُ فرعونَ بذلكَ أَوْكَدُ فِي الحُّجةِ عليه ، وقد احتج في ذلك عبدالله بنُ عباس بحجةٍ قاطعة فقال : إنما هو ﴿ لَقَالُهُ

⁽۱) قال ابن مجاهمه في السبعة ص ۳۸۰ : قرأ الكسائي وحده ﴿ لقد علمتُ ﴾ بضم التاء ، وقرأ الباقون ﴿ لقد علمتُ ﴾ بفتح التاء . اهـ فالقراءتان سبعيتان وانظر النشر في القراءات العشر لابن الجزري ۳۰۹/۲ .

عَلِــمْتَ ﴾ كما قال تعـــالى ﴿ وَجَحَــــدُوا بِهَـــا وَاسْتَيْقَنَتْهَـــــا أَنْفُسُهُمْ ﴾(١) .

حدثنا إبراهيم بن شريك قال: نا أحمد بن عبدالله بن يونس ، قال: نا زهير قال: حدثنا أبو إسحق قال سمعتُ أبا عُبيدة يسأل سعد بن عياض عن قوله تعالى ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْ لَلَ لَلَا يَعْلَى اللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْ لَلَّهَ لَكُولًا عِلَى اللَّهِ لَا يَعْلَى اللَّهِ لَقَدْ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَهُ وَ يَحَاوِره : لقد عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلْمُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّلْمُ عَلَى

قال زهيرٌ قال أبو إسحاق ، وحدَّثني رجل من مراد أنه سمع علياً يقول : واللَّهِ ما علمَ عدوُّ اللهِ ، ولكنَّ موسى الذي عَلِم ، قال ﴿ لَقَـدْ عَلِم مَتْ ﴾ أنا ، ثم قال ﴿ وَإِنَّـي لَأَظُنُكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾ أنا ، ثم قال ﴿ وَإِنَّـي لَأَظُنُكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴾ (١) .

⁽١) سورة التمل آية رقم ١٤ وتتمتها ﴿ ظُلماً وعُلُوّاً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ .

⁽٢) حكاه القرطبي فقال ٣٣٧/١٠ : « وقراءة العامة ﴿ لقد علمتَ ﴾ بفتح التاء خطاباً لفرعون ، وقرأ الكسائي بضم التاء ، وهي قراءة علي بضي الله عنه ، وقال : والله ما علم عدُّو الله ، ولكنَّ موسى هو الذي علِمَ ، فبلغتُ ابنَ عباس فقال : إنها ﴿ لقد علمتَ ﴾ واحتج بقوله تعالى ﴿ وجحدوا بها واستيقتُها أنفسهُم ظُلماً وعُلُواً ﴾ ونسبَ فرعون إلى العناد .

وقال أبو عُبيد : والمأخوذ به عندنا فتح التاء ﴿ لقد علمتَ ﴾ وهـو الأصح للمعنى الـذي احتج به ابن عباس ، ولأن موسى لايحتج بقوله : لقد علمتُ أنا وهو الـرسولُ الداعـي ، ولـو كان مع هذا كلّه تصحُّ به القراءة عن على لكانت حجة ، ولكنْ لاتثبت عنه .. ، اهـ .

رَوَى المنهال عن سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال : ملعوناً (١).

ورَوَى ابن جُريج عن مجاهد قال : هالكاً^(٢) .

ورَوَى معمر عن قتادة قال : مُهْلَكاً^(٥) .

وروى علي بن الحكم عن الضحاك قال : ملعوناً (على .

ورَوَى عنه جويير قال : هالكاً .

قال أبو جعفر: وهذه الأقوال ترجع إلى شيءٍ واحد، لأنه حكى أهلُ اللغةِ: ما تُبَرك عن هذا؟ أي ما منعك منه، وصَرَفَك عنه، فالمعنى: ممنوعٌ من الخير(٥).

١٢١ ـــ ثم قال جل وعــــــــز : ﴿ فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُــــــــــمْ مِنَ الأَرْضِ .. ﴾ [آية ١٠٣] .

أي يُزِيلهُمْ عنها ، إمَّا بقتلٍ ، أو بتَنْحيةٍ (١٦) .

⁽١-٤) انظر الآثار في تفسر الطبري ١٧٥/١٥ والقرطبي ٣٣٧/١٠ والبحر المحيط ٨٦/٦ والدر المنثور ٢٠٥/٤٠ .

 ⁽٥) قال في الصحاح ٢٠٤/٢ : تُبَره عن كذا يَتْبُره بالضمِّ ثَبْراً : أي حَبَسَه ، يُقـال : ما تُبَرك عن
 حاجتك ؟ والثُّبورُ : الهلاكُ والحُسرانُ . اهـ وانظر معاني الفراء أيضاً ١٣٢/٢ .

 ⁽٦) قال القرطبي ٣٣٨/١٠ ومعنى الآية : « أراد فرعون أن يُخرج موسى وبني إسرائيل ، من أرض مصر ، إما بالقتل ، أو بالإبعاد ، فأهلكه الله عز وجل وأغرقه » .

١٢٢ ــ وقوله جل وعز : ﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِيَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُـوا الأَرْضَ ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفَاً ﴾ [آية ١٠٤] .

قال مجاهد وقتادة : أي جميعاً^(١) .

وروى سفيان عن منصور عن أبي رَزِيـــنِ قال : من كلِّ تومِ (۲) .

قال أبو جعفر : وهذا أولى عند أهل اللغة ، لأنه يُقال : لففتُ الشيءَ : إذا خلطتَه (٣) .

وقال الأصمعي : اللفيف جمعٌ ليس له واحد ، وهو مشلُ الجميع (٤) .

١٢٣ _ وقولــــه جلَّ وعــــز : ﴿ وَمَـــــا أَرْسَلْنَــــــــــاكَ إِلاَّ مُبَشِّراً وَلَذِيراً ﴾ [آية ١٠٠] .

أي تبشِّر المطيعين بالجنَّةِ ، وتُنذِرُ العاصينَ بالنَّارِ .

⁽١) انظر الآثار في جامع البيانِ للطبري ١٧٧/١٥ والقرطبي ٣٣٨/١٠ والدر المنثور ٢٠٥/٤.

 ⁽٢) قال الجوهري ١٤٢٧/٤ : اللفيفُ : ما اجتمع من الناس من قبائل شتَّى ، يُقال : جاءوا بَلَفُهم ولفيفهم أي وأخلاطهم ، وقوله تعالى ﴿ جئنا بكم لفيفاً ﴾ أي مجتمعين ، وطعام لفيف إذا كان مخلوطاً من جنسين فصاعداً . اهم .

٣) انظر جامع الأحكام للقرطبي ٣٣٨/١٠ وجامع البيان للطبري ١٧٧/١٠.

 ⁽٤) كذلك قال الطبري في جامع البيان ١٧٨/١٥ : مبشراً بالجنة من أطاعنا ، ومنذراً لمن عصانا
 وخالف أمرنا ونهينا .

١٢٤ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ وَقُرْآنَاً فَرَقْنَاهُ .. ﴾ [آية ٢٠٦] .

قال أبو عمروٍ (١) رحمه الله : ﴿ فَرَقْنَاهُ ﴾ : بيَّناه .

١٢٥ ــ ثم قال تعالى: ﴿ لِتَقْدَرَأَهُ عَلَـــى النَّــاسِ عَلَـــى مَ مَالَ مَا لَيْمَانِ عَلَــــى مُكْثِ .. ﴾ [آية ١٠٦] .

قال مجاهد : أي على تُؤُدَةٍ (٢) .

١٢٦ ـــ وقولـه جل وعـز : ﴿ إِذَا يُتْلَــى عَلَيْهِـــمْ يَخِــرُّونَ لِلْأَذْقَـــانِ سُجَّداً .. ﴾ [آية ١٠٧] .

قال الحسنُ: أي للجباه (٢).

وقال قتادة : أي للوجوه(١) .

والذَّقنُ عند أهل اللغة : مجتمع اللَّحْيَيْنِ (٥) ، وهو أقربُ

⁽١) 1 أبو عمرو 8 هو أبو عمرو بن العلاء المازني ، النحوي المتوفي سنة ١٥٤هـ ، من كبار علماء اللغة والقراءات ، وهو أحد الأئمة القراء السبعة ، قرأ القرآن العظيم على حُميد بن قيس الأعرج ، ومجاهد ، وابن جُبير ، قال ابن معين : ثقة ، وانظر ترجمته في التهذيب ١٧٨/١٢ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٧٩/١ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٥/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابس أبي حاتم . قال الطبري : وفي المُكُثِ للعرب لغاتٌ : مُكُثٌ ، ومِكُثٌ والقراءةُ بضم الميم .

⁽٣-٤) انظر الآثار في الطبري ١٨٠/١٥ والقرطبي ٢٤١/١٠ والبحر المحيط ٨٨/٦.

إه) في الصحاح ٢١١٩/٥ : ذَقَنُ الإنسانِ : مجمعُ لحْيَيْه ، وفي المثل ه مثقلٌ استعانَ بِذَقَنِه » يضرب لرجل ذليل يستعين بآخر مثلِه ، وأصلُه البعيرُ يُحْملُ عليه الحملُ الثقيل ، فلا يقدر على النهوض ، فيعتمدُ بذقنه على الأرض . اه. .

الأشياء إلى الأرض من الوجوه ، إذا ابتُدِىء السُّجودُ .

١٢٧ ـــ ثم قال جل وعــــز : ﴿ قُلِ ادْعُـــؤا اللَّــــَةَ أَوِ ادْعُـــؤا اللَّـــَةَ أَوِ ادْعُــــؤا اللَّحْمَنَ .. ﴾ [آية ١١٠] .

فيروى أنهم قالوا: ندعو اثنين ؟ فأعلَمَ اللهُ جلَّ جلالُه ألَّه لا يُدعى غيرُه بأسمائه فقال ﴿ أَيَّا مَا تَدْعُو فَلَهُ الأَسْمَاءُ الخُسْنَى ﴾ (١).

١٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُحَافِتْ بِهَا وَابْتَـغِ اللهُ عَالَمَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً ﴾ [آية ١١٠].

فيها وجهان :

أحدهما: رواه الأعمش عن جعفر بن إياس ، عن سعيد بن جُبير عن ابن عباس ، قال : كان رسول الله عَلَيْكُم يُعلَّفُ إذا قرأ ، فيسبُّ المشركون القرآن ومَنْ أنزله ، ومن جاء به ، فصار يُخفِسى

⁽۱) قال ابن جرير ١٨٢/١٥ : « سمع المشركون النبي عَيَّلِيَّةَ يدعو ربه : ياربنا اللَّهُ ، وياربنا الرحمنُ ، فظنوا أنه يدعو إلهين ، فأنزل الله على نبيه عليه الصلاة والسلام هذه الآية ، احتجاجاً لنبيّه عليهم » وقال أبو حيان في البحر ٨٩/٦ : « قال ابن عباس : تهجّد الرسول عَيَّلِهُ ذات ليلة بمكة ، فجعل يقول في سجوده : يارحمنُ ، يارحيهُ ، فقال المشركون : كان محمد يدعو إلها واحداً ، وهو الآن يدعو إلهين إثنين : الله ، والرحمن ، وما الرحمن إلا رحمن اليمامة يعنون مسيلمة الكذاب ، فنزلت الآية .

القراءة فأنزل الله جل وعز ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَلَا تُحُافِتُ بِهَا ﴾(١) .

والقول الآخرُ: رواه هشام بن عُروةَ عن أبيه قال قالت لي عائشةُ: با ابن أختي أتدري فيم أنزل ﴿ وَلَا تَجْهَـرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُجُهَـرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُجُافِتْ بِهَا ﴾ ؟ قال قلتُ: لا ، قالت: أنزل في الدعاء(٢) .

قال أبو جعفر: والإسنادان حسنان ، والدعاء يسمى صلاةً ، ولا يكاد يقع ذلك للقراءة ، قال الأعشى: تَقُولُ بِنْتِي وَقَدْ قَرَّبْتُ مُرْتَحِلاً يَوْصَابَا والوَجَعَا يَارَبٌ جَنِّبُ أبي الأَوْصَابَا والوَجَعَا عَلَيْكِ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتِ فَاغْتَمِضِي عَلَيْكِ مِثْلُ الَّذِي صَلَّيْتِ فَاغْتَمِضِي تَوْمًا فَإِنَّ لِجَنْب المَرْء مُضْطَجَعاً (٢) تَوْمًا فَإِنَّ لِجَنْب المَرْء مُضْطَجَعاً (٢)

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في التفسر ١٠٩/٦ ومسلم في الصلاة ٣٤/٢ ولفظه قال : « كان النبي إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمعه المشركون ، سبّوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله لنبيه عَلِي : ﴿ وَلَاتَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ ﴾ أي بقراءتك فيسمع المشركون فيسبّوا القرآن ﴿ وَلَاتْحَافِتْ بِهَا ﴾ عن أصحابك فلا تسمعهم ﴿ وابْتَعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً ﴾ ورواه أحمد في المسند ٢٣/١ والسيوطى في الدر ٢٠٦/٤ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٨٣/١٥ وابن كثير ١٢٨/٥ والقرطبي ٣٤٤/١٠ وقال: أخرجه مسلم عن عائشة .

⁽٣) البيتان في ديوان الأعشى ص ١٠٥ وقد تقدم ذكرهما في الكتاب ٨٤/١ .

ويقال : إنه إنما قيل صلاة ، لأنها لا تكون إلاَّ بدعاء ، والدعاءُ صلاةً فسميت باسمه .

١٢٩ ــ وقولُه جل وعز : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ، وَلَـمْ يَكُنْ لَهُ
 وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِ .. ﴾ 1 آبة ١١١] .

أي لم يحتج إلى من ينتصر له .

١٣٠ ــ ثم قال عز وجل : ﴿ وَكَبِّرُهُ تَكْبِيرًا ﴾ [آية ١١١] .

أي عظّمه تعظيماً.

« إنتهت سورة الإسراء ولله الحمد والمنة »

تفسير سورة الكرفي مُكية وآئياتها ١١٠ آية



بنِمَالِنَالِحَجَزَالِحَيْنِ سُورة الكهفِ وهيمكية''

الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ
 الكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوْجَاً . قَيَّماً .. ﴾ [آية ١] .

في هذا قولان:

أ**حدهما** : أنها على التقديم والتأخير .

والمعنى : الحمدُ للَّهِ الذي أنزل على عبـده الكتـاب قيِّمـاً ، ولم يجعلْ له عِوَجاً (٢) .

يُروى هذا المعنى عن ابن عباس ، ومجاهد .

⁽١) هذا قول الجمهور أنها مكية جميعُها ، رُوي ذلك عن ابن عباس ، كما حكاه الشوكاني في فتح القدير ٣٤٦/٣ وقال القرطبي ٣٤٦/١ : وهي مكية في قول جميع المفسرين ، ورُوي عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله تعالى ﴿ وإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعَيْدًا جُرُزًا ﴾ قال : والأول أصح . أه. .

⁽٢) هذا ما ذهب إليه الفراء في كتابه معاني القرآن ١٣٣/٢ أن الآية فيها تقديم وتأخير ، وذكره الطبري ورجحه ١٩٠/١ فقال : أنزل الكتاب عدلاً قيّماً ، ولم يجعل له عوجاً ، فالقيّم مؤخر ومعناه التقديم وروي ذلك عن ابن عباس . اه ولم يرتض هذا القول الفخر الرازي في التفسير الكبير ٢٦/١١ حيث قال : ﴿ ولم يجعل له عوجاً ﴾ يدل على كونه كاملاً في ذاته ، وقوله ﴿ قيّماً ﴾ يدل على كونه مكملاً لغيره ،وكونه كاملاً في ذاته متقدم بالطبع على كونه مكملاً لغيره ، وكونه كاملاً في ذاته متقدم بالطبع على كونه مكملاً لغيره ، فثبت بالبرهان أن الترتيب الصحيح ماذكره القرآن ، وفساد ما قالوه من التقديم والتأخير .

قال أبو جعفر: حدثنا بكر بنُ سهل قال: نا عبدالله بنُ صالح، قال: نا عبدالله بنُ صالح، قال: حدثني عليٌ بن أبي طلحة عن ابنِ عبَّاس ﴿ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوْجَاً. قَيِّماً. ﴾ يقول: أنرل الكتاب عَدْلاً قيِّماً، ولم يجعل له عوجاً ملتبساً (١).

والقولُ الآخرُ : رواه سعيد عن قتادة قال : في بعض القراءات « الحمدُ لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عِوَجَاً ، ولكنْ جعله قيِّماً »(٢).

١ _ وفي قوله تعالى ﴿ رَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجَاً ﴾ قولان :

أحلاهما : أنه لم يجعله مختلفاً كما قال سبحانه ﴿ وَلَـوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ فَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ الْحَتِلَافَاً كَثِيراً ﴾ ٣٠ .

والقول الآخر: أنه لم يجعله مخلوقاً ، كما رُوي عن ابن عبـاس أنه قال في قوله تعالى ﴿ قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْـرَ ذِي عِوَجٍ ﴾(١) قال: غير مخلوق(٥).

 ⁽١) انظر جامع البيان للطبري ١٩٠/١٥ والبحر المحيط لأبي حيان ٩٦/٦.

 ⁽٢) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٢٥١/١٠ ولفظه : وقال قتادة : الكلام على سياقه من غير تقديم ولا تأخير ، ومعناه : ولم يجعل له عِوَجاً ولكن جعلة قيماً . اهـ أقول : هذا تفسير وليس بقراءة ، قال في البحر ٩٦/٦ : ويُحمل ذلك على أنه تفسير للمعنى لا أنها قراءة .

⁽٣) سورة النساء آية رقم ٨٢.

⁽٤) سورة الزمر آية رقم ٢٨.

⁽٥) هذا القول ذكره القرطبي ٣٥٢/١٠ في جامع الأحكام قال : وقيـل : أي لم يجعلـه مخلوقـاً ، كما _

٣ _ وفي قوله جل وعز : ﴿ قَيِّمَاً ﴾ : قولان :

أحدهما: رواه جويبر عن الضحاك قال: مستقيماً (١). والقول الآخر: أنه قيِّماً على الكتب أي يُصدِّقها (٢).

هُ قال جلَّ وعز : ﴿ لَيُنْذِرَ بَأْسَاً شَدِيداً مِنْ لَدُنْهُ .. ﴾ [آية ٢] .
 المعنى : لينذركم بأساً شديداً ، كا قال تعالى ﴿ إِنَّمَا ذَلكُمُ الشَّيْطَانُ يُحَوِّفُ أُولِيَاءَهُ ﴾ (٣) .

م قال جلَّ وعز ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَحْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِ مْ إِنْ يَقُولُونَ إِلاَّ كَلِمَةً تَحْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِ مْ إِنْ يَقُولُونَ إِلاَّ كَلِمَةً تَحْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِ مْ إِنْ يَقُولُونَ إِلاَّ كَالْمَا لَهُ وَاللَّهُ إِلاَّ لَهُ وَاللَّهُ إِلاَّ لَهُ وَاللَّهُ إِلاَّ لَهُ وَاللَّهُ إِلاً لَهُ وَاللَّهُ إِلاَّ لَهُ وَاللَّهُ إِلاَّ لَهُ وَاللَّهُ إِلاَّ لَهُ وَاللَّهُ إِلاَّ لَهُ وَاللَّهُ وَالل أَلَالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّه

المعنى : كبرت تلك الكلمة كلمة عنـد الله(٤) ، وهـي قولُهـم ﴿ التَّحَدُ اللَّهُ وَلَداً ﴾ أي : كبرت من كلمة .

رُوي عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ قرآناً عربياً غير ذي عوبَج ﴾ قال : غير مخلوق . اهـ والقول
 الأول هو الأظهر والأشهر .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن الضحاك ١٩٠/١٥ والسيوطي في الدر ٢١١/٤ وعزاه إلى ابن المنذر .

⁽٢) حكى هذا القول الفراء في معانيه ١٣٣/٢ ورجع الطبري القول الأول ، المرويَّ عن الضحاك وابن عباس فقال ﴿ قَيِّماً ﴾ أي مستقيماً لا اختلاف فيه ولا تفاوت ، بل بعضه يُصدُّق بعضاً . اهـ .

 ⁽٣) سورة آل عمران آية ١٧٥ والشاهد في الآية ﴿ يَخُوف أُولِياءَه ﴾ أي يخوفكم أولياءه وهم الكفار لترهبوهم .

⁽٤) في المخطوطة طمسٌ ، وقد أثبتناه من تفسير القرطبي ، وجامع البيان للطبري ١٩٣/١٥ .

وقيل : فيه معنى التعجب ، كما يُقال لقاضٍ قضى بالحقِّ : ما أقضاه !!

فيكون المعنى: ما أكبرها من كلمة (١) !!

وقرأ الحسن ومجاهد ويحيى بن يَعْمُر ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَـةٌ تَحْـرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾(٢) بالرفع .

ومعناه : عَظُمت ، يُقال : كَبُرَ الشيءُ : إذا عَظُمَ ، وكَبِرَ : إذا أَسَنَّ .

٦ ـــ وقولـــه جل وعـــــز : ﴿ فَلَعَــــلَّكَ بَاخِــــِعٌ نَفْسَكَ عَلَـــــى آثَارِهِمْ .. ﴾ [آية ٦] .

 ⁽١) هذا قول أني عُبيدة ، كما حكاه عنه في البحر ٩٧/٦ قال : هو نصب على التعجب أي أكبر
 بها كلمة أي من كلمة . وقال ابن جرير ١٩٣/١٥ : وكان بعض نحوي أهل البصرة يقول :
 نصبت « كلمة ، لأنها في معنى أكبر بها كلمة » . اه .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٢٤/٢.

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٩٤/١٥ وابن كثير ١٣٤/٥ ولفظه : قاتلٌ نفسك غضباً وحزنـاً عليهم.

قال في البحر ٩٧/٦ وقوله تعالى ﴿ على آثارهم ﴾ استعارة فصيحة من حيث لهم إدبارٌ وتباعـد
 عن الإيمان ، وإعراض عن الشرع ، فكأنهم من فرط إدبارهم قد بعدوا وهو يحزن عليهم .

بَمْ قال جلَّ وعـــزَّ : ﴿ إِنْ لَمْ يُؤمِنـــوُا بِهَـــذَا الحَـــدِيثِ
 أَسَفَاً ﴾ [آية ٦] .

قال قتادة: أي غضباً (١).

قال مجاهد: أي جَزعاً (٢).

وهذا أشبهُ ، أي حُزْناً عليهم (٣) .

رقول جلَّ وعـــزَّ : ﴿ إِنَّــا جَعَلْنَـــا مَا عَلَـــى الأَرْضِ زِينَـــــةً
 لَهَا .. ﴾ [آية ٧] .

قال قطرب(١٤) : أي ما على الأرض ممَّا تُزيَّنُ به .

⁽١--٢) انظر هذه الآثار في الطبري ١٩٥/١٥ والبحر المحيط ٩٨/٦ وابن كثير ١٣٤/٥.

⁽٣) معنى الآية : فلعلك يا محمد قاتلٌ نفسك ومهلكُها عَمَّاً وحزناً على تكذيبهم ، وتولَّيهم وتولَّيهم والمراضهم عن الإيمان !!

⁽٤) وجد على هامش المخطوطة العبارة الآتية « الشيخ قُطرب يُقال له ابن المستنير » أقول : هو محمد ابن المستنير بن أحمد البصري أبو على المتوفي سنة ٢٠٦ هـ وهو أحد أئمة النحو واللغة ، أخذ عن سيبويه وجماعة من علماء البصريين ، وسمَّاه سيبويه قطرباً لأنه كان يُبكِّر في الجميء إليه فقال له : ما أنت إلَّا قطرب ليل .. وانظر ترجمته في شذرات الذهب ١٥/٢ وتاريخ بغداد ٢٩٨/٣

 ⁽٥) قال الطبري ١٩٥/١٥ : أي لنختبر عبادنا ، أيُّهم أتبعُ لأمرنا ونهينا ، وأعملُ فيها بطاعتنا .

١٠ ـــ وقولُـــه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَإِنَّـــا لَجَاعِلُـــونَ مَا عَلَيْهَــــا صَعِيــــــــدَاً جُرُزاً ﴾ [آيه ٨] .

رَوَى سعيه عن قتادة قال : أي لاشجر فيها ، ولا نبات ، ولا بناء (١)

وقال مجاهد: أي بَلْقَعاً (٢) .

قال أبو جعفر : والصعيدُ في اللَّغةِ : وجـهُ الأرض ، ومنـه قيــل للتراب : صعيدٌ .

والجُرُزُ في اللغةِ : الأرضُ التي لا نبات فيها .

قال الكسائي: يُقال: جَرُزَتِ الأَرْضُ تَجْرُزُ ، وجَرزَهَا القومُ يَجْرِزُونَها ، إذا أكلوا كلَّ ما فيها من النَّباتِ والزَّرع ، فهـي مَجْروزةٌ ، وجُرُزٌ (٢) .

١١ ح وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا
 مِنْ آياتِنَا عَجَبَاً ﴾ [آية ٩].

⁽١--١) انظر الآثار في جامع البيان ١٩٦/١٥ وابن كثير ١٣٤/٥ والبحر المحيط ٩٩/٦ والمراد أن الله سيجعل ما على الأرض من الزينة والنعيم خُطاماً ورُكاماً ، حتى تصبح كالأرض الجرداء التي لانبات فيها ولا حياة ، بعد أن كانت خضراء بهيجة .

⁽٣) في الصحاح ٦٦/٣ : أرضَّ جُرُز : لا نبات بها ، كأنه انقطع عنها المطر ، تقول : أجرز القوم كما تقول : أيبسوا ، وأرضَّ مَجْروزةً : أكل نبائها ، والجُرُز : السَّنةُ المجدنة . اه. .

قال الضحاك : ﴿ الكهـفُ ﴾ الغـارُ في الـــوادي ، و﴿ الرَّقِيمُ ﴾ الوادي .

وقال يزيدُ بنُ درهم (١): سُئل أنسُ بن مالكِ عن الكهفِ ، والرَّقيم فقال: ﴿ الكهفُ ﴾ الجَبَلُ ﴿ والرَّقيمُ ﴾ الكلبُ (١).

ورَوَى سفيانُ بنُ سعيد ، عن سِمَاكِ ، عن عِكْرمةَ ، عن ابن عباس ، أنه سأل كعباً ما الرَّقيمُ ؟ فقال : هو اسمُ القرية التي خرجوا منها(٣) .

وقال عكرمة : ﴿ الرَّقِيمُ ﴾ الدَّواةُ (عُ) .

وقال مجاهد : ﴿ الرَّقِيمُ ﴾ الكتابُ(°) .

وقال السُدِّيُّ : الصَّخرةُ (٦) .

وقال الفراء: الرَّقيِمُ لوحٌ من رصاصِ ، كُتبت فيه أسماؤهم ، وأنسابُهم ، ومن هربوا (٧٠) .

⁽١) و يزيد بن درهم 6 أبو العلاء العجمي بصريٌ ، روى عن أنس بن مالك والحسن ، وثقه بعضهم وقال يحيى بن معين : ليس بشيء . وانظر ترجمته في الجرح والتعديل ٢٦٠/٩ والمغنى في الضعفاء ٧٤٨/٢ .

⁽٢-٦) هذه الآثار كلها ذكرهما المفسرون : الـطبري في جامـع البيـان ١٩٨/١ وابـن كثير ١٣٥/٥ وأبو حيان في البحر ١٠١/٦ والقرطبي ٣٥٧/١٠ والسيوطي في الدر ٢١٣/٤ .

⁽٧) انظر معاني القرآن للفراء ١٣٤/٢.

وقال أبو عُبيدة : الرَّقيمُ : [الوادي] (١) الذي فيه الكهف . ورَوَى إسرائيلُ ، عن سِمَاك ، عن عِكرمة ، عن ابن عباس قال : « كلَّ القرآن أعلمُ إلاَّ أربعاً : غِسْلِيناً ، وحَنَانَا ، والأَوَّاهُ ، والرَّقيمُ »(١) .

ورَوَى سفيانُ بنُ حسين ، عن يَعْلَى بنِ مُسْلَمٍ ، عن سعيدِ بنِ جُبَير ، عن الله الله فقال : « إنَّ الفتية فُقِدوا ، فطلبهم أهلُوهم فلم يجدوهم ، فرُفِعَ ذلك إلى الملك ، فقال : ليكوننَّ لهم نباً ، وأحضرَ لوحاً من رَصَاصٍ ، فكتب فيه أسماءَهم ، وجعله في خزائنه ، فذلك اللوحُ هو الرَّقيم »(٣) .

ورَوَى وكيعٌ عن أبي مَكِينِ ، عن سعيد بن جُبير قال : الرَّقيمُ : « لوحٌ [فيه أسماءُ فتيةٍ رُقمت أسماؤهم في الصخرة فذلك الكتاب] (٤) .

وفي بعض الروايات : أنه كُتِب أسماؤهم وخبرهم في لوجٍ ، وجُعل على باب الكهف .

⁽١) سقط من المخطوطة لفظة « الوادي » وأثبتناها من مجاز أبي عُبيدة ٣٩٤/١ وهي ضرورية .

 ⁽۲) الأثر أخرجه ابن جرير ١٩٩/١٥ عن ابن عباس ، ولفظه « كلَّ القرآن أعلمه ، إلاَّ حناناً ، والأَوَّاهُ ، والرَّقِيم » ورُوي عنه أيضاً قوله : « ما أدري ما الرقيم ، أكتبابٌ أم بُنيسان » ؟ ورواه القرطبي في جامع الأحكام ٣٥٧/١٠ والسيوطي في الدر المنثور ٢١٢/٤ .

⁽٣) ذكره السيوطي في الدر ٢١٢/٤ ، والقرطبي في جامع الأحكام ٣٥٧/١٠ .

⁽٤) وجد سقطٌ في المخطوطة ، وهو ما بين الحاصرتين ، وأثبتناه من الدر المنثور ٢١٢/٤ .

قال أبو جعفر : والروايات التي رُويتْ عن ابن عباس ليست بمتناقضة .

لأن القول الأول إنما سمعه من كعب.

والقولُ الثاني يجوز أن يكون عَرَف الرقيم بعده .

وأحسنُ ما قيل فيه أنه الكتابُ(') ، وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال : رقمتُ الشيءَ أي كتبتهُ ،

قال اللَّهُ عزَّ وجلَّ ﴿ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴾(٢) .

و ﴿ رَقِيمٌ ﴾ بمعنى مرقوم ، كما يُقال : قتيلٌ بمعنى مقتول (٣) .

ورَوَى ابنُ جُريج عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ كَانُـوا مِنْ آيَاتِنَـا عَجَبَاً ﴾ قال : هم عجبٌ .

قال أبو جعفر : يذهب مجاهدٌ إلى أنه ليس بإنكـارٍ على النبـيِّ عَلِيْتُهُم أَن يكون عنده أنهم عجبٌ .

⁽١) هذا ما رجحه الطبري في جامع البيان ١٩٩/١ وذكره الإمام البخاري في صحيحه ١٠٩/٦ حيث قال : الكهفُ : الفتحُ في الجبل ، والرَّقيمُ : الكتابُ ، مرقومٌ مكتوبٌ من الرَّقم .

 ⁽٢) سورة المطفّفين آية ٩ وقـد ورد في المخطوطة ﴿ في كتـاب مرقـوم ﴾ وصوابه ما أثبتنـاه كما هو في
 النص الكريم .

⁽٣) قال ابن جرير ١٩٩/١٥ : وأولى الأقوال بالصواب أن يكون معنياً بالرَّقيم : لوحٌ ، أو حَجَرٌ ، أو شيءٌ كُتِبتَ فيه كتابةٌ ، والرَّقيمُ : فعيلٌ ، أصلُه مرقومٌ ، ثم صُرِف إلى فعيـــل ، كما قيــــل للمجروح جريحٌ ، وللمقتول قتيلٌ .

وقد رَوَى ابن أبي نحيح عن مجاهد قال : يقول : ليس هم بأعجب آياتنا^(١) !!

١٢ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ إِذْ أَوَى الفِتْيَةُ إِلَى الكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيًّءُ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدَاً ﴾ [آية ١٠].

أي أرشدنا إلى أحبِّ الأشياء إليك .

١٣ ـــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِـمْ (٢) فِي الكَهْ فِ سِنِيـــنَ عَدَدًا ﴾ [آية ١١] .

أي منعناهم من أن يسمعوا ،

والمعنى : أنمناهم ، لأنهم إذا سمعوا انتبهوا ، ثم قال ﴿ سِنِيـنَ عَدَدًا ﴾ .

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ١٩٧/١٥ وابـن كثير ١٣٤/٥ ولفظه : قد كان من آياتنــا ما هو أعـجبُ من ذلك .

أقول : الآية واردة على تعظيم الخبر والقصة والمعنى : لاتظننَّ أن قصة أهـل الكهـف ــ على غرابتها ــ هي أعجب آيات الله ، ففي هذا الكون من العجـائب والغرائب ، ما يفـوق قصة أصحاب الكهف !!

⁽٢) قال القرطبي ٣٦٣/١٠ : هذه عبارة عن إلقاء الله تعالى النوم عليهم ، وهذه من فصيحات الفرآن التي أقرّت العرب بالقصور عن الإتيان بمثله قال الزجاج : أي منعناهم أن يسمعوا ، لأن النائم إذا سمع انتبه . اهـ

أُقول : اللّفظة استعارة بديعة للنوم الثقيل ، فقـد شبهت الإنامـة الطويلـة التي ناموهـا بضرب الحجب على الآذان كما تُضرِبُ الحيمةُ على السكان ، وعبَّر بالضرب ليدل على قوة المباشرة .

وفي الفائدة في قوله ﴿ عَدَدًا ﴾ قولان :

أحلهما : أنه [توكيدٌ وإفرادٌ من الواحدة .

والآخر: أنه توكيدُ معنى الكثرة](١) لأن القليل لايحتاج إلى عدد، لأنه قد عُرف(٢).

١٤ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ .. ﴾ [آية ١٢] .

أي من نومهم (٣) ، يُقـال لمن أُحيِـيَ ، أو أُقيِـــم من نومــه : مبعوثٌ ، لأنه كان ممنوعاً من الانبعاث والتصرُّف .

٥١ ـــ ثم قال جلَّ وعــز : ﴿ لِنَعْلَــمَ أَيُّ الحِزْبَيْــنِ أَحْصَى لِمَــا لَبِشُــوا أَمَدَاً ﴾ [آية ١٢].

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

 ⁽۲) قال القرطبي ٣٦٣/١٠ : ﴿ عدداً ﴾ نعت للسنين أي معدودة ، والـقصد به العبـارة عن التكنير ، لأن القليل لايحتاج إلى عدد ، لأنه قد عُرِفَ .

⁽٣) لا يُراد بالبعث الإحياءُ بعد الموت ، كما يُبعث الخلقُ يوم النشور ، وإنما يُراد به البعث من النوم أي أيقظناهم بعد ذلك النوم الطويل ، لنرى أيَّ الفريقين ، أدقٌ إحصاءً للمدة التي ناموها في الكهف .

قال مجاهد : أي عدداً^(١) .

قال أبو جعفر : والأمدُ في اللغة : الغايةُ .

١٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ .. ﴾ [آية ١٤] . قال قتادة : أي بالإيمان(٢) .

والمعنى عند أهل اللغة : صبَّرْناهم ، وتُبَّتَّنَاهم .

١٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُنَـا رَبُّ السَّمَـوَاتِ وَالأَرْضِ ،
 لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهاً ﴾ [آية ١١] .

فأنكروا أن يُعْبِدَ مع اللَّهِ غيرُه .

١٨ _ ثم قال تعالى ﴿ لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطاً ﴾ [آية ١٤] .

قال قتادة : أي كذباً (٣) .

قال أبو جعفر : والشَّططُ في اللَّغةِ : التجاوزُ في الجَوْر(٤) . ١٩ _ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّحَـٰذُوا مِنْ دُونِـهِ آلِهَــةً ، لَوْلَا

⁽١-٣) انظر الآثار في الطبري ٢٠٧/١٥ والبحر المحيط ١٠٦/٦ وابن كثير ١٣٦/٥ والـدر المنشور ٢١٥/٤ والـدر المنشور ٢١٥/٤ والقرطبي ٢١٥/٠ قال أبو حيان في البحر ١٠٥/٦ : ﴿ وربطنا على قلـوبهم ﴾ أي تُبتناها وقوَّيناها على الصبر على هجرة الوطن ، والنعيم ، والفرار بالذين ، إلى غارٍ في مكانٍ قضر ، لا أنيس به ولا ماء ، ولا طعام .

 ⁽٤) الشَّططُ : الجورُ والغلوُّ وتعدِّي الحد ، قال الفراء : اشتطَّ في الأمر : جاوز الحدَّ ، وشطَّ المدزل :
 بَعُدَ ، وقال أبو عمروِ : الشَّططُ : مجاوزةُ القدر في كل شيء . وانظر الصحاح ١١٣٨/٣ .

يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَادٍ بَيِّنٍ ﴾ [آية ١٥].

رَوَى ابن عُيَيْنةَ عن عمروِ بنِ دينـارٍ ، عن عكرمـةَ عن ابـنِ عباس : «كلُّ سُلطانٍ في القرآن فهو حجة»(١) .

والمعنى : اعتىزلتم ما يعبـدون ، إلاَّ اللَّـــة فإنكــــم لم تتركــــوا عبادته (۲) .

وروى سعيل عن قتادة قال : في قراءة ابن مسعود ﴿ وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾(٢) .

⁽۱) الأثر أخرجه البخاري في التفسير عن ابن عباس ١٠٤/٦ بهذا اللفظ « كل سلطانٍ في القرآن فهو حجة » وأخرجه ابن جرير بنحوه عن مجاهد قال والمعنى : ائتونا بحجةٍ على ما تقولون . قال الحافظ ابن كثير ١٣٨/٥ ومعنى الآية : هلا أقاموا على صحة ما ذهبوا إليه ، دليلاً واضحاً صححةً !؟

⁽٢) على هذا القول تكون « إلا » بمعنى غير ، وهذا مروي عن قتادة والمعنى : وإذ اعتزلتم أيها الفتية قومكم ، وما يعبدون من الأوثان غير الله تعالى ، وإلى هذا اذهب الأكثرون ، قال ابن كثير رحمه الله ١٣٨/٥ والمعنى : « وإذْ فارقتموهم وخالفتموهم بأديانكم ، في عبادتهم غير الله ، ففارقوهم أيضاً بأبدانكم » اهم .

⁽٣) هذه قراءة شاذة ، ذكرها القرطبي في جامع الأحكام ٣٦٧/١٠ وأبو حيان في البحر المحيط المحراء وذكرها ابن جرير ٢٠٩/١ على أنها تفسير ، قال في البحر ٢٠٦/٦ : وما في مصحف ابن مسعود إنما أربد به تفسير المعنى ، وليس ذلك قرآناً لمخالفتها لسواد المصحف ، ولأن المستفيض عن عبدالله بل هو متواتر ، ما يثبت في السواد وهو ﴿ وما يعبدون إلا الله ﴾ .

٢١ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَأُوُوا إِلَى الكَهْفِ .. ﴾ [آية ١٦] . أي ٢١ مأواكم (١) .

ثَمَ قَالَ جَلَ وَعَـزَ ﴿ يَنْشُرُ لَكُـمْ رَبُّكُـمْ مِنْ رَحْمَتِـهِ وَيُهَــيُّءُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقَاً ﴾ [آية ١٦] .

[قُرىء بفتح الميم وكسرها ، وهو ما يُرتفق به ، وكذلك مِرْفَقُ الإنسانِ ومَرْفِقهُ ، ومنهم من يجعل المَرْفِق بفتح الميم وكسر الفاء من الأمر ، والمُرْفق من الإنسان ،

وقـد قيـل : المَرْفِــق بفتــح الميم : الموضع كالمسجــد ، وهما لغتان] (٢) .

.....

٢٢ ـــ وقولـه جلَّ وعـز ﴿ وَلَا تَقُولَـنَّ لِشَيْءٍ إِنِّـي فَاعِـلَّ ذَلِكَ غَدَاً إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ .. ﴾ [آية ٢٣] .

[رُوي أن النبي عَلَيْكُ سُئل عن] فتيةٍ مَضَوًّا في الزَّمنَ الأول ،

⁽١) قال في البحر ١٠٦/٦ : أي اجعلوه مأوى لكم تقيمون فيه وتأوون إليه .

⁽٢) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وما أثبتناه من تفسير القرطبي ٣٦٧/١٠ لأنه كثيراً ما ينقل عن الإمام النحاس ، كما يوجد سقطٌ لبعض الآيات ، لانعلم هل ترك المصنف رحمه الله تفسيرها ، أو سقطت من المخطوطة ، وهي في حدود سبع آيات .

وعن رجل طوَّاف ، وعن الروح ، فقال رسول الله عَيْظِيَّة : غداً أخبركم عن ذلك ، ولم يَسْتَثْنِ ، فمكث عنه جبريل بضع عشرة ليلة ، ثم جاءه بسورة الكهف ، ونزل في قوله : أخبرُكم به غداً ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلَ ذَلِكَ غَداً إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾(١) .

٢٣ ـــ ثُم قال جل وعز : ﴿ وَقُـلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّـــي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَبِّـــي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشِداً ﴾ [آية ٢٤] .

أي عسى أن يعطيني من الآيات والدلائـل ، ما هو أرشدُ وأَبْيَـنُ من خبر أصحاب الكهف .

٢٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِـمْ ثَلَاثُ مِائَـةٍ سِنِيـنَ وَازْدَادُوا
 تِسَعَاً ﴾ [آية ٢٠].

في معناه ثلاثة أقوال:

⁽١) الأثر أخرجه الطبري ٢٢٨/١٥ وأخرجه ابن كثير من رواية ابن إسحاق عن ابن عباس ١٣٣٥ قال : بعثت قريش إلى أحبار اليهود ، يسألونهم عن محمد هل هو نبي ؟ فقالوا لهم : سلوه عن ثلاثة نأمركم بهن ، فإن أخبركم عن اثنتين ، وأمسك عن الثالثة فهو نبي ، فاتبعوه ، وإن لم يخبركم فهو رجل متقول _ أي مفتر على الله _ سلوه عن فنية ذهبوا في الدهر الأول ، ما كان من أمرهم ، فإنهم قد كان لهم حديث عجيب ؟ وسلوه عن رجل طوّاف بلغ مشارق الأرض ومغاربها ، وسلوه عن الروح ما هو ؟ فسألوه عما أمروهم به فقال عَيِّلَة : أخبركم غداً بما سألتم عنه ولم يستثن _ أي لم يقل إن شاء الله _ فانصرفوا عنه ، ومكث رسول الله عَيِّلَة خمس عشرة ليلة لا يُحدث الله له في ذلك وحياً ، ولا يأتيه جبريل عليه السلام ، حتى أرجف أهل مكة ، ثم جاءه جبريل عليه السلام ، حتى أرجف أهل مكة ، ثم خائد عبداً إلا أن يشاء الله ﴾ وانظر زاد المسير أيضاً .

أ_ قال مجاهد: هذا عددُ ما لبثوا(١).

ب ـــ وقال قتادةُ: في قراءة ابـنِ مسعـود « وَقَالُـوا لَبِشُــوا في كَهْفِهمْ »(٢).

ج _ والقول الثالث : أن اللَّهَ خبَّر بما لبثوا ، إلى أن بُعشِوا من الكهف ، ولا نعلم كم مُذْ بُعثوا إلى هذا الوقتِ ، فقال سبحانه ﴿ قُل اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ أي من أي وقت مبعثهم إلى هذا الوقت .

قال أبو جعفر: وأحسنُ هذه الأقـوال الأولُ ، وإنما يقـع الإشكالُ فيه لقوله جلَّ وعزَّ ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ ففرَّ قومٌ إلى أن قالوا: هو معطوفٌ على قوله تعالى ﴿ سَيقُولُونَ .. ﴾(٣).

قال أبو جعفر : وإنما اخترنا القولَ الأوَّلَ ، لأنه أبلغُ ، وأن

⁽١-١) قال الحافظ ابن كثير ١٤٧/٥ : رواية قتادة قراءة ابن مسعود منقطعة ، ثم هي شاذة فلا يُحتج بها ، والأثر عن مجاهد أخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ٩١/٥ .

٣) خلاصة القول في هذه الآية : أن المفسرين اختلفوا فيها على قولين :

الأول : أن هذا حكاية عمَّا قال الناسُ في حقهم ، وليس بمقدار لبنهم ، رُوي هذا عن ابن عباس ، واستدل عليه فقال : لو كانوا لبشوا ذلك ، لما قال الله تعالى ﴿ اللهُ أعلم بما لبشوا ﴾ وكذلك قال قتادة : هذا قول أهل الكتاب .

الغاني : أنه مقدار ما لبشوا ، والمعنسى : لبشوا هذا القدر ، من يوم أن دخلوا الكهف ، إلى أن بعثهم الله وأطلع الخلق عليهم ، فهو خبرٌ من الله تعالى عن مدة لبثهم ، وهذا هو الصحيح ، وهو قولُ جمع من المحققين ، وانظر المحرر الوجيز ٢٨٣/٩ وتفسير القرطبي ٣٨٧/١٠ .

ابن فُضَيل رَوَى عن الأَجْلح (١) عن الضحاك قال: لمَّا أُنسِزِلتْ ﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثلاثَ مِائَةٍ ﴾ قالوا: أسنين ؟ أم شهوراً ؟ أم أياماً ؟ فأنزل اللهُ جلَّ وعز ﴿ سِنِينَ ﴾ (٢).

قال أبو جعفر : فأمَّا ما أشكلَ من قوله تعالى ﴿ قُلِ اللَّهُ أعلمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ فنحنُ نبيِّنهُ .

يجوز أن يكون لِمَا اختلفوا في مقدار ما لبثوا ، ثم أخبر اللَّهُ جلَّ وعز به فقال : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴾ أي هو أعلمُ به من الختلفين فيه .

وقولٌ آخرُ أحسنُ من هذا : أن يكون « أعلمُ » بمعنى عالمٌ ، وذلك كثيرٌ موجودٌ في كلام العرب ، قال اللهُ جلَّ وعزَّ ﴿ وَهُوَ الَّاذِي وَذَلك كثيرٌ موجودٌ في كلام العرب ، قال اللهُ جلَّ وعزَّ ﴿ وَهُوَ اللَّذِي يَنْكَأُ الْحَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ (٣) أجودُ الأقوال فيه أن معناه : هو هين عليه ، وهو اختيار أبي العباس (٤) ، ومنه « اللهُ أكبرُ » بمعنى كبير ، ومنه قول الفرزدق :

⁽١) الأجلحُ: هو أجلحُ بنُ عبدالله بن حُجَيَّة ، يُقال : اسمه يحيى ، والأجلحُ لقبٌ ، قال في التقريب ٤٩/١ : صَدوقٌ ، شيعيٌ ، من السابعة ، مات سنة ١٤٥هـ وانظر تهذيب التهذيب ١٨٩/١ .

 ⁽۲) الأثر أخرجه ابن جرير عن الضحاك بن مزاحم ١٣١/١٥ وابن عطية في المحرر الوجيسز
 ٢٨٤/٩ .

⁽٣) سورة الروم آية رقم ٢٧ .

غ) يريد به الإمام المبرّد .

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا اللَّمَاءُ اللَّمَاءُ بَنَى لَنَا اللَّمَاءُ اللَّمَاءُ اللَّمَاءُ اللَّ

وقول الآخر :

أَصْبَحْتُ أَمْنَحُكِ الصُّدُودَ وَإِنَّنِسي

_ قَسَمَاً إليكِ _ مع الصُّدُودِ لأَمْيَلُ(٢)

وقولُ الآخر :

لَعَمْــرُكَ ما أَدْرِي وإنّــي لَأَوْجَـــلُ

عَلَى أَيُّنَا تَعْدُو المَنِيَّةُ أُوُّلُ ٣٠

٢٥ ـــ وقولُه جَلَّ وعز : ﴿ أَبْصِرْ بِهِ وأَسْمِعْ .. ﴾ [آية ٢٦] .

المعنى : ما أبصَرَهُ وأسمَعَه (٤) ، أي هوعالمٌ بقصَّةِ أصحاب الكهف وغيرهم .

⁽١) البيت في ديوان الفرزدق ١٥٥/٢ والشاهد فيه أن ٥ أطول ، بمعنى طويل ، وليس أفعل تفضيل .

⁽٢) البيت للأحوص الأنصاري من قصيدة يمدح بها عمر بن عبدالعزيز ، وقد استشهد به سيبويه ١٩٠/١ وهو في المقتضب للمبرد ٢٣٣/٣ وفي خزانة الأدب ٤٨/٢ بلفظ « إني لأمنسحك الصُّدود ... الخ وأول القصيدة :

⁽٣). البيت لمغْنِ بنِ أُوْسِ المُزَنِي وهو في ديوانه ص٣٦ وهـو في خزانــة الأدب ٥٠٥/٣ والمنصف لابـن جني ٣٥/٣ .

قال الأخفش ٦١٨/٢ أي ما أبصره وأسمعه كما تقول : أكرم به أي ما أكرمه . قال قتادة : أي لا
 أحد أبصر من الله ولا أسمع . والصيغة صيغة تعجب وانظر البحر ١١٧/٦ .

٢٦ _ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ مَا لَهُـمْ مِنْ دُونِـهِ مِنْ وَلِكِيِّ ، وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ [آبة ٢٦] .

نظيرُه قولُـه تعالى ﴿ فَلَا يُظْهِـرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَـداً . إِلاَّ مَِنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾(') .

ومن قرأ ﴿ ولا تُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ (٢) فمعناه عنده: لاتنسبْ أحداً إلى أنه يعلمُ الغيبَ .

٧٧ _ وقولـهُ جلَّ وعزَّ : ﴿ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ، وَلَنْ تَجِــدَ مِنْ دُونِــهِ مُلْتَحَدًا ﴾ [آية ٢٧] .

ﻗﺎﻝ ﻣﺠﺎﻫﺪ : ﺃﻱ ﻣﻠﺠﺎً ﺃﻱ ﻳﻤﻨﻌﻚ ﻣﻨﻪ ﺟﻞّ ﻭﻋﺰ^(٣) .

قال أبو جعفر : وهو حسن في اللغة ، وأصله في اللغة من اللَّحدِ وهو من الميل والملحد : المائلُ عن الحقِّ ، العادلُ عنه ، فإذا أَلِحدُتَ إلى الشيء فقد ملتَ إليه (٤) .

⁽١) سورة الجن آية رقم ٢٦ ــ ٢٧ .

 ⁽٢) هذه قراءة ابن عامرٍ ، وهي من القراءات السبع ، كما في السبعة لابن مجاهد ص٣٩٠ والمنشر
 ٣١٠/٢ وقرأ الباقون ﴿ ولايشركُ في حكمهِ أحداً ﴾ بالرفع .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ١٥ ٢٣٣/ والدر المنثور ٢١٨/٤.

⁽ع) في الصحاح ٣٤/٢ : اللَّحْدُ : الشَّقُ في جانب القبر ، والملتحدُ : الملجأ ، لأن اللاجمىء يميل إليه . اهـ . وورد في المخطوطة « فإذا لجأت إلى الشيء » وهو تصحيفٌ وصوابه « فإذا لحدْتَ إلى الشيء » كما أثبتناه ، لأنه شرح لمعنى الملتحد .

٢٨ - وقوله جل وعز : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ
 وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ .. ﴾ [آية ٢٨].

رَوَى ابنُ عَجْلَان عن نافع عن ابن عمر قال: الصلاة المكتوبة(١).

قال مجاهد وإبراهيم : الصلواتُ الخمس(٢) .

٢٩ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَــةَ الحَيــاةِ
 الدُّنْيا .. ﴾ [آية ٢٨].

أي لاتتجاوزهم إلى المترفين^(٣) .

ورُويَ عن الحسن أنه قرأ ﴿ وَلَا تُعَدِّ عَيْنَــيْكَ عَنْهُـــمْ ﴾

⁽١)و(٢) يريد المصنف أن معنى ﴿ يدعون ربهم بالبغداة والعشيِّ ﴾ أي يصلُّون الصلوات الخمس ، في الصباح والمساء كما روى عن مجاهد وابن عمر وهذه الآية مشل قوله تعالى في سورة الأنعام ﴿ ولاتطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشيٰ ﴾ وانظر الآثار في السطبري ٢٠٣/٧ والدر المنشور ٢٠٠/٤ والحرر الوجيز ٢٩٢/٩ ورجح السطبري أن المراد بالآية أهل الذكر والدعاء والتسبيح والتمجيد ، ويدخل في الذكر الصلوات الخمس ، والله أعلم .

٣) قال الزجاج ٢٨١/٣ : أي لاتصرفْ بصرَك إلى غيرهم من ذوي الهيئات والزينة .

أقول: سبب نزول هذه الآية مارواه مسلم في صحيحه ١٢٧/٧ عن سعد بن أبي وقاص قال: « كنّا مع النبي عَلَيْكُ : اطرد هؤلاء لايجترئون علينا ، فوقع في نفس رسول الله ماشاء الله أن يقع ، فحدّث نفسه ، فأنزل الله ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم .. ﴾ الآية ، وانظر تفسير الحافظ ابن كثير ١٤٨/٥ .

بتشديد الدال والنصب(١).

٣٠ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ
 وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطاً ﴾ [آية ٢٨].

قال مجاهد: أي ضيّاعاً (٢).

قال أبو جعفر : وقيل : إسرافاً ، وقيل : ندماً ٣٠٠ .

وهذه الأقوالُ متقاربةٌ ، وهـو من الإفـراط في الشيء ، والتجـاوز

وييًن هذا أن سفيانَ بن سعيد قال : هو « عُيَيْن تُ بنُ حِصْنِ » .

وقال غيره : قال : أنا أشرفُ مُضَرَ وأَجَلُها .

فهذا هو التجاوزُ بعينه .

⁽١) هذه القراءة ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٩٣/٩ قال : ﴿ وَلا تُعَـدُ ﴾ بضم التاء وفتح العين وشدٌ الـدال المكسورة أي لاتجاوزها أنت عنهم ، وذكر أيضاً قراءة ﴿ وَلَا تُعْــــــــــــــ ﴾ بضم التاء وسكون العين إلخ وهما من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٢٧/٢ .

 ⁽٢) انظر الأثر في الطبري ٢٣٦/١٥ والدر المنشور ٢٢٠/٤ قال ابن كثير ١٤٩/٥ : أي أعماله وأفعاله سفة وتفريط وضياع .

⁽٣) ذكر هذه الأقوال الطبري ٢٣٧/١٥ وابن عطية ٢٩٣/٩ قال : والفُرُط يحتمـل أن يكـون بمعنـى التفريـط والتضييع ، ويحتمـل أن يكـون بمعنـى الإفـراط والإسراف ، أي أمـره وهـواه الـــذي هو بسبيله ضياعٌ ، وقد فسَّره المتأولون بالعبارتين أعني : التَّضييع ، والإسراف ، وعبَّر عنه خبَّاب بالهلاك ، وداود بالندامة ، وهذا كله تفسير بالمعنى ، وفي البخاري ٤٠٨/٨ ﴿ فُرُطاً ﴾ نَدَماً ـ

وقال الفراء : ﴿ فُرُطًا ﴾ : متروكاً ، قد تُركتْ فيه الطَّاعةُ(١) .

٣١ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ .. ﴾ [آية ٢٩] .

المعنى : وقل الذي جئتُكُمْ به ، الحقُّ من ربكم .

٣٢ ــ ثم قال جلَّ وعنو : ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكُفُـــرْ ..﴾ [آية ٢٩] .

هذا على التهديد^(۱).

٣٣ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لَلظَّالِمِينَ نَاراً .. ﴾ [آية ٢٩]. أي ٣٣ ــ ثم قال جلناها لهم عَتَاداً ، والعَتَادُ : الشابتُ الـلَّازمُ ، وهـو مشلُ العُدَّة (٣) .

٣٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا .. ﴾ [آية ٢٩] . السُّرَادِقُ في اللَّغةِ : كلَّ شيء محيط بشيء('') .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ١٤٠/٢ فقد جاء فيه ﴿ فُرَطاً ﴾ متروكاً قد تُرك فيـه الطاعـةُ ، وغُفِـل عنها ، ويُقال : إنه أفرط في القول فقال : نحن رءوسُ مضرَ وأشرافُها . وليس كذلك وهو « عُيينـةُ بن حصن » اهـ .

 ⁽۲) ظاهره أمرٌ وحقيقته وعيدٌ وتهديد ، كما قاله الزجَّاج في معانيه ۲۸۱/۳ فهو كقوله تعالى ﴿ اعملوا ما شئتم ﴾ .

 ⁽٣) انظر الصحاح للجوهري ١٠٥/٢ فقد قال فيه : العتيدُ : الشيءُ الحاضرُ المهيَّاأُ ، والْعَمَّادُ :
 العُدَّة ، يُقال : أخذ للأمر عُدَّته وعَتَاده ، أي أُهبته وآلته . له. .

 ⁽٤) هذا قول الزجاج كما في معانيه ٢٨٢/٣ وقال ابن عطية في المحرر ٢٩٥/٩ : السُّرادقُ : هو الجدارُ المحيطُ ، كالحجارة التي تدور وتُحيط بالفسطاط ، ومنه قول رُؤبة ﴿ سُرَادقُ المجدِ عليكَ مَمْدودُ ﴾ وانظر القاموس المحيط .

قيل: إنه يُراد به الدُّخان (١) ، الذي يحيط بالكُفَّارِ يومَ القيامةِ ، وهو الذي ذكرهُ اللَّهُ في قوله سبحانه ﴿ الْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي القيامةِ ، وهو الذي ذكرهُ اللَّهُ في قوله سبحانه ﴿ الْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي اللهِ ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴾ (٢) .

٣٥ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُعَاثُوا بِمَاءِ كَالْمُهُـــلِ يَشْوِي اللَّهُ عَلَمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

رَوَى هُشيـــم عن عَوْفٍ عن الحسن قال : جاء قوم إلى عبدالله بن مسعود ، يسألونه عن المُهْل ، فأخذ فضَّةً فأَذَابَها ، حتَّى المُاعت (٢) ، ثم أذِنَ لهم بالدخول ، فقال لهم : هذا أشبه بالمُهْل (٤) .

ورَوَى إسرائيل عن سِمَاكٍ عن عكرمة عن ابن عباس قال:

⁽۱) هذا القول ذكره ابن الجوزي عن ابن قتيبة ، وهو قولٌ مرجوحٌ ، والأظهر ما قاله ابن عباس أنه حائطٌ من نار ، وفي الحديث الشريف « لِسُوادِقِ النَّارِ أَربعةُ جُدُرٍ ، كِتَفُ كل جدارٍ مسيرةُ أَربعين سنة » أخرجه الترمذي رقم ٢٥٨٤ والحاكم ٢٠١/٤ وأحمد ٢٩/٣ .

⁽٢) سورة المرسلات آية رقم ٣٠.

⁽٣) أي أصبحت سائلةً كالماء المائع.

⁽٤) الأثر عن ابن مسعود أخرجه ابن جرير ٢٤٠/١٥ والسيوطي في الدر ٢٢١/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، ولفظه : « فدعا بذهبٍ وفضةٍ ، فأذابَه ، فلمّا ذاب قال : . هذا أشبه شيء بالمهل ، الذي هو شراب أهل النار ، ولونّه لونُ السماء ،غير أن شراب أهل النار ، أشدُّ حراً من هذا ٥ .

المُهْلُ: دُرْدِيُّ الزيتِ^(١).

قال أبو جعفر : وهـذه الأقـوالُ متقاربـةٌ ، وإنما هو ما تمهَّـلَ وسكَنَ ، وأكثرُ ما يُستعمل لدُرْدِيِّ الزيت ، كما قال ابن عباس .

٣٦ ـــ ثم قال جل وعــــــز : ﴿ يَشُوي الْوُجُــــــوَهَ بِئُسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴾ [آية ٢٩] .

المعنى : وساءت النَّارُ مرتفَقاً .

قال مجاهد: أي مجتمعاً^(٣).

وقال غيره : أي مجلساً^(١) .

⁽١)و(٢) انظر الآثار في الطبري ٢٤٠/١٥ والقرطبي ٣٩٤/١٠ وزاد المسير ٩٥/٥ ومعنسى دُرْدِيّ الزيت أي عَكَرِه وهو ما يبقى في آخر الزجاجة من الطّحل، وقولُ ابن عباس أظهرُ الأقوال وأشهرها ، ويؤيده ماجاء في حديث الترمذي عن النبي عُيِّلَةٍ في قوله تعالى ﴿ كَالْمُهْلِ يَشُويُ الوَجُهُهُ ﴾ قال : كَعَكر النزيت ، فإذا قرَّبه إلى وجهه سقطت فَرُوةُ وجهه فيه » الترمسذي الوُجُوهَ ﴾ قال : كَعَكر النزيت ، فإذا قرَّبه إلى وجهه سقطت فَرُوةُ وجهه فيه » الترمسذي ٤٠٤/٤ .

⁽٣)و(٤) انظر الطبري ٢٤٢/١٥ وابن كثير ١٥١/٥ والبحر المحيط ١٢١/٦ والمدر المنشور ٢٢١/٤ والمدر المنشور ٢٢١/٤ والله قولم قال في البحر ﴿ مُرْتَفَقاً ﴾ أي متكاً وهو قول الزجاج ، من الميرْفَق ، وهذا لمشاكلة قولم ﴿ وَحَسُنَتْ مرتفقاً ﴾ وإلاَّ فلا ارتفاق لأهل النار ولا اتكاء . اهـ وقال الحافظ ابسن كثير ما ١٥١/٥ : أي ساءت النار منزلاً ومقيلاً ومجتمعاً وموضعاً للارتفاق كما قال سبحانه ﴿ إنها ساءت مستقراً ومُقاماً ﴾ . اه .

قال أبو جعفر : والمعروفُ في اللَّغةِ أَنَّ المُرَّفَقُ : المُتَّكأُ ، وأنشد أهل اللغة :

َ إِنِّــي أَرِقْتُ فَبِتُّ اللَّيْــلَ مُرتَفِقَــاً كَأَنَّ عَيْنـيَ فِيهَـا الصَّابُ مَذْبُـوحُ^(١)

قال أبو جعفر : ولا يمتنع أن يكون المعنى : موضع مرتفق .

٣٧ _ وقوله جلَّ ذكرهُ: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، إِلَّا لَا يُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً ﴾ [آية ٣٠] .

قال أبو جعفر: حدثنا أبو عبدالله « أحمدُ بنُ علي بن سَهْلِ » قال : حدثنا محمد بنُ حُميد ، قال : نا يحيى بنُ الضُّريْسِ ، عن زُهيرِ بنِ معاوية ، عن أبي إسحاق ، عن البراءِ بنِ عازبٍ ، قال : قدمَ أعرابي إلى رسول الله عَيْلِي في حجّة الوداع _ والنبي واقـف بعرفات على ناقته الصَّهْباءِ _ فقال : إني رجلٌ متعلّم ، فأحبرْني عن قولِ الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ قال النبي عليه السلام : يا أعرابي ما أنتَ منهم بعيدٍ ، وما هم منك ببعيد ، هؤلاء الأربعةُ الَّذين هم وقوفٌ معي

⁽١) البيت لأبي ذُوَيب الهُذَليّ ، وهـو في ديـوان الهذليين ١٠٤/١ والكشاف ٣٨٩/٢ والـطبري ٥٠/١٥ والسطبري ٢٥ والصَّابُ شجرة مُرَّة لها لبن يؤذي العين إذا أصابها .

« أبو بكرٍ ، وعمرُ ، وعثمانُ ، وعليٌّ » فَأَعلِمْ قومكَ أَنَّ هذه الآية نزلتْ في هؤلاء الأربعة(١) .

٣٨ _ وقولُـه جلَّ وعزَّ : ﴿ أُوْلَئِكَ لَهُـمْ جَنَّـاتُ عَدْنٍ تَجْـرِي مِنْ تَحْتِهِـمُ الأَنْهَارُ .. ﴾ [آية ٣١] .

العَدْنُ : الإِقامةُ (٢) ، ثم قال : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الأَنْهَارُ ﴾ أي ماءُ الأنهار (٢) .

أَسَاوِرُ : جَمُّعُ أَسْوِرَةً ، وأَسْوِرَةٌ جَمُّعُ سِوَارٍ ، ويُقال : سُوارٌ .

⁽١) هذا الحديث ذكره الماوردي ، كما حكاه القرطبي في جامع الأحكام ٣٩٨/١٠ قال : وأسنده السُّهيلي في كتاب الأعلام ، قال : وأسنده النحاس في كتاب معاني القرآن ، وقد روينا جميع ذلك بالإجازة . اه. .

أقول: لم أره في كتب السنن ، ولا في الصحاح ، وهـؤلاء الخلفاءُ الراشدون الأربعة ، لاشك أنهم من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ولكنْ في النفس شيء من هذه الرواية ، فأسلوبها بعيدٌ عن روعة البيان النبوي ، والله أعلم .

 ⁽٢) في الصحاح ٢١٦٢/٦ : عدنتُ بالبلدِ : توطَّنتُه ، وعَدَنتِ الإبلُ : لزمْت أماكنها فلم تبرحها ،
 ومنه جنَّاتُ عدنٍ أي جنات إقامة .

 ⁽٣) الأنهار لا تجري وإنما تجري مياهُها ، فالآية على حذف مضاف والمعنى : تجري من تحتهم مياه
 أنهار الجنة ، كما ذكر المصنف ، وهذا مجاز معروفٌ في اللغة كقوله تعالى ﴿ وَكُم أَهلكنا من
 قرية ﴾ أي أهلكنا أهلها .

وحَكَى قُطْرُب(١) : أن ﴿ أَسَاوِرَ ﴾ جَمَعُ إِسُوارِ .

ولا يُعرف ذلك^(٢) .

السُندسُ: رقيقُ الدِّيباجِ ، والاستبرقُ: ثخينه (٢) .

٤١ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الأَرَائِكِ .. ﴾ [آية ٣١] .
 وهي السُّرُرُ في الحِجَالِ^(٤) .

٤٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقاً ﴾ [آية ٣١].
 أي حَسُنت الجنة مرتفقاً .

٤٣ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَاً رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا
 جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ .. ﴾ [آبة ٣٣] .

⁽۱) ذكر هذا القول القرطبي ٣٩٦/١٠ فقال : وحكى قطرب في واحد الأساور إسوار . و قطرب صاحب شذوذ ، قد تركه يعقوب وغيره فلم يذكره . اه. . وقطرب هو محمد بن المستنير تقدمت تجمعه .

 ⁽٢) انظر معاني الزجاج ٢٨٣/٣ وقال في الصحاح ٢٩٠/٢ : السَّوار : سِوارُ المرأة ، وجمعه أسورة ،
 وجمع الجمع أساورة ، وأساورُ ، وقال بو عمرو بن العلاء : واحدها إسوار .. اهـ .

⁽٣) في انخطوطة : والاستبرق : « محكمة » وهو ... والله أعلم ... مصحَّفٌ عن لفظ « تخينه » قال الطبري ٥ ٢٤٣/١ : والسندسُ مارقٌ من الديباج ، والاستبرقُ ما غلُظَ منه وتَخُن . اهـ وكذلك قال الجوهري في الصحاح ١٤٥٠/٤ : والاستبرقُ : الديباجُ الغليظُ .

 ⁽٤) الحِجال : جمع حَجَلة ، وهي كالقبة ، وموضع يُزيَّن بالستور والثياب والأسرَّة للعروس .

يُروى أن اليهود قالوا: سَلُوه عن أصحاب الكهفِ ، وعن الرُّوحِ ، وعن رجلين ؟ فأنزل اللهُ عزَّ وجلَّ هذا ، وجعله مثلاً لجميع النَّاس .

٤٤ - ثم قال جل وعز : ﴿ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَحْلِ .. ﴾ [آية ٢٢].
 أي حوَّطْناهما به ، وقد حفَّ القومُ بفلانٍ : إذا حَدَقوا(١) .

٤٥ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعَاً ﴾ [آية ٣٢].
 فأخبر أنه ليس بينهما إلاَّ عمرانٌ (٢).

٢٦ هـ ثم أخبر أنهما في تأدية الحَمْلِ والشَّمر على النهاية ، فقال : ﴿ كِلْتَنَا الْحَبْنَانُ إِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْهُ شَيْئًا ﴾ [آية ٣٣] .

أي ولم تنقص .

٤٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَزاً ﴾(٣) [آية ٣٣] .

⁽١) في الصحاح ١٤٥٦/٤ : حَدَقوا بالرجلِ ، وأَحْدَقوا به أي أحاطوا به .اهـ .

⁽٢) في المخطوطة ٥ إلا عمران ٥ بزيادة ٥ إلا ٥ ولعل الصواب حذفها والمعنى : جعلنا النخيل مطيفاً بهما ، قد أحاطت أشجار النخيل بالجنتين والبساتين ، لا يفصل بين الحديقتين إلا الزرع ، والله أعلم .

⁽٣) أي جعلنا النهر يسير وسط الحديقتين ، قال الزمخشري ٣٨٩/٢ : وصفَ العمارة بأنها متواصلةً متشابكة ، لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينها ، مع الشكل الحسن ، والترتيب الأنيق ، ونعتها بوفاء الثار ، وتمام الأكل من غير نقص ، ثم بما هو أصلُ الخير ومادته من أمر الشرّب ، فجعله أفضل ما يُسقى به ، وهو السيح بالنهر الجاري فيها ، وكانت له إلى جانب الجنتين الموصوفتين ، الأموال الوافرة من الذهب والفضة اه .

فأخبر أنَّ شِرْبهما كان من نَهْرٍ ، وهو أغزرُ الشُّرب . ٨٤ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَكَانَ لَهُ ثُمُرٌ .. ﴾ [آية ٣٣] . ويُقرأ ﴿ ثَمَرٌ ﴾ (١) الثَّمرُ معروفٌ .

وفي الثُّمُرِ قولان :

أ _ قال مجاهد : كلَّ ما كان في القرآن من ثُمُرٍ فهو المالُ ، وما كان من ثُمَر فهو من الثَّمار^(۱) .

ب _ وقال أبو عمران الجوفي : الثُّمُرُ : أنواعُ المال ، والثَّمَرُ : الثُّمراتُ (") .

ج _ وقال أبو يزيد المدني : النَّمُرُ : الأصلُ ، والتَّمَـرُ : النَّمرةُ .

قال أبو جعفر: وكأنه يريد بالأصل الشجَّرَ ، وما أشبهها . وهذه الثلاثة الأقوالِ ترجع إلى معنىً واحد ، وهو أن التُّمُرَ: المَالُ^(٤) .

⁽١) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ وَكَانَ لَهُ ثُمُرٌ ﴾ مضمومة الثناء والميم ، وقرأ عاصم وأبو جعفر ﴿ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ﴾ بفتح الثاء والميم ، وكملا القراءتين من القراءات السبع المتواترة ، وانظر النشر ٢٩٠٠ والسبعة لابن مجاهد ص٣٩٠ .

⁽٢)و (٣) انظر الآثار في الطبري ٢٤٥/١٥ وابن الجوزي ٩٩/٥ والدر المنثور ٢٢٢/٤ .

⁽٤) قال الجُوهِري : النَّمرة وَاحدة الثمر والثمرات ، وجمع النَّمر ثِمارٌ مثل جبل وجبال . والنُّمرُ أيضاً المالُ المثمُّرُ . اهـ الصحاح مادة ثمر .

والقولُ الآخرُ: حدثنا أحمد بن شُعيب ، قال : أخبرَني عمرُانُ بن بكار ، قال : حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي قال : حدثنا شعيبُ بن إسحق ، قال : حدثنا هارون ، قال : حدثني أبان بن تغلب عن الأعمش أن الحجّاج قال : « لو سمعتُ أحداً يقول ﴿ وَكَانَ لَهُ ثُمُرٌ ﴾ لقطعتُ لسانه ، فقلتُ للأعمش : أتأخيذ بذلك ؟ قال : لا ، ولا نِعْمةَ عين (١) . فكان يقرأ ﴿ تُمُو ﴾ ويأخذه من جمع الثّمَر » .

قال أبو جعفر: فالتقدير على هذا القول، أنه جَمَع ثَمَرةً على ثِمارٍ ، ثم جمع ثِمَاراً على ثُمْرٍ ، وهو حسنٌ في العربية ، إلاَّ أنَّ القول الأوَلَ أشبه أحد والله أعلم لله أن قولة تعالى ﴿ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنَ آتَتُ الْحُلْهَا ﴾ يدلُ على أن له ثَمَراً (٢) .

٤٩ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ﴾ أي يخاطبه ﴿ أَمَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالاً وَأَعْزُ نَفَراً ﴾ [آية ٣٤].

 ⁽١) ذكره القرطبي في جامع أحكام القرآن عن الحجّاج ، ٤٠٣/١ ولا عبرة بقـول الحجـاج ، فإنـه معروف في اللغة ، ولهذا ردَّه الأعمش .

⁽٢) قال الزجاج في معانيه ٢٨٥/٣ : وقُرىء ﴿ وَكَانَ لَهُ تُمُرِّ ﴾ وقيل : النَّمر ما أخرجته الشجر ، والثَّمرُ المال ، يُقال : قد ثمَّر فلان مالاً ، والثَّمرَ ها هنا أحسن ، لأن قوله تعالى ﴿ كلتا الجُنتَيْنِ آتَتُ أَكُلَها ﴾ قد دلَّ على الثمر ، ويجوز أن يكون ثَمَرِّ جمع ثمرة ، وثمار جمع ثُمُو . اهـ وقال أبـ على الفارسي : من قال هو الـذهبُ والورِقُ ، فإنما قيـل له تُمُر على التفاؤل ، لأن الثَّمَر نماءٌ في ذي النَّمر ، وكونه ها هنا بالجني أشبه بالذهب والفضة . اهـ زاد المسير ٩٩٥٥ .

[النَّفَرُ: الرَّهطُ، وهو ما دون العَشَرة، وأراد هاهنا الأتباع، والحَدَم، والولد] (١٠).

٥ - قال الله جل وعز : ﴿ وَدَحُلَ جَنْتَهُ وَهُ وَ ظَالِهِ .. ﴾ [آية ٣٠] .

وكلُّ من كفر فقد ظلَّمَ نفسَه ، لأنه يُولجها النَّار .

١٥ _ ثم قال تعالى : ﴿ قَالَ مَا أَظُنُ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدَاً . وَمَا أَظُنُ الساعَةَ قَائِمَةً .. ﴾ [آية ٣٠] .

فكفر بالبعث ، وبأنَّ الدنيا تَفْني .

٥٢ ـــ ثُم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ حَيْراً مِنْهَا مُنْقَلِباً ﴾ [آية ٣٦] .

وهذا ممَّا يُسأل عنه فيُقال: كيف ينكرُ البعثَ ويقول: ﴿ وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي ﴾ ويحكُمُ أنه يُعْطَى خيراً منهما ؟

فالجوابُ: أن المعنى: ولئن رددتُ إلى ربي _ على قولك _ وقد أعطاني في الدنيا، فكما أعطاني في الدنيا فهو يعطيني في الآخرة (٢).

⁽١) سقط من المخطوطة وأثبتناه من جامع الأحكام للقرطبي ٤٠٣/١٠ .

 ⁽٢) هذا القول منه على سبيل الفرض والتقدير ، والمعنى : إن كان هناك بعث وجنة وناركما تزعم ،
 فسيكون حالي خيراً من حالك ، وسيعطيني الله خيراً من هذا وأفضل ، كما أعطاني في الدنيا ،
 قال ابن عباس : يقول : إن كان البعث حقاً فهو على الفرض والتقدير .

ونظيرُ هذا قولُه جلَّ وعز ﴿ أَيْنَ شُرَكَائِي ﴾(١) ؟ أي على قولكم .

ومن قرأ ﴿ مِنْهَا ﴾(٢) أراد الجنة .

٥٣ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ، أَكَفَـرْتَ بِالَّـذِي وَهُ .. ﴾ [آية ٣٧] .

فألزمه الكفرَ بقوله^{٣)} .

٤٥ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلاً ﴾ [آية ٣٧] .

أي كمَّلكَ .

فدلُّ هذا على أنه كان مشركاً .

 ⁽١) سورة القصص آية رقم ٦٣ وتمامها ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ ؟
 ومعلوم أن الله ليس له شركاء .

 ⁽٢) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ﴿خيراً منهما﴾ وقرأ أبو عمرو ، وعاصم ، والكسائي ﴿ خيراً منها ﴾ وكلتاهما من القراءات السبع كما في السبعة ص٣٩٠ .

⁽٣) إنما ألزمه الكفر لشكه في الآخرة بقوله ﴿ ولئنْ رُددتُ إِلَى رَبِي ﴾ فكل شاكٌّ في أمر البعث ، فهو كافر ، ولهذا قال ﴿ أَكَفَرَتَ بِاللَّذِي خَلَقْكَ ﴾ والاستفهام في الآية ﴿ أَكَفَرَتَ ﴾ استفهام إنكار وتوبيخ كما في البحر ١٢٧/٦ .

والمعنى : لكِنْ أنا^(١) .

٥٦ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَلَوْلَا إِذْ دَحَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَاشَاءَ اللَّـــهُ لَا قُوَّةَ إِلاَّ بِاللَّهِ .. ﴾ [آية ٣٩] .

المعنى : [هذه الجنة هي](١) ماشاءَ اللهُ .

ويجوز أن يكون المعنى : ماشاءَ اللهُ كانَ .

والمعنى: لا يكون لأحد إلاَّ ماشاء اللَّهُ ، وليس لأحد في بدنه ولا ماله قوَّةٌ إلاَّ باللَّهِ .

وَرَوَى عَمْرُو بنُ ميمونِ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عَيْلِيّة : (أَلَا أَدلُكَ على كلمةٍ من كنزِ الجنّةِ ، من تحت العــرش؟

⁽١) قال ابن عطية ٣١٢/٩ : من قرأ ﴿ لكنا ﴾ فأصله عنده : لكن أنا ، حُذفت الهمزة على غير قياس ، وأُدغمت النون في النون ، وقال بعض النحويين : نُقلت حركة الهمزة إلى النون فصارت « لَكِنَنا » ثم أُدغمت بعد ذلك فصارت « لَكِنَنا » وقرأ ابن مسعود ، والحسن على الأصل ﴿ لَكِنَ أَنا ﴾ اهـ وعدَّها في المحتسب ٢٠٩/٢ من الشواذ .

٢) ما بين الحاصرتين غير موجود في الأصل، وأثبتناه من تفسير القرطبي ٢٠١٠ ٤ ليتم المعنى، قال الزجاج في معانيه ٢٨٨٧٣ : ﴿ ولولا إذ دخلت جنتك ﴾ الجنة : البستانُ ﴿ ولولا ﴾ بمعنى هلا ، وتأويل الكلام التوبيخ ﴿ قلتَ ماشاء الله ﴾ أي الأمر ماشاء الله ، ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب ، ويكون التأويل : أيَّ شيء شاءه الله كان . اه. . وقال في البحر ٢٩٩٨ : لما ويتح المؤمنُ الكافر ، أورد له ما ينصحه به ، فحضَّه على أن يقول : إذا دخل جنته ﴿ ماشاء الله لاقوة إلا بالله ﴾ أي الأشياء مقدورة بمشيئة الله ، إن شاء أفقر ، وإن شاء أغنى ، وإن شاء خذل ، والذي شاءه الله كائن . اه. .

قال : قلتُ : بلى ، بأبي أنتَ وأمي يارسولَ اللَّهِ !! قال : « لا قوَّةَ إِلاَّ بِاللَّهِ » إذا قالها العبدُ ، قال الله : أسلمَ عبدي ، واستسْلَمَ)(١) .

٥٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالاً وَوَلَداً ، فَعَسَى رَبِّي أَن يُؤْتِينِ حَيْراً مِنْ جَنَّتِكَ .. ﴾ [آية ٤٠] .

يجوز أن يكون أراد في الدنيا ، وأن يكون أراد في الآخرة (٢) .

٥٨ ــ ثم قال جلَّ وعــز : ﴿ وَيُــرْسِلَ عَلَيْهَــا خُسْبَانَـاً مِنَ السَّمَاءِ .. ﴾ [آية ٤٠] .

قال قتادةُ والضحَّاكُ : أي عَذَاباً ٣٠ .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري ۱۰۲/۸ في كتاب الدعوات ، ومسلم في كتاب الذكرر « باب استحباب خفض الصوت بالذكر » ۷۳/۸ . ولفظ البخاري : « ألا أدلك على كنزٍ من كنوز الجنة ؟ لاحول ولا قوة إلا بالله » وأما الرواية الي ذكرها المصنف فهي من رواية أحمد في المسند ٢٣٥/٢ وتتمة الحديث كما في المسند : قال عمرو قلتُ لأبي هريرة « لا حول ولا قوة إلا بالله» فقال : لا ، إنها في سورة الكهف ﴿ ولولا إذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوة إلا بالله ﴾ .

⁽٢) رجَّح ابن كثير المعنى الثاني فقال ٥٥/٥ ﴿ خيراً من جنتك ﴾ أي في الدار الآخرة ، وأما أبو حيان في البحر ١٢٩/٦ فقال : أردف النصيحة بترجيةٍ من الله ، وتوقعه أن يقلب ما به وما بصاحبه من الفقر والغنى ، والمعنى : إني أتوقع من صنع الله وإحسانه ، أن يمنحني جنة خيراً من جنتك لإيماني به ، ويزيل عنك نعمته لكفرك به ، ويخرِّب بستانك . اه. . وذكر ابن عطية القولين ٢١٥/٩ ودلَّل لكل منهما .

⁽٣) الأثر أخرجـه ابـن جريـر ٢٤٩/١٥ وابـن كنير ١٥٥/٥ والسيوطـي في الـدر ٢٢٤/٥ قال ابـن كنير : وهو قول ابن عباس ، والضحاك ، وقتادة ، ومالك عن الزهري . اهـ .

وقال أبو عُبيدة : هي المرامي^(١) [جمع مرماة وشيء فيسه الحصب]^(٢) .

والمعروف في اللغة : أن الحُسْبانَ والحساب واحدٌ ، قال الله جلَّ وعز ﴿ الشَّمْسُ وَالقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴾ (٣) .

وقولُ قتادةَ والضحَّاكُ صحيحُ المعنى ، كأنه قال : أو يرسلَ عليها عذابَ حِسَابِ ما كسبتْ يداه ، وهو مثلُ قوله تعالى ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ (٤) .

٥٥ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَتُصْبِحَ صَعِيداً زَلَقا ﴾ [آبة ٤٠] .

الصَّعيدُ في اللغة : وجهُ الأرض الذي لانباتَ عليه . والزَّلَق : ما تَزلُّ فيه الأقدامُ (°) .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٤٠٣/١ قال : مجازها : مرامي ، وواحدتها حُسبانـــة أي ناراً تحرقها . اهـ .

⁽٢) ما بين الحاصرتين من هامش المخطوطة .

⁽٣/ سورة الرحمن آية رقم ٥.

⁽٤) سورة يوسف آية رقم ٨٢ وتمامها ﴿ واسأل القرية التي كنـا فيها ، والعيـرَ التَّـي أقبلنـا فيها ، وإنَّـا لصادقون ﴾ .

⁽٥) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٤٠٣/١ وقال في البحر ١٢٣/٦ : الزَّلْقُ : ما لايشبت فيه القدم من الأرض ، والمعنى : أي تصبح أرضاً جرداء لا نبات فيها من كَرْم ، ولا زرع ، قد احتسرق جميع ذلك فبقيت يباباً قفراً ، تنزلق عليها الأقدام .

٦٠ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَوْ يُصْبِحَ مَاوُهَا غَوْرًا .. ﴾ [آية ١١] .
 أي غائراً ، والتقديرُ : ذا غَوْرِ (١) .

٦١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَباً ﴾ [آية ٤١].
 أي لم يبق له أثر ، فيُطلب من أجله .

٦٢ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ .. ﴾ [آية ٢٤] .
 أي أحاط اللَّهُ العذابَ بشمره (٢) .

٦٣ _ ثم قال تعالى: ﴿ فَأَصْبَحَ يُقَالِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَ قَ _ ٦٣ فِيهَا .. ﴾ [آية ٤٢].

وهذا يوصف به النَّادمُ^(٣) .

٦٤ ـــ ثِم قال جل وعز : ﴿ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا .. ﴾ [آية ٤٢] .

⁽۱) قال الحافظ ابن كثير ٥/٥٥١ : والغَوْرُ : مصدرٌ بمعنى غائر ، وهو أبلغ منه كما قال الشاعر « تظلُّ جياده نَوْحاً عليه » بمعنى نائحات ، قال : والغائرُ في الأرض : ضدُّ النابع الـذي يطلب وجه الأرض ، والغائر الـذي يطلب أسفلها كما قال تعالى ﴿ قل أرأيتم إن أصبع ماؤكم غوراً ﴾ اهـ .

⁽٢) قال في البحر ١٣٠/٦ : واللفظ عبارةً عن الإهلاك ، وأصلهُ من أحاط به العدوُّ ، وهو استدارته به من جوانبه ، ومتى أحاط به ملكه واستولى عليه ، ثم استعملت في كل إهلاك ، ومنه قوله تعالى ﴿ إِلاَّ أَن يُحاط بكم ﴾ .

⁽٣) قال ابن الجوزي ١٠٢/٥ : أي يضرب بيدٍ على يد ، وهذا فعل المتلهِّف ، المتأسف على فائتٍ أو خسارة ، ونحوهما .

الخاويةُ في اللغة : الخاليةُ ، والعُروشُ : السُّقُوفُ .

والمعنى : أن حيطانها قيامٌ ، وقد سقطتْ سقوفها ، فكأنَّ الحيطان على السُّقوف(١) .

٥٥ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَلَـمْ تَكُـنْ لَهُ فِئَـةٌ يَنْصُرُونَـهُ مِنْ دُونِ اللّهِ .. ﴾ [آية ٤٣].

قال مجاهد: أي عشيرة (^{٢)}.

٦٦ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ هُنَالِكَ الوَلَايَةُ لِلَّهِ الحَقِّ .. ﴾ [آية ٤٤] .

أي يؤمنون باللهِ وحده ، ويتبرَّءون ممَّا كانوا يعبدون (٣) . ويُقرأ : الولاية بكسر الواو (٤) .

والمعنى على الفتح ، لأن الولاية المعروفُ أنَّها الإمارةُ .

٦٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ هُوَ خيرٌ ثَوَابَاً وَحَيْرٌ عُقْبَاً ﴾ [آية ١٤] .

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٨٩/٣ فقد قال : تهدمت سقوفها فصارت في قرارها ، وصارت الحيطان كأنها على السقوف .

 ⁽٢) الأثر في الطبري ٢٥١/١٥ وابن كثير ١٥٦/٥ والـدر المنشور ٢٢٤/٤ وعزاه السيوطي إلى ابن
 المنذر ، وابن أبي حاتم .

 ⁽٣) الوَلاية : بالفتح : النَّصْرةُ والتوليِّ أي في ذلك المقام وتلك الحال ، تكون النَّصرةُ للَّهِ وحده لايقـدر
 عليها أحد سواه .

 ⁽٤) قرأ حمزة (الولاية) بكسر الواو ، وقرأ الباقون ﴿ الوَلَايةُ ﴾ بالفتح ، وهما قراءتان سبعيتان ، وانظر
 السبعة لابن مجاهد ص ٣٩٢ .

العُقْبُ ــ عند أهل اللغة ــ والعُقْبى ، والعَاقِبةُ واحدٌ ، وهـو ما يصير إليه الأمر(١) .

الهشيم : ما جف من الثياب أو تفتَّت ، ويُقال : هشمتُه أي كسرتُه (٢) .

٦٩ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ تَذْرُوهُ الرَّيَاحُ .. ﴾ [آية ١٥] .

أي تنسفه^(۴) .

ضربَ اللهُ هذا المشلَ للحياةِ الدُّنيا ، لأنَّ ما مضى منها ، بمنزلةِ ما لم يكن .

٧٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ حَيْسِرٌ عِنْكَ رَبِّكَ ثَبِّكَ عَنْدَ وَبَلِكَ عَنْدَ وَبَلْكَ عَنْدَ وَبَلْكُ وَقُولُهُ مِنْ وَقُولُهُ عَنْدُ وَقُولُهُ عَنْدُ وَقُولُهُ عَنْدُ وَمِنْ وَمُؤْمِنَا فَا عَنْدُ وَلَهُ وَالْبَاقِيمَ وَاللَّهُ عَنْدُ وَالْمُعَالِمُ عَنْدُ وَمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنِ وَمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَنْدُ وَاللَّهُ وَلَا لَا عَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّالَّالِمُولَا لَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّاللَّالَّالِمُ وَالّ

⁽١) هذا قول أبي عُبيدة في مجاز القرآن ٤٠٥/١ قال : العاقبةُ ، والعُقبي ، والعُقبة كلهنَّ واحد .

⁽٢) قال الزجاج ٢٩١/٣ : الهشيم : النبات الجافّ الذي تسفيه الريح . وقال الجوهري في الصحاح ٢٠٥٨٥ الهشم : كسر الشيء اليابس ، والهشيم من النبات : اليابس المتكسر ، والشجرة البالية يأخذها الحاطب . اه .

⁽٣) قال أبوغبيدة : ﴿ تَذْرُوهُ الرِّياحُ ﴾ أي تُطَيِّرهُ وَتُفَرِّقه ، يُقال : ذَرَتْه الريحُ تذروه ، وأذرته تُذْريه اهـ مجاز القرآن ٢٠٥/١ .

قال أبو جعفر: حدثنا أبو بكر « جعفَرُ بنُ محمَّدٍ » قال : حدثنا قتيبةُ بن سعيد ، قال : حدثنا خالدٌ هو « ابنُ عبدِ اللَّهِ (ا عن عبداللك ، عن عطاء ، عن ابن عبداللك ، عن عطاء ، عن ابن عبداللك ، ولا إله إلاَّ الله ، والحمدُ للَّهِ ، ولا إله إلاَّ الله ، واللَّهُ أكبرُ) .

وحدثنا أبو بكر قال: حدثنا قتيبة بن سعيد ، عن مالك بن أنس ، عن عمارة بن صيّاد ، عن سعيد بن المسيّب ، أنه كان يقول في ﴿ الْبَاقِياتِ الصَّالِحَاتِ ﴾ إنها قول العبد: (سبحانَ اللّهِ ، واللهُ أكبر ، والحمدُ للّهِ ، ولا إله إلاّ اللهُ ، ولاحول ولا قوة إلاّ باللهِ) (٢٠).

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ٢٥٤/١ وابن الجوزي في زاد المسير ١٠٤/٥ وابس كثير ١٥٧/٥ وهو قول مجاهد ، وعطاء ، وعكرمة ، والضحاك ، وزاد في بعض الروايات (ولا حول ولا قوة إلا بالله) .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٥٦/١٥ وابين كثير ١٥٨/٥ وابين الجوزي ١٠٤/٥ والقرطبي ١٥٤/١٠ وواد أحمد في وأخرجه مالك في الموطأ ٢١٠/١ عن عُمارة بن صيّاد ، عن سعيد بن المسيب ، ورواد أحمد في المسند ٢٦٧/٤ من حديث النعمان بن بشير مرفوعاً قال : خرج علينا رسول الله عَيْقَالَةُ ونحن في المسجد بعد صلاة العشاء .. وفيه قوله عَيْقَالَةُ « أَلَا وإن سبحان الله ، والحمد لله ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، هنَّ الباقيات الصالحاتُ » .

وفي حديث المعراج قال إبراهيم لنبينا عليه الصلاة والسلام : أقرىءُ أمتك مني السلام ، وأبلغهم أن الجنة طيَّبةُ التربة ، عذبةُ الماءِ ، وأنها قيعان ، وأن غِرَاسها « سبحان الله ، والحمد للَّه ، ولا إله إلا الله ، واللهُ أكبرُ » رواه الترمذي .

قال أبو جعفر: ورُوي عن ابنِ عباس أيضاً أنه قال: ﴿ الْبَاقِياتُ الصَّالِحَاتُ ﴾: « الصلاةُ ، والصومُ ، والحجُ ، والغزوُ ، والتهليلْ ، والتسبيحُ »(١).

ولا يمتنع شيءٌ من هذا عند أهل اللغة ، لأنه كلُّ ما بقي ثوابُه ، جاز أن يُقال له هذا .

٧٧ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴾ [آية ٤٦] .

أي خيرُ ما يُؤمَّلُ .

في قوله ﴿ بارزة ﴾ قولان :

أ**حدهما** : قد اجْتُثَّت ثمارُها ، وقُلِعت جبالُها ، وهُـدم بنيـانها ، فهي بارزةٌ أي ظاهرة .

وعلى هذا القولِ أهلُ التفسيرِ ، وهو البيِّنُ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٥ ٢ / ٢٥ ٦ بأوسع من هذا ، وأخرجه السيوطي في الدر المنشور عن ابنَ عباس ٢ / ٢٥ ٥ وعزاه إلى ابن المنذر وابن مردوبه قال : ﴿ الباقيات الصالحات ﴾ هي : ذكر الله ، والصلاة على محمد رسول الله ، والصلاة ، والصيام ، والحج ، والصدقة ، والعتق ، والجهاد ، والصلة ، وجميع أعمال الحسنات ، وهن الباقيات الصالحات التي تبقى لأهلها في الجنة » وهو ما رجحه الطبري .

والقولُ الآخر: إن معنى ﴿ بَارِزَةً ﴾ قد أُبــرِزَ منِ فيها من الموتى ، فيكونُ هذا على النَّسبَ ، كما قال : ﴿ كِلِيني لِهَــمُّ يَاأُمَيْمـــةَ نَاصِب ﴾ (١) .

٧٣ _ ثم قال جل وعــز : ﴿ وَحَشَرُنَاهُــمْ فَلَــــمْ نَعَـــادِرْ مِنْهُـــمْ أَحَداً ﴾ [آية ٤٧] .

أي لم نُبقِ^(٢).

٢٤ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًا .. ﴾ [آية ١٤].
 أي لا يسترهم شيءٌ ، ولا يحجبهُم (٣).

(۱) هذا مطلع قصيدة للنابغة الذبياني يمدح فيها عمرو بن الحارث ، وهو في ديوانه ص ٤٠ :

كلين على همّ ياأميم أي ذو نصب ، فهو منصب ، وناصب على معنى النسب أي همّ ذي نصب .

(٢) قال القرطبي ٤١٧/١٠ ﴿ فلم نغادر منهم أحداً ﴾ أي لم نترك ، يُقال : غادرتُ كذا أي تركتهُ ، قال عنترة :

غَادَرُتُ مِ مُتَعَفِّر راً أَوْصَالُ مِ والقَ مِمْ بِين مُجَرَّج ومُجَ لَلَ والقَ مَ بِين مُجَرِّج ومُجَ لَلُ والمغادرةُ : التركُ ، ومنه الغدرُ لأنه تركُ الوفاء ، ومعنى الآية : حشرنا برَّهم وفاجرهم ، وجنَّهم وإنسهم ، فلم نترك منهم أحداً . اهم .

(٣) المُراد أنهم عُرضوا جميعا مصفوفين ، لا يحجب أحدٌ أحداً كا قال مقاتىل : يُعرضون صفاً بعد صف ، كل أمةٍ وزمرةٍ صفاً ، وإلى هذا ذهب الزجاج في معانيه ٢٩٢/٣ حيث قال : معناه أنهم كلهم ظاهرون لله ، تُرى جماعتهُم كا يُرى كل واحدٍ منهم ، لا يحجب واحدٌ واحداً . اه. .

٥٧ _ ثم قال جل وعــز : ﴿ لَقَــدْ جِئْتُمُونَــا كَمَــا حَلَقْنَاكُـــم أُوَّلَ مَرَّةٍ .. ﴾ [آية ٤٨].

قيل: معناه: بعثناكم كما خلقناكم أوَّلَ مرَّة (١).

وقيل: هو كما رُوي أنهم يُحشرون حُفاةً [عُراة] غُرُلاً (٢) .

٧٦ _ ثم قال جل وعـــز : ﴿ بَلْ زَعَمْتُــــمْ أَنْ لَنْ نَجْعَــــلَ لَكُــــمْ مَوْعِدَاً ﴾ [آية ٤٨] .

أي كنتم تنكرون البعث .

٧٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَوُضِعَ الكِتَابُ .. ﴾ [آية ١٠] .

في الكلام حذف : والمعنسى : ووُضِعَ الكتابُ في يدِ كلِّ امرىءِ ، إمَّا في بمينه ، وإمَّا في شماله .

⁽١) انظر معماني القرآن للزجاج ٢٩٢/٣ فقـد جاء فيـه : أي بعثناكم كما خلقناكم ، قال : وجـاء في التفسير أنهم يحشرون حفاة عراة غرلاً .

⁽٢) معنى « غُرْلاً » جمع أغْرَل ، وهو الأقلف الذي لم يُختتن ، وقد سقط من المخطوطة « عُرَاة » وأثبتناها من تفسير القرطبي ، والمصنف يشير إلى الحديث الذي رواه البخاري ومسلم عن عبدالله بن عباس قال : قام فينا رسول الله عَيَّاتُهُ بموعظة فقال : ياأيها الناسُ إنكم محشورون إلى الله حفاة ، عُراة ، عُرلاً ﴿ كَمَا بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين ﴾ ألا وإن الله حفاة ، عُراة يكسى يوم القيامة ، إبراهيمُ عليه السلام ، ألا وإنه سيجاء برجالٍ من أمتي ، فيؤخذ بهم ذات الشمال _ أي إلى جهنم _ فأقول : يارب أصحابي ، فيقول : إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك .. إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم ، فأقول : سُحْقاً ، سُحْقاً ، سُحْقاً ، وانظر الروايات في جامع الأصول ٢٤/١٠

٧٨ ــ ثم يين هذا بقوله ﴿ فَتَـرَى المُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيـهِ ، وَيَقُولُونَ
 يَاوَيْلَتَنَا مَا لِهَـــذَا الكِتــاب ، لَا يُعَــادِرُ صَغِيـــرَةً وَلَا كَبِيـــرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا .. ﴾ [آية ٤٤].

[أي تراهم خائفين وجلين مما فيه من أعمالهم السيئة ، ويقولون : ما شأن هذا الكتاب لايبقي صغيرة من ذنوبنا ولا كبيرة إلا حفظها وضبطها](١) .

٧٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِـــمُ رَبُّكَ أَبُكَ وَمِكُ اللَّهِ ٤٩] .

أي إنما تقع العقوبة على المجازاة .

وأصلُ الظلم في اللغة : وضعُ الشيء في غير موضعه .

٨٠ ـــ وقولـه جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُـدُوا لِآدَمَ ، فَسَجَـدُوا اللَّهَ الْبِلِيسَ كَانَ مِنَ الجِنِّ .. ﴾ [آية ٥٠].

في هذا قولان :

أحدهما : أنه نُسِبَ إلى الجنِّ لأنه عمِلَ عملَهم .

والقول الآخر : أنه منهم(٢) .

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وهنو تفسير للآية الكريمة التي أوردها المصنف ، وقد أثبتناها من تفسير الطبري .

⁽٢) أي من الجنَّ ، وهـ ذا القـول هو الأصحُّ والأظهـر ، وإليـه ذهب الحسن البصري ، وقتـادة ، قال =

٨١ ـــ ثم قال جمل وعز : ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ .. ﴾ [آية .ه] . أي فخرج .

وحكى القَّراءُ: فسَقَتِ الرُّطَبةُ: إذا خرجت من قِشْرها(١). وقال رُؤْبَةُ:

> يَهْوِينَ فِي نَجْدٍ وَغَوْراً غَائِراً فَوَاسِقَاً عَن قَصْدهَا جَوَائِرَا^(٢)

وفي هذه الآية سؤال:

الحسن: ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين . ومما يؤيد هذا القول ويقوِّيه الأدلة الآتية :
 ١ __ إن الملائكة خلقت من نور ، كما وردت به الأحاديث الصحيحة ، وإبليس خُلِقَ من نار وخلقته من طين ﴾ فطبيعتهما مختلفة .

٢ ـــ إن الملائكة منزهون عن المعصية ﴿ لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ وإبليس
 كفر بربه وعصى أمره .

٣ ـــ الملائكة لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة ،ولايتناكحون ولا يتناسلون وليس لهم ذرية ولا نسل ،
 وإبليس له ذرية وبنون ﴿ أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني ﴾ ؟

٤ __ النص الصريح الواضح في هذه السورة الكريمة على أنه من الجن ﴿ كَانَ مِنَ الْجَنَ فَفُسَقَ عَن أَمْرَ رَبِه ﴾ وكفي بالآية حجة وبرهاناً .

⁽١) قال الفراء في معانيه ١٤٧/٢ ﴿ ففسق عن أمر ربَّه ﴾ أي خرج عن طاعة ربه ، والعرب تقول : فسقت الرُّطبة من جلدها وقشرها لخروجها منه ، وسميت الفأرة فويسقة لخروجها من جُمحرها على الناس . اهـ .

⁽۲) البيت لرؤبة بن العجاج وهو في ملحق ديوانه ص ١٩٠ وقد استشهد به الأزهري في تهذيب اللغة ١٤/٨ وجاء في لسان العرب لابن منظور ٣٠٨/١٠ بلفظ « فواسقاً عن أمره جوائرا » وهـو في الطبري ٢٦١/١٥ ومجاز القرآن لأني عبيدة ٤٠٦/١ وشواهد الكشاف ص ١١٠ .

يُقال : ما معنى ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ ؟ ففى هذا قولان :

أحلهما: _ وهو مذهب الخليل وسيبويه _ أن المعنى: أتاه النفسقُ لمَّا أُمِرَ فعصَى، فكانَ سببَ النفسقِ أمرُربِّه، كما تقول: أطعمتُه عن جُوعٍ(١).

والقولُ الآخرُ: __ وهو مذهبُ محمـــد بن قُطْــرب __ أن المعنى: ففسق عن ردِّ أمر ربه (٢) .

٨٢ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرَّيْتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ

 ⁽١) ذكره الزجاج في معانيه ٣٩٤/٣ واختاره ورجحه على الأقوال الأخرى ، وعبارته ﴿ فَفَسَقَ عن أمرِ
 ربّه ﴾ فيه ثلاثة أوجه :

أ _ يجوز أن يكون معناه : خرج عن أمر ربه ، يُقال : فعقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها . ب _ وقال قطرب : يجوز أن يكون معناه : فسق عن ردِّ أمر ربه .

ج _ ومذهب سيبويه والخليل _ وهو الحقُّ عندنا _ أن معنى ﴿ فَسَقَ عن أمرِ ربَّه ﴾ : أتماه الفسق لمَّا أُمِرَ فعصى ، فكان سببَ فسقه أمرُ ربَّه ، كما تقول : أطعَمَهُ عن جوع ، وكساه عن عُرْي ، المعنى : كان سببَ فسقه الأمرُ بالسجود ، كما كان سببَ الإطعام الجوعُ ، وسببَ الكسوةِ العريُ . اه. .

أقول : أما شيخ المفسرين الإِمام الطبري ، فقـد ذهب إلى القـول الأول واختـاره في جامـع البيــان ٥ ٢٦١/١ وهو قول الفراء ، قال ابن جرير ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبُه ﴾ عدل عنـه ومــال . أقــول : وهذا القول أوضح وأظهر .

 ⁽۲) هذا القول حكاه ابن جرير عن بعض أهـل البصرة ٢٦١/١٥ وابـن الجوزي ١٠٠٨/٥ وهـو على
 حذف مضاف مثل ﴿ واسأل القرية) .

عَدُوُّ .. ﴾ ؟ [آية ٥٠] . أي أعداء (١)

٨٣ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلاًّ ﴾ [آية ٥٠].

أي بئس ما استبدلوا من طاعة اللَّهِ ، طاعة إبليسَ .

٨٤ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ مَا أَشْهَدْتُهُ مُ خَلْقَ السَّمَــوَاتِ وَالأَرْضِ ،
 وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ .. ﴾ [آية ١٥].

أي لم يكونوا موجودين إذْ ذاكَ .

رَوَى معمرٌ عن قتادة قال : أعواناً (٢) .

قال أبو جعفر : وكذلك هو في اللغة ، يُقــــال : عَضَدَني فلانٌ ، وعَاضَدَني : أي أعانَني وأعزَّني^(٣) .

⁽١) ﴿ عَلُوٌّ ﴾ اسم جنس بمعنى أعداء ، كما حكاه المصنف ، كقوله سبحانه ﴿ والعصر . إن الإنسان لفي خسر ﴾ المراد من الإنسان الناس بدليل الاستثناء .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٦٣/١٥ وابن كثير ١٦٦/٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٤ .

⁽٣) قال في الصحاح ٥٠٩/٢ : عضدتُه أعضدُه بالضمِّ : أعنتُه ، والمعاضدةُ : المعاونةُ ، واعتضدتُ بغلانٍ أي استعنتُ به . اه . قال القرطبي ٢/١١ : الأصلُ فيه عَضدُ اليد ، ثم يوضع موضع العون ، لأن اليد قوامُها العضدُ ، يُقال : عَضده وعاضدَه على كذا : إذا أعانه وأعزَّه ، ومنه قوله تعالى ﴿ سنشدُ عَضدَك بأحيك ﴾ أي سنعينك بأخيك .

٨٦ _ وقوله جل وعز : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوْا شُرَكَائِمِي الَّذِينَ زَعَمْتُــمْ ، وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقَاً ﴾ [آية ٥٠] . وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقَاً ﴾ [آية ٥٠] . وفي معناه أقوال :

رَوَى عَلَيْ بنُ أَبِي طَلَحَةً عن ابن عباس قال : مَهْلِكاً (١) . وَكَذَلَكُ قَالَ الضّحَاكُ (٢) .

ورَوَى مَعْمرٌ عن قتادة قال : هلاكاً (°°) .

وَرَوى يزيدُ بنُ درهـم عن أنس بنِ مالكِ في قولـه تعـالى ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴾ .

قال : وادياً من قيح ودم في جهنم(1) .

ورَوَى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : وادٍ في جهنم (°) .
وكـــذلك قال نؤفٌ ، إلا أنـــــه قال : يحجـــــز بينهم وبين المؤمنين (¹) .

وقال أبو عُبيدة : ﴿ مَوْبِقًا ﴾ : موعداً (٧) .

⁽١-٦) انظر الآثار في الطبري ٢٦٥/١ والقرطبي ٣/١٦ والبحر المحيط ١٣٧/٦ والدر المنشور ٢٨/٤ والحرر الوجيز لابن عطية ٣٣٥/٩ ورجح ابين جريس في جامع البيان قول ابين عباس فقال : « وأولى الأقوال ماذكرناه عن ابن عباس أنه المهلك ، وذلك أن العرب تقول في كلامها : قد أوبقتُ فلاناً : إذا أهلكته ، ومنه قوله سبحانه ﴿ أو يوبقهنَّ بما كسبوا ﴾ بمعنى يهلكهن. اهرانظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢/١، وقد ضعَف هذا القول ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٣٥/٩ وقد ضعَف هذا واختار أنه المهلك .

وقال عوف (١): ﴿ مَوْبِقَاً ﴾: أي جعلنا بينهم عداوة (٢). قال أبو جعفر: وأصحُّ هذه الأقوالِ الأولُ ، لأنه معروفٌ في اللغة أن يُقال: وَبِقَ ، يَوْبَقُ ، وَيَابَقُ ، وَيَثْبَقُ .

وَوَبَقَ يَبِق : إذا هَلَك ، وأوبقه الله أي أهلكه (٣) .

ومنه : ﴿ أَوْ يُوبِقُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا ﴾('') .

ومنه : أُوبِقَتْ فلاناً ذنوبُه .

فالمعنى : جعلنا تواصلهم في الدنيا ، مَهْلَكاً لهم في الآخرة (٥) . إلاَّ أنه يجوز أن يُسمَّى الوادي « مَوْبِقاً » لأنه يُهْلكُ .

٨٧ _ ثم قال جلَّ وعــز : ﴿ وَرَأَى المُجْرِمُــونَ النَّــارَ فَظَنُــوا أَنَّهُــمْ مُوَاقِعُوهَا ..﴾ [آية ٣٥] .

رَوَى مَعْمَرُ عن قتادة قال : أيقنوا(١) .

⁽١) في التهذيب ١٦٦/٨ (عوف بن أبي جَميِلة) العبدي الهجري ، قال أحمد : ثقــة صالـــخ الحديث ، وقال ابن معين : ثقة ، وقال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث ، وكان يتشيَّع ، توفي سنة ١٤٧ هـ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير عن عوف عن الحسن ٢٦٤/١٥ .

⁽٣) انظر الصحاح ، والقاموس المحيط مادة وبق .

⁽٤) سورة الشورى آية رقم ٣٤.

⁽٥) هذا قول الفراء في معانيه ١٤٧/٢.

⁽٦) الأثر في الطبري ٥١/٥٦٥ والدر المنثور ٢٢٨/٤ ولفظه عن قتادة : علموا أنهم مواقعوها . فظنَّ ==

٨٨ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفاً ﴾ [آية ٥٣].
 قال أبو عبيدة : أي معدلاً (١) .

٨٩ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا القُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مِنْ كُلِّ مِنْ كُلِّ مَثَل ، وَكَانَ الإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴾ [آية ٤٥] .

قيل: يُراد بالإنسان هاهنا: الكفارُ، وهو في معنى جماعة، كما قال تعالى ﴿ إِنَّ الإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ. إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾(٢).

وقيل : هو عامً .

وفي الحديث ما يدلُ على أنه عامٌ « أنَّ النبيَّ صلَّى اللهُ عليه وسلم ، لمَّا لَامَ عليَّ بنَ أبي طالب رضي الله عنه ، وفاطمة معه في ترك الصلاة بالليل ، قال عليَّ : أنفُسنَا بيد اللَّهِ إذا شاء أطلقها .. فخرج النبيُّ عَلَيْكُ وهو يقول ﴿ وَكَانَ الإِنْسَانُ أَكْثَوَ شَيْءٍ فَخرج النبيُّ عَلَيْكُ وهو يقول ﴿ وَكَانَ الإِنْسَانُ أَكْثَورَ شَيْءٍ خَدَلاً ﴾ (٢) » .

هنا بمعنى علم وأيقن وليست للشك ، ومنه قوله تعالى ﴿ الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم ﴾ أي
 يوقنون بلقائه .

⁽١) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٤٠٧/١.

⁽٢) سورة العصر آية ٢ و ٣ .

 ⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ٦٢/٢ ومسلم في صلاة المسافرين رقم ٧٧٥ وأخرجه
 أحمد في المسند ١١٢/١ ولفظه كما في الصحيحين (عن على بن أبي طالب رضي الله عنه أن =

٩٠ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُـوا إِذْ جَاءَهُـمُ الهُــدَى ، وَيَسْتَعُفِرُوا رَبَّهُمْ ، إِلاَّ أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الأَوَّلِينَ .. ﴾ [آية ٥٠] .

في الكلم حذف ، والمعنى : إلاَّ طلبَ أن تأتيهمْ سُنَّةُ الأُولِين (١) !!

وسُنَّةُ الأُوَّلِينَ : معاينةُ العذاب ، لأنهم قالوا ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِك ، فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ، أُو اثْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾(٢) فطلبوا العذاب .

٩١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَوْيَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ [قِبَلاً] ﴾ [آية ٥٠] . رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : فَجْأَةً (٠٠) .

رسول الله عَيْلِهُ طَرقه وفاطمة بنتَ النبي عليه السلام ليلةً _ أي أتاهما من الليل يوقظهما _ فقال : أَلا تُصلِّيان ؟ فقلتُ يارسول الله : أنفسنا بيد الله ، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا ، فانصرف حين قلتُ ذلك ، ولم يَرْجعْ إليَّ شيئاً _ أي لم يجادلني فيما قلتُ _ ثم سمعتُه وهـ و مول يضرب فخـذه ، وهـ و يقـ ول : ﴿ وَكَانَ الإنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً ﴾) اهـ . هذا لفـظ البخـاري فخـذه ، وهـ و يقـ ول : ﴿ وَكَانَ الإنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلاً ﴾) اهـ . هذا لفـظ البخـاري ٢٢/٢ .

⁽١) هذا قول الزجاج في معانيه ٢٩٦/٣ وهو الأظهر ، وإليه ذهب الحافظ ابـن كثير ١٦٨/٥ حيث قال : والمعنى : « ما منعهم من الإيمان ، إلا طلبهم أن يشاهدوا العذاب الذي وُعـدوا به عَيَانـاً » اهـ . فالمانع هو تكذيبهم وطلبهم أن ينزل بهم عذاب الله .

⁽٢) سورة الأنفال آية رقم ٣٢.

ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وهو النص القرآني .

 ⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٦٧/١٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم وابن
 المنذر ، وابن أبي شيبة .

قال الكسائي: أي عِيَاناً(١) .

والمعنيان متقاربان .

ويُقرأ : ﴿ قُبُلًا ﴾^(٢) فأكثرُ أهل اللغة على أنه جمعُ قَبِيلٍ ، أي أنواعاً وضروباً^(٣) .

وقال بعضهم : معناه : يُقابِلهُمْ ، كما يُقال : جاءه من قُبُلٍ . ومعنى قِبَلًا : أي استئنافاً (٤) .

كَمَا يُقَالَ : لَا أُكلُّمكَ إِلَى عَشْرٍ مِن ذي رَقَبَلٍ .

٩٢ _ وقولُه جل وعــز : ﴿ بَلْ لَهُــمْ مَوْعِــدٌ لَنْ يَجِـــدُوا مِنْ دُونِـــهِ مَوْئِلاً ﴾ [آية ٥٨] .

 ⁽١) ذكره الفراء في معانيه ١٤٧/٢ وحكاه القرطبي ٦/١١ عن ابن عباس ، وابن الجوزي عن مقاتـل
 ١١١/٥ ولفظـه ﴿ إِلَّا أَن تَأْتِهِم سُنَّةُ الأَوَّلِينَ ﴾ عذاب الأمم السالفـــة ﴿ أَو يَأْتِهِم العَــــذَابُ
 قِبَلاً ﴾ أي عِياناً قتلاً بالسيف يوم بدر .

⁽٢) هذه قراءة عاصم ، وحمزة ، والكسائي ﴿ قُبُلاً ﴾ بضم القاف والباء ، وقرأ ابن كثير وأبو عمر و ونافع ﴿ قِبَلاً ﴾ بكسر القاف وفتح الباء ، والقراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٣٩٣ والنشر ٢١١/٢ .

 ⁽٣) قال الزجاج في معانيه: ٣٩٦/٣ تأويل ﴿ قِبَـلاً ﴾ مُعاينةً ، وتأويل ﴿ قُبـلاً ﴾ جمع قبيل ،
 والمعنى : أو يأتيهم العذاب أنواعاً .

قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٤٠٧/١ ﴿ قِبَلاً ﴾ أي أولاً ، يُقال : من ذي قِبَل ، فإن فتحوا أولها فالمعنى : استثنافاً .

رَوَى عليٌ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس قال: مَلْجَأْ(١). وحكى أهلُ اللغةِ وَأَلَ ، يَئِلُ: إذا نجا(٢).

٩٣ ــ وقولُـــه جلَّ وعـــز : ﴿ وَتِـــلْكَ القُـــرَى أَهْلَكُنَاهُـــــمُ لَمَّــــا ظَلَمُوا .. ﴾ [آية ٥٥] .

والمعنى : أهلُ القُرى^(٣) .

٩٤ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِم مَوْعِداً ﴾ [آية ٥٥] .

يجوز أن يكون المعنى : لإهلاكهم ، فيكون مصدراً .

ويجوز أن يكون المعنى : لوقتِ إهلاكهم .

ومن قرأ ﴿ لِمَهْلَكِهِمْ ﴾ (١) ذهب إلى أن المعنى : لهلاكهم ، كما يُقال : جَلَسَ مَجْلَساً ، واسمُ الموضع : المجلِسُ .

⁽۱) الأثّر أخرجه ابن جرير عن ابن عباس ٣٦٩/١٥ وابن الجوزي ١١٢/٥ والسيوطي في الدر المنثور ٢٢٨/٤ .

⁽٢) في الصحاح ١٨٣٨/ : الموئلُ: الملجأُ ، وقد وَأَلَ إليه يَئِسلُ ، وَأَلاً ، ووُءُولاً : أي لجأ ، وَوَايَلَ : أي طلب النجاةَ .

⁽٣) أشار المصنف إلى أن الآية على حذف مضاف أي أهلكنا أهلها كقوله سبحانـــه ﴿ واسأل القرية ﴾ يعنى أهلها .

⁽٤) قال ابن مجاهد في السبعة ص٣٩٣ : قرأ عاصم ﴿ لِمَهْلَكِهِمْ ﴾ بفتح الميم واللام الثانية ، وروى حفص عن عاصم ﴿ لِمَهْلِكِهِم ﴾ بكسر اللام ، والقراءتان سبعيتان ، وانظر أيضاً الـنشر لابـن الجزري ٣١١/٢ .

وهَلَكَ مَهْلَكاً ، واسم الموضع : المَهْلِكُ . قال مُعْلِكُ . قال مُعْاهِد : ﴿ مَوْعِدًا ﴾ : أي أجلاً (١) .

ه ه _ ثم قال جل وع_____ز : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوْسَى لِفَتَ____اهُ لَا أَبْرَحُ .. ﴾ [آية ٦٠] .

قيل: إنما قيل له « فَتَاهُ » لأنه كان يخدمه وهـو « يُوشَعُ »(٢).

ومعنى ﴿ لَا أَبْرَحُ ﴾ أي لا أزالُ (٣) ، ولـــيس معنــــاه : لا أزولُ .

٩٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ البَحْرَيْنِ .. ﴾ [آية ٢٠].

روى مَعْمــرٌ عن قتــادة قال : « بحر الــروم » و « بحر

فارس » (٤٠) .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير عن مجاهد ٢٧٠/١٥ والسيوطي في الدر ٢٢٨/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن المنذر ، وابن أبي شيبة . وقال ابن كثير ١٦٩/٥ : أي جعلنا هلاكهم لمدة معلومة ، ووقت معين .

⁽٢) ذكر ابن جرير الطبري ٢٧١/١٥ أن الفتى هو « يوشع » وذكر ابن كثير في تفسيره ١٧٠/٥ أن اسمه « يوشع بن نون » وفي صحيح البخاري في كتاب التفسير ١١١/٦ ذكر اسمه صراحة فقال : « فأخذ حوتاً فجعله في مكتل ، ثم انطلق ، وانطلق معه فتاه « يوشعُ بنُ نونٍ » الحديث

 ⁽٣) قال ابن جرير ٥١/١٥ ﴿ لا أَبْرَحُ ﴾ أي لاأزال أسير ، وكذلك قال ابن كثير ﴿ لا أبـرح ﴾ المعنى : لاأزال سائراً حتى أبلغ ذلك المكان .

⁽٤) الأثر في الطبري ٢٧١/١٥ قال : هو اجتماع بحر فارس والروم ، وهو قول قتــادة ومجاهــد ، وذكــره=

وقال غيره: هو الموضعُ الـذي وعَـدَه اللــهُ أَن يلقَـــي فيـــهِ الخَضِرَ .

رَوَى عَمْرُو بنُ ميمون عن عبداللهِ بن عَمْرُو قال : الحُـقْبُ : ثمانون سنة (١) .

ورَوَى ابنُ نحيح قال : الحقبُ : سبعون خريفاً (٢) .

ورَوَى مَعْمَرٌ عن قتادة قال : الحُقْبُ : زمانٌ (٣) .

قال أبو جعفر : الـذي يعرف أهـلُ اللغــةِ أنَّ الحُـــقْبَ ،

ابن كثير في تفسيره ١٧٠/٥ وابن عطية في المحرر الوجيز ٩/٩ والسيوطي في الدر ٢٣٥/٤ والموطي في الدر ٢٣٥/٤ وهكذا هو في معظم التفاسير ، قال سيد قطب في تفسيره الظلال ٢٢٧٨/٥ : والأرجح والله أعلم أن مجمع البحرين « بحر الروم » وه بحر القُلزم » أي البحر الأبيض ، والبحر الأحمر ، ومجمعهما مكانُ التقائهما في منطقة البحيرات المُرَّة ومحيرة التمساح ، أو أنه مجمع خليجي العقبة والسويس في البحر الأحمر ، قال : فهذه المنطقة كانت مسرح تاريخ بني إسرائيل بعد خروجهم من مصر .. الخ واستبعد قول قتادة ومحمد بن كعب القرظي الذي قال : إن مجمع البحرين عند طنجة في أقصى بلاد المغرب ، وقول قتادة أنه بحر فارس ويحر الروم ، قال : ونحن نستبعد القولين اهد .

⁽١)(٢)(٣) تنظر هذه الآثار كلها في تفسير ابن جرير ٢٧٢/١٥ وتـفسير ابـن كثير ١٧٠/٥ وتـفسير ابن الجوزي في ابن الجوزي وي ابن الجوزي ١٤٤/٦ وقد ذكر ابـن الجوزي في تفسير الحُقُبُ ثمانية أقوال كما في زاد المسير ١١٥/٥ واختـار ابـن عطيـة أن المراد من الآية ﴿ أو أمضي حُقُباً ﴾ أي أمضي على وجهي زماناً طويلاً وهو قول أبي عُبيدة والزجاج .

والحُقْبَةَ: زمانٌ من الدَّهـرِ مبهمٌ ، غيــرُ محدُودٍ ، كما أن « قَوْمَـــاً » ِ و « رَهْطَاً » مبهمٌ غير محدودٍ .

والحُقُبُ: بضمتين: جمعُهُ أَحْقَابٌ.

ويجوز أن يكون « أَحْقَــابٌ » جمعُ حِقَبٍ ، وحِــقَبٌ جَمعُ حِقْبَةٍ (١) .

٩٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَلَمَّا بَلَعَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا .. ﴾ [آية ٢١] . قال مجاهد : أي بين البحرين (٢) .

وقال أُبِّي بنُ كعبٍ رحمه اللهُ: افريقية (٢).

٩٩ _ ثم قال جل وعز : ﴿ نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّحَــذَ سَبِيلَــهُ فِي البَحْــرِ سَرَبًا ﴾ [آية ٦١] .

قيل : كان النِّسيـانُ من موسى عَيِّنِيُّهُ أَن يتقـدَّم إلى « يوشع » بشيءِ من أمر الحوت .

⁽١) قال الجوهري: الحُقْبُ بالضم: ثمانون سنة ، ويُقال: أكثر من ذلك ، والجمعُ حِقابٌ ، والحِقْبُ : الدهرُ ، والأحقابُ : الدُّهورُ ، ومنه قولمه تعالى ﴿ أَو أَمضِيَ حُقُباً ﴾ اها الصحاح ١١٤/١ وانظر أيضاً تهذيب اللغة ، ولسان العرب مادة حقب .

 ⁽۲) (۳) انظر جامع البيان للطبري ٢٧٢/١٥ والدر المنثور للسيوطي ٢٣٥/٤ وتفسير ابن عطية
 ٣٥١/٩

وَكَانَ النسيانُ من « يوشع » عليه السلامُ أن يُخبِره بِسَرَبهِ (١) . وقيل : أن يُقدِّمَهُ .

مْ قال ﴿ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبَاً ﴾ .

السَّرَبُ في اللغة : المَذُّهبُ والمَسْلَكُ (٢) .

١٠٠ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ ... ﴾ [آية ٢٤] .

أي الذي كنا نبغي ، لأنه وعُد أن يلقى الخَضِر في الموضع الذي ينسرب فيه ."

١٠١ ــ [ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَارْتَدًا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصَاً ﴾ [آية ٦٤] .

أي رجعا في الطريق الذي سَلَكاه ، يقصَّان الأثر قصصاً ، والقَصص : اتِّباعُ الأثر .

 ⁽١) قال ابن عطية في المحرر ٣٥١/٩ قوله تعالى ﴿ نسيا حوتهما ﴾ وإنما كان النسيان من الفتى وحده نسي أن يُعلم موسى بما رأى من حال الحوت ، فتُسب فعل الواحد فيه إليهما ، وهـذا كما
 يُقال : فعل بنو فلان الأمر ، وإنما فعله منهم بعض . اهـ .

⁽٢) قال في البحــر ١٤١/٦ السَّربُ: المسلكُ في جوف الأرض. اهـــ وفي البخــاري ١١٢/٦ ﴿ فَاتَخَذَ سَبِيلَهُ فِي البحر سَرِباً ﴾: مذهباً ، يسربُ: يسلك ، ومنه ﴿ وساربٌ بالنهار ﴾ اهــ صحيح البخاري .

قال الطبري ٢٧٥/١٥ ﴿ ذلك ما كنا نبغ ﴾ يعني : نسيانك الحوت هو الـذي كنـا نلتـمس
 ونطلب ، لأن موسى عليه السلام قيل له : صاحبُك الذي تريده حيث تنسى الحوت .

١٠٢ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَوَجَدَا عَبْداً مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَـاهُ رَحْمَـةً مِنْ عِنْدِنـا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنًا عِلْمَاً ﴾ [آية ٦٠] .

يعني به الخَضِر ، وقيل : إنما سُمِّي « الخَضِر » لأنه كان إذا صلَّى في مكان اخضرَّ ما حوله .

وفيما فعله موسى _ وهو من جِلَّةِ الأنبياء وقد أُوتِي التَّوراةَ _ ... من طلبه العلم ، والرحلة في ذلك ، ما يدلُّ على أنه لاينبغي لأحدٍ أن يترك طلب العلم ، وإن كان قد بلغ نهايته ، وأحاط بأكثر ما يدركه أهل زمانه ، وأن يتواضع لمن هو أعلم منه .

١٠٣ _ وقوله جل وعز : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَن مِمَّا عُلَى أَنْ تُعَلِّمَن مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴾؟[آية ٦٦] .

هذا سؤال الملاطِف، والمخاطِب المبالغ في حسن الأدب، والمعنى: هل يتفق لك ويخفَّ عليك، أن تأذن لي في مرافقتك، لأقتبس من علمك ما يرشدني ؟ وهذا كما في الحديث « هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله عَيْنَا يتوضأ » ؟

والرَّشدُ والرُّشدُ بمعنى واحد ، وهـو كثير في اللغـة العربيـة نحو

⁽١) سقط من المخطوطة بضعُ آيات مع تفسيرها ، وهي ما بين الحاصرتين من قوله تعالى ﴿ فارتـدا على آثارهما قصصاً ﴾ إلى قوله سبحانه ﴿ فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض ﴾ وقد أثبتناها مع تفسيرها من معاني القرآن للزجاج ١٧/١٦ والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٧/١١ لأن المصنف رحمه الله يعتمد على الزجاج كثيراً ، والقرطبي ينقل عن الإمام النحاس .

البُخْل والبَخَل ، والعُرْب والعَرَب (١) .

١٠٤ ــ وقولـه جل وعــز : ﴿ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيـــغَ مَعِـــيَ صَبْـــرَاً ﴾
 آية ٢٧] .

هذا قول الخَضِر لموسى ، ثم أعلمه العِلَّةَ في تركِ الصبر فقال : ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًاً ﴾ ؟

أي وكيف تصبر على ما ظاهره خطأ ، ولم تُخْبَر بوجه الحكمة فيه ؟ والأنبياء لا يُقرُّون على منكر ، ولا يسعهم التقرير !! أي لا يَسَعُك السكوتُ جرياً على عادتك وحكمك(٢) .

١٠٥ ــ وقولـه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّــهُ صَابِـــرَأَ .. ﴾ [آبة ٦٩] .

هذا قول موسى للخضر ، أي سأصبر بمشيئ الله الهذا قول موسى للمخضر ، أي سأصبر بمشيئ الله أمْرًا ﴾ أي قد ألزمتُ نفسي طاعتَكَ ، ولنن أعصَى أمرك إن شاء الله .

١٠٦ ــ وقولـه جلَّ وعـز ﴿ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِـي فَلَا تَسْأَلْنِـي عَنْ شَيْءٍ حَتَّـى أُخِدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿ [آية ٧٠] .

 ⁽١) انظر تهذيب اللغة للأزهري ، ولسان العرب لابن منظور ، والصحاح للجوهري مادة ٥ رشكه .

 ⁽٢) قال الزجاج في معانيه ٣٠١/٣ : أي وكيف تصبر على ما ظاهره منكر ، والأنبياء والصالحون ،
 لايصبرون على ما يرونه منكراً ؟ .

أي إن إنكرته فلا تعجل بالمسألة إلى أن أبيِّن لك الوجـه فيـهِ وحتى أكون أنا الذي أفسِّره لك .

شرَطَ عليه قبل بدء الرحلة ، ألاَّ يسأله ولا يستفسر عن شيء من تصرفاته ، حتى يكشف له عن سِرِّها ، فقبل موسى شرطه ، رعايةً لأدب المتعلِّم مع العالم(١) .

١٠٧ _ وقوله جل وعز: ﴿ فَانْطَلَقَ احَتَّى إِذَا رَكِبَ ا فِي السَّفِينَةِ قِي السَّفِينَةِ .. ﴿ [آية ٧١] .

انطلق موسى والخضر يمشيان على ساحل البحر ، حتى مرَّت بهما سفينة ، فعرفوا الخضر ، فحملوهما بدون أجر ، فلما ركبا في السفينة ، عمد الخضر إلى فأس ، فقلع لوحاً من ألواج السفينة ، بعد أن أصبحت في لُجَّةِ البحر ، فذلك قوله تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا رَكِبَا في السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ﴾ أي خرقها الخضر .

١٠٨ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ قَالَ أَحَرَقْتَهَا لِتُعْرِقَ أَهْلَهَا ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا لِتُعْرِقَ أَهْلَهَا ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا لِتُعْرِقَ أَهْلَهَا ، لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا لِللهِ ١٠٨ _ .

أي قال له موسى منكراً عليه : أخرقت السفينة لتغرق ركابها ؟ لقد فعلت شيئا عظيماً هائلاً .

⁽¹⁾ قصة موسى مع الخضر عليهما السلام تشير إلى أدب (المتعلم مع العالم) وتنبُّه إلى ضرورة الرحلة في طلب العلم ، مهما نال الإنسانَ من المشقة والأهوال ، ففيها بيان فضيلة العلم ، ورعاية الأدب في طلب العلم من الأستاذ المرشد .

ومعنى ﴿ إِمْرَاً ﴾ أي شيئاً عظيماً من المنكر .

ويُرْوَى أن موسى لما رأى ذلك ، أخذ ثوبه فجعله مكان الخرق ، ثم قال للخضر : قومٌ حملونا بغير أجر ، عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها ، لقد فعلتَ أمراً هائلاً عظيماً !!

﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنْكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ ! أي قال له الخضر: ألم أخبرك من أول الأمر، إنك لا تستطيع أن تصبر على ما ترى من صنيعي ؟!

ذكُّره بلطفٍ في مخالفته للشرط .

١٠٩ – ثم قال جل وعز : ﴿ قَالَ لَا ثُوَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿ [آية ٧٣] .

معنى ﴿ ثُرْهِفْنِي ﴾ تُغشِّيني ، أي عاملني بالــيُسر لا بالعسر .

رُوي عن النبي عَلِيْتُهُ أنه قال : « كانت الأولى من موسى نسياناً ، وجماء عصفورٌ فوقع على حَرْفِ السفينةِ ، فنقر في البحر نَقْرةً ، فقال له الخضر : ما علمي وعلمُك من علم الله تعالى ، إلا مثل ما نَقَص هذا العصفور من هذا البحر .. »(١) .

⁽١) هذا طرف من حديث طويـل أخرجـه الشيخـان ، وسنذكـره بتامـه إن شاء اللـه ، لما فيـــه من توضيح لمعاني الآيات الكريمة في هذه القصة الغريبة ، وفيه عبر وعظات ، وأنباء عجيبة . انظر ص ٢٠٨ .

١١٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَالْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَـــهُ .. ﴾ ١١٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَالْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَـــهُ .. ﴾

أي فقبلَ عذرَه ، وانطلقا بعد نزولهما من السفينة يمشيان ، فمرًا بغلمانٍ يلعبون ، وفيهم غلامٌ وضيء الوجه ، جميل الصورة ، فأمسكه الخضر واقتلع رأسه بيده ، ثم رماه في الأرض ﴿ قَالَ أَقْتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِعَيْرِ نَفْسِ لَقَدْ جِئْتَ شَيْعًا لَكُراً ﴾ أي قال له موسى : أقتلت نفساً طاهرة بريئة ، لم تذنب قط ، ولم تقتل نفساً حتى تُقتل به ؟! لقد فعلت شيئاً منكراً عظيماً ، لا يمكن السكوت عنه ﴿ قَالَ بَه أَلُمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعي صَبْراً ﴾ أي قال له الخضر : ألم أخبرك أنك لن تستطيع الصبر على ما ترى مني ؟ وقره في الأول ، ثم أخبرك أنك لن تستطيع الصبر على ما ترى مني ؟ وقره في الأول ، ثم واجهه بكاف الخطاب بقوله ﴿ لَكَ ﴾ لعدم العذر هنا .

ومعنى ﴿ زَكِيُّةً ﴾ أي بريئة لم يُر ما يوجب قتلها .

وقال هنا ﴿ لَكُوا ﴾ أي منكراً فظيعاً أنكر من الأمر الأول ، وهو أبلغ من قوله ﴿ إِمْرَا﴾ في الآية السابقة (١) . وهو منصوب على ضربين :

أحدهما : معناه : أتيتَ شيئاً نُكراً .

انظر جامع الأحكام للقرطبي ٢٢/١١ والمحرر الوجيز لابن عطية ٣٦٦/٩ ومعاني القرآن للزجاج
 ٣٠٣/٣

والثاني : معناه : جئتَ بشيءٍ نُكْرٍ ، فلما حذف الباء أفضى إلى الفعل فنصبه .

١١١ ــ ثُم قال جل وعــز : ﴿ قَالَ إِنْ سَأَلْـــتُكِ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَــا فَلَا اللَّهِ ٢٠ ـ ثُم قال جلني قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُدْرًا ﴾ [آية ٧٦] .

أي إن أنكرتُ عليك بعد هذه المرة ، واعترضتُ على ما يصدر منك ، فلا تصحبني معك ، فقد أعذرتَ إليَّ ونبهتني على مخالفتي الشرط ، فأنت معذورٌ عندي .

١١٢ — وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَ اللهِ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا .. ﴾ [آية ٧٧] .

أي مشيا حتى وصلا إلى قرية ، فطلبا طعاما فلم يعطـوهما ، واستضافاهم فلم يُضِيِّفوهما .

قال ابن عباس: هي انطاكية(١).

وقال ابن سيرين : هي الأيلة(٢) .

١١٣ - ثم قال تعالى : ﴿ فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقَامَهُ ﴾ 1١٣ - ثم قال تعالى : ﴿ فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقَامَهُ ﴾ [آبة ٧٧] .

⁽١)(١) انظر جامع البيان للطبري ٢٨٨/١٥ والـدر المنثـور للسيوطـي ٢٣٧/٤ وتـفسير القرطبـــي ٢٢/١١ .

والمعنى : وجدا في القرية حائطاً مائلاً ، يوشك أن يسقط ويقع ، فمسحه الخضر بيده فاستقام .

وقيل: إنه هدمه ثم بناه .

ورُوي أن موسى قال للخضر: قومٌ استطعمناهم فلم يطعمونا ، وضفناهم فلم يضيِّفونا ، ثم قعدت تبني لهم الجدار ﴿ لَوْ شَتَتُ لَتَحُدُتَ عَلَيْهِ أَجِراً !! ﴾

وقوله تعالى ﴿ يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ ﴾ أي يوشك أن يسقط ، وهذا مجازٌ وتوسُّع ، وهو في كلام العرب وأشعارها كثيرٌ ، فمن ذلك قول عنترة](1) :

وَازْوَرَّ مِنْ وَقْعِ القَنَالِ اللَّهَانِيةِ وَالْوَرَّ مِنْ وَقُعِ القَنَالِ اللَّهِ اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

⁽١) إلى هنا السقط، وقد أثبتناه كما ذكرنا من تفسير القرطبي، ومعاني القرآن للزجاج.

 ⁽۲) البيت لعنترة من معلقته المشهورة ، وهو من شواهـ الطبري ٢٨٩/١٥ والفراء ١٥٦/٢ ومعنى
 « ازور » : مال ، والقنا : الرماح ، واللّبان : الصّدر ، والشاهد فيه أن البعير لايشكو ، وإنما هو من باب التمثيل .

⁽٣) البيت في اللسان (رود) غير منسوب ، وهو من شواهد أبي عُبيدة في مجاز القرآن منسوباً =

١١٤ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ .. ﴾ [آية ٧٧] .

سيبويه يذهب إلى أن إعهادة « بين » في مثهل هذا على التوكيد ، أي فراقُ بيننا ، كما يُقال : أخرَى اللَّهُ الكاذبَ مني ومنك ، أي منَّا .

١١٥ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي
 البَحْرِ ..﴾ [آية ٧٩].

أهلُ اللغةِ جميعاً لا نعلمُ بينهم اختلافاً ، يقولون : المسكينُ : الذي لا شيءَ له ، والفقيرُ : الذي له الشيءُ اليسيرُ (١) .

وأكشرُ الفقهاء على ضدٌ هذا فيهما ، ويحتجون بهذه الآية (٢) .

قال أبو جعفر: قيل: وليس قولُه ﴿ كَانَتْ لِمَسَاكِينَ

⁼ للحارثي ١٠/١ والطبري ٢٨٩/١ وجامع الأحكام ٢٦/١١ والإرادة لا تكون من الرم ، لأنه لا حياة له ، وإنما مثّل الشاعر له بالإنسان العاقل ، الذي يرغب في قتلل عدوه دون صديقه ، كما أن الجدار ليس له إرادة ، لأن تهيُّوه للسقوط قد ظهر كما تظهر رغبة الإنسان .

⁽۱) قال الجوهري ٥/٢١٣٧ : المِسكينُ : الفقيرُ ، وقد يكون بمعنى الذلَّة والضعف ، وكان يونس يقول : المسكين أشدُّ حالاً من الفقير ، وقلتُ لأعراني : أفقير أنت ؟ فقال : لا واللهِ ، بل مسكين ، وفي الحديث (ليس المسكينُ الذي تردُّه اللَّقمةُ واللقمتان ، وإنما المسكينُ الذي لايساًل ، ولا يُفطئُ له فيُعطى) . اه الصحاح .

ليس في الآية حجة لمن قال إن المسكين أحسن حالاً من الفقير ، فإن الآية إنما أربد بها الشفقة والترحم أي كانت لأناس ضعفاء لايقدرون على مجابهة الملك الظالم .

يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ يدلُّ على أنهم كانوا يملكونها .. ألا ترى أن النبي عَلِيْقَةٍ قال : « من باع عبداً له مالٌ ، فمالُه للبائع »(١) .

فليس قولُه « له مَالٌ » ممَّا يوجب أنه يملكه ، وهذا كثيرٌ جداً ، منه قول اللهِ جلَّ وعز ﴿ وَإِنَّ أَوْهَنَ البُيُوتِ لَبَنْتُ البَيْدوتِ لَبَنْتُ البَيْدوتِ لَبَنْتُ البَيْدوتِ لَبَنْتُ البَيْدوتِ ﴾ (٢) .

ومنه قولهم: بابُ الدَّار ، وجُلُّ الدابَّة ، والأشياءُ تُضاف إلى الأشياء ، ولا يوجبُ ذلك مِلْكاً ، فأضيفت إليهم لأنهم كانوا يعملون فيها ، كما أضيف المالُ إلى العبدِ لأنَّه معه .

والاشتقاق يوجبُ ما قال أهلُ اللغةِ ، لأن « مسكيناً » مأخوذٌ من السُّكونِ ، وهو عدمُ الحركة ، فكأنه بمنزلة الميِّتِ^(٢) .

والفقيرُ كأنه الذي كُسِر فَقَارُهُ ، فقد بقيتْ له بقيَّةٌ .

⁽١) الحديث أخرجه أبو داود في الإجارة رقم ٣٤٣٥ عن جابر بن عبدالله مرفوعاً ، وفي إسناده مجهول ، وهو الراوي عن جابر ، وبقية رجاله ثقات ، وتتمة الحديث (فمالُهُ للبائع إلاَّ أن يشترط المبتاع) ورواه أحمد في المسند ٨٢/٢ باللفظ الذي رواه أبو داود ، ورواه مسلم رقم ١٥٤٣ بلفظ ٥ ومن ابتاع عبداً فماله للذي باعه ، إلا أن يشترط المبتاع ٥ .

 ⁽٢) سورة العنكبوت آية ٤١ وهذا مثل ضربه الله لعابد الصنم ، وأضيف البيت إلى العنكبوت لأنها
 تسكنه .

 ⁽٣) هذا من أدلة أبي حنيفة على أن المسكين أسوأ حالاً من الفقير ، لأنه لشدة فقره سكن عن الحركة واستدل بقوله تعالى ﴿ أو مسكيناً ذَا مَثْرَبة ﴾ أي كأنه لم يجد ما يستره ، فلصق بالتراب من فقره وضرره ، وهو كناية عن شدة الفقر والبؤس .

ويدلُ على هذا أيضاً حديثُ النبي عَلَيْتُهُ .. حدثنا أحمد بن منصور الحاسبُ ، قال : حدثنا عليُّ بنُ الجَعْدِ ، قال : أَنبأنا حمَّادُ ابنُ سلمة ، عن محمد بن زياد ، قال : سمعتُ أبا هريرةَ يقول ، سمعت أبا القاسم عليه السلام يقول : « إنَّ المسكينَ ليس بالطوَّاف الذي تُردُّه التَّمرةُ والتَّمرتان ، والأَكْلَةُ والأَكْلَتانِ ، ولكنِ المسكينَ اللهكينَ الله الله النَّاسَ إلحافاً » (١) .

١١٦ — وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِيَنَةٍ غَصْبَاً﴾ [آية ٧٩] .

رَوَى ابن عُيَيْنةَ ، عن عَمْروِ بنِ دينارٍ ، عن سعيدِ بنِ جُبير ، عن ابن عباس أنه قرأ ﴿ وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ ﴾(٢) .

> قال أبو جعفر : في « وراء » هاهنا قولان : أحل^{هما} : أنه بمعنى أُمَام .

والآخر : أنه بمعنى خَلْف ، على بابِهِ ، كأنه قال : على

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في الزكاة ، وفي تفسير سورة البقرة ٢/٠٤ بلفظ . ليس المسكينُ الذي تردُّه التمرة والتمرتان ، ولا اللَّقمةُ ولا اللَّقمتان ، إنما المسكينُ الذي يتعفَّفُ ، واقرءوا إن شئتم للإيسألون الناس إلحافاً ﴾ ورواه مسلم رقم ١٠٣٩ في الزكاة ، ومالك في الموطأ ٩٢٣/٢ وأبو داود رقم ١٦٣١ والنسائي ٥/٥٨ في الزكاة .

⁽٢) ذكر هذه القراءة ابن جرير الطبري ١/١٦ عن ابن عباس ، وذكرها القرطبي في جامع الأحكام . ١١ /٣ وأبو حيان في البحر المحيط ٦ /١٥٤ والسيوطي في الدر ٢٣٧/٤ وعزاها إلى ابن حاتم والحاكم ، وليست من القراءات السبع .

طريقهم إذا رجعوا^(٢) .

والقولُ الأول أحسنُ ، لقراءة ابنِ عباس رحمه اللَّهُ به ، وأن اللُّغـةَ تُجيـزه ، لأنُّ ما توارى عنك فهـو وراء ، فهـــذا يقــع لما كان

ثم قال ﴿ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ [آية ٧٩].

وقـــرأ عثمان رحمه اللـــه ﴿ كُلُّ سَفِينَـــةٍ صَالِحَـــةٍ غَصْبَاً ﴾(٣) .

١١٧ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَأَمَّا الْعُــلَامُ فَكَــانَ أَبَــوَاهُ مُؤْمِنَيْــنِ ..﴾ رآية ٨٠].

رَوَى ابنُ عُبَيْنةً عن عمروِ بنِ دينـارٍ ، عن سعيـدِ بن جُبير ، عن ابن عباس ، أنه قرأ ﴿ وَكَانَ أَبُوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ وَكَانَ كَافِرًا ﴾ ﴿ بَ

وذكرهـا السيوطـي في الــدر ٢٣٧/٤ والقرطبـي في جامـع الأحكـام ٣٤/١١ وهـى محمولـة على

التفسير ، وليست من القراءات السبع المتواترة .

هذا ما رجحه الزجاج في معانيه ٣٠٥/٣ أن معنى ﴿وَرَاءهم﴾ : خلفهم ، قال : هذا أجود الوجمهين ، وكـذلك رجـح ابـن عطيـة في المحرر الوجيـز ٣٧٨/٩ قال الزجـاج : وقيـَـل ﴿ وَكَانَ وراءهم، معناه : كان قُدَّامهم ، وهذا جائز في العربية ، لأن ما بين يديك إذا تواري عنك ، فقد صار وراءك ، قال الشاعر :

ذكرها ابن جرير ٢/١٦ عن قتادة قال : هي في حرف ابن مسعود « كل سفينةٍ صالحة غصباً »

وهذه أيضاً محمولة على التفسير ، حكاها الطبري ٣/١٦ وابن الجوزي عن ابن عباس ١٢٥/٥ وهي من القراءات الشاذة .

وروى أُبَــيُّ بنُ كعبٍ عن النبـــي عَلِيْقَ قال : « طُبـــعَ على الكفرِ ، فأُلقى على أبويه محبَّتُه »(١) .

١١٨ ــ ثم قال جل وعز ﴿ فَحَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُعْيَائًا وَكُفْرَاً ﴾ ١١٨ ـ ثم قال جل وعز ﴿ فَحَشِينَا أَنْ يُرْهَقَهُمَا طُعْيَائًا وَكُفْرَاً ﴾

﴿ فَحَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا ﴾ .

﴿ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبِدَلُّهُمَا ﴾ .

قال أبـــو حاتم^(۲) ، هذا من كلام صاحب موسى يعنــــــي الخضر^(۲) .

وقال غيرهُ : هو من قولِ اللَّهِ جلَّ وعز .

فإن قال قائل : كيف يجوز أن يكون ﴿ فَحُشينَا ﴾ إخباراً عن الله ؟

فالجوابُ عنه : أن الفرَّاءَ قال ﴿ فَحَشِينَا ﴾ بمعنى : فعلمنا (٤) ، كما يُقال : ظنَنَّا بمعنى : علمْنَا .

⁽۱) الحديث أخرجه مسلم ١٨٥٢/٤ وأبو داود رقم ٤٧٠٥ بلفظ « الغلام الذي قتله الخضر ، طُبع كافراً ، ولو عاش لأرهق أبويه طغياناً وكفراً » وانظر جامع الأصول ٢٢٩/٢ .

⁽٢) أبو حاتم هو : سهل بن محمد السجستاني ، أخذ عنه المبرِّد وابن دُريد ، وقد تقدمت ترجمته

 ⁽٣) هذا هو الأصحُّ والأَظهرُ ، أنه من كلام الخمضر ، بدليـل قولـه بعـده ﴿ فأردنـــا أَن يُبدلهمـــا
 ربُّهما ﴾ الآية ورجحهُ ابن عطية والزجَّاج .

⁽٤) انظر معاني الفراء ١٥٧/٢ ولفظه ﴿ فخشينا ﴾ : فعلمنا ، قال : والحوف والظنُّ يُذُّهُ بهما مذهب العلم ، وأما تفسير النحاس « فخشينا » بمعنى أردنا ، فبعيد .

وقال البصريون: يُقال: خشيتُ الشيءَ بمعنى: كرهته (١)، وبمعنى: فزعتُ منه، كما يقال للرجل: أخشى أن يكون كذا وكذا: أي أكرهُ.

وقال الأخفش : وفي قراءة أُبَيِّ ﴿ فَحَافَ رَبُّكَ أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُعُيَاناً وَكُفْرَاً ﴾ (٢) .

وقال غيره : وكذلك هو في مصحف عبدالله .

والكلامُ في « خِفْتُ » و« خَشِيتُ » واحدٌ .

حكى الأخمفشُ «خفتُ أن تقولا » بمعنى : كرهتُ أن قولا .

ومعنى ﴿ أَنْ يُرْهِقَهُمَا ﴾ : أن يُلحقهما ، أي أن يحملهما على الرَّهتِ وهو الجهلُ (٢) .

⁽١) قال الزجاج ٣٠٥/٣ : الخشيةُ من الله عز وجل معناه : الكراهةُ ، ومعناها من الآدميِّين : الخوفِ

 ⁽۲) انظر معاني الأخفش ۲۰۰/۲ ولفظه : ﴿ خشينا ﴾ معناه كرهنا ، لأن الله لا يخشى ، وهــو في بعض القراءات ﴿ فَخَافَ رَبُّكَ ﴾ . اهـ .

أقول: وهذه القراءة من القراءات الشاذة ، ذكرها ابن جرير في جامع البيان ٣/١٦ وابن عطية في المحرر الوجيز ٣٨٢٩ والسيوطي في الدر المنثور ٢٣٧/٤ وهي محمولة على معنى العلم كما قال ابن جرير: أي فعلمنا أن يرهقهما ، أو بمعنى الكراهة كما قال الأخفش ﴿ فخشينا ﴾ أي فكرهنا . اه .

⁽٣) انظر لسان العرب ، والصحاح ، والمصباح المنير ، مادة رهق .

وقال أبو زيد(١) : أرهقُتُه : كَأَفْتُه .

١١٩ — وَقُولِه جَلَ وَعَز : ﴿ فَأَرَدُنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْـــهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمَاً﴾ [آية ٨٨] .

قال ابن جريج : ﴿ زَكَاةً ﴾ أي : إسلاماً (٢) .

وقال الفرَّاءُ : إصلاحاً .

قال ابن جریج: وحدثنی عبدالله بن عثمان بن خُشَمَ عن سعید بن جبیر قال: أُیْدِلا منه جاریةً (۲).

قال ابنُ جريج : وهما بها أرحم .

قال ابنُ عباس: أُبدِلَا منه جاريةً فولدت نبياً (٤).

وحكى الفراء: رحمِتُه رَحْمَةً ، ورُحْمَةً (٥) .

وحكى الأصمعيُّ عن أبي عمرو بن العلاء (١) : رَحِمَـهُ اللَّـهُ

أبو زيد: هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، أحد أئمة الأدب واللغة ، توفي سنة ٢١٥ هـ وانظر الأعلام .

⁽٢)و(٣)و(٤) انظر هذه الآثار في تفسير الطبري ٤/١٦ والبحر المحييط ١٥٥/٦ وابـن كثير ١٨١/٥ والدر المنثور ٢٣٨/٤ والمحرر الوجيز ٣٨٣/٩ .

 ⁽٥) انظر معاني الفراء ٢ / ١٥٧/ .

أبو عمرو بن العلاء المازني النحوي ، من كبار علماء اللغة والقراءات ، توفي سنة ١٥٤هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٧٨/١٢ .

ويجوز على مذهب الخليل: رَحْمَاً بالفتح(١).

١٢٠ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْــنِ فِي اللهِ ١٢٠ ــ الْمَدِينَةِ ، وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا .. ﴾ [آية ٨٢] .

قال سعيدُ بنُ جُبَير ومجاهدٌ : عِلمٌ(٢) .

وقال قتادة وعكرمة : مالٌ (٣) .

وهذا القولُ أُوْلَى من جهـة اللغـة ، لأنـه إذا قيـل : عنـد فلانٍ كنزٌ ، فإنما يُراد به المالُ المدفونُ ، والمدّخرُ .

فإن أراد غير ذلك بيَّنَ ، فقال : عنده كنزُ علمٍ ، وكنزُ فهمٍ .

ويحتمل أن يكون كما رُوي أنه لوحٌ من ذهبٍ ، مكتوبٌ فيه « لا إله إلا اللهُ ، محمد رسولُ اللهِ » (٤) فهذا يجمع المالَ والعلمَ .

⁽١) قال في البحر ١٥٥/٦ : الرَّحْمُ والرَّحَةُ : العطفُ ، كالكَثْرِ ، والكَثْرةِ ، والظاهر أن قوله ﴿ وَأَقْرِب رُحْماً ﴾ أي رحمةَ والديه ، وقال ابن جريج يرحمانه ، وقال رؤبة ابن العجَّاج : يامُنــــــزَل الرَّحــــــن على إيْلِيــَــا ومُنــــزل اللَّعـــــن على إيْلِيــَـا (٢) (٣) الأثران في الطبري ١٨٢/ والبحر ١٥٥/٦ وابن كثير ٥/١٨٢ ورجح الـطبري وابن كثير قول قتادة وعكرمة أن الكنز مالً مدفون .

قال ابن كثير : وهذا ظاهر السياق من الآية ، وهو اختيار ابن جرير يرحمه الله .

⁽٤) هذه الرواية رُويت عن أبي ذر ، وهي في مسند البزار كما حكاه الحافظ ابن كثير ١٨٢/٥ قال : ٥ إن الكنز الذي ذكره الله في كتابه ، لوحّ من ذهب مُصْمتٍ _ أي غير مجوَّف _ مكتوب فيه ، عجبتُ لمن أيقن بالقدر لم تَصِب ؟ وعجبتُ لمن ذكر النار لمَ ضحك ؟ وعجبتُ لمن ذكر الموت لمَ غفل ؟ لا إله إلا الله ، محمد رسول الله » .

١٢١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ، ذَلِكَ تَأْوِيــلُ مَا لَمْ
تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً﴾ [آية ٨٢] .
يدلُ على أنَّ ذلكَ كانَ بوحي (١) .

قصة موسى والخضر كما في الصحيحين : عن أبيّ بن كعب عن رسول الله عَيْضَةُ أنه قال : « إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل فسئل أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا ، فعتب الله عز وجل عليه إِذْ لَمْ يُردُّ العلم إليه ، فأوحى الله إليه أنَّ لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك ، قال موسى يارب فكيف لي به ؟ قال : تأخل حوتاً فتجعله في مِكْتل فحيثًا فقدتَ الحوتَ فهو ثمَّ ، فانطلق موسى : ومعه فتباه « يوشع بن نون » حتى إذا أتيا الصخرة وضعا رؤوسهما فناما واضطرب الحوت في المِكْتل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سرَباً ، وأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق ، فلما استيقظ نسى صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه : آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً _ قال ولم يجد موسى النَّصب حتى جاوز المكان الـذي أمره الله به _ فقـال فتاه ﴿ أَرَأَيتَ إِذْ أُوبِنا إِلَى الصخرة فإني نسيتُ الحوت وما أنسانيـه إلا الشيطـان أن أذكـره واتخذ سبيله في البحر عجباً ﴾ قال فكان للحوت سَرَباً ولموسى وفتاه عجباً فقال موسى ﴿ ذلك ما كنّا نبغ فارتدا على آثـارهما قَصصاً ﴾ قال رجعـا يقصان آثـارهما حتـى انتهيـا إلى الصخـرة ، فإذا هو مسجَّى بشوب فسلُّم عليه موسى قال الخضر: وأنَّى بأرضك السلام! من أنت؟ قال: أنا موسى ، قال موسى بنسي إسرائيل ؟ قال نعم أتيتك لتعلمنسي مما عُلمت رُشداً ﴿ قال إنك لن تستطيع معي صبراً ﴾ .. ياموسي إني على علم من علم الله لا تعلمه علَّمنيه ، وأنت على عليم من علم الله علَّمكه لا أعلمه ، فقال موسى ﴿ ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً ﴾ فقال له الخضر ﴿ فإن اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً ﴾ فانطلقا يمشيان على الساحل فمرت سفينة فكلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوهم بغير نول _ أي بدون أجر _ فلما ركبا في السفينة لم يفجأ إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم ، فقال له موسى : قومٌ قد حملونا بغير نؤل عمدت إلى سفينتهم فخرقتها ﴿ لتغرق أهلها لقد جئت شيئاً إمراً ﴾ قال رسول الله عَلَيْكُ : وكانت الأولى من موسى=

١٢٢ ــ وقولـه جل وعـز : ﴿ وَيَسْأَلُـونَكَ عَنْ ذِي القَرْنَيْـــنِ ، قُلْ سَأَتُلُـــو عَلَيْكُمْ مَنْهُ ذِكْرًا﴾ [آية ٨٣].

رَوَى أبو الطُّفَيِل أَنَّ ابنَ الكوَّا سأل عليَّ بن أبي طالب رضي الله عنه عن « ذي القرنين » أكان نبيًا أو مَلِكاً ؟ فقال : لم يكن نبيًا ولا ملِكاً ، ولكن كان عبداً صالحاً ، أحبَّ اللَّهَ فأحبَّهُ ، ونصَحَ اللَّه فنصَحه اللَّهُ ، ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيمن فمات ، فبعثه الله ، ثم ضرب على قرنه الأيسر فمات ، ففيكم مثله »؟(١) .

ق**ال أبو جعفر**: وهذا أجلُّ إسنادٍ رُوي في تَسَمِّيه بذي القرنين .

نسياناً ، وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر : ما علمي وعلمك من علم الله تعالى إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ، ثم خرجا من السفينة فينها هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان ، فأخذ الخضر رأسه فاقتلعه فقتله ، فقال له موسى ﴿ أقتلتَ نفساً زكيّةً بغير نفس لقد جئت شيئاً نكراً ﴿قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً ﴾ قال سُفيان : وهذه أشد من الأولى ﴿ قال إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدئي عذراً ﴾ فانطلقا ﴿ حتى إذا أتبا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوها فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض ﴾ فقال الخضر بيده هكذا _ أي أشار بيده _ فأقامه فقال موسى : قوم أتيناهم فلم يطعمونا ، ولم يضيفونا ﴿ لو شئت لاتخذت عليه أجراً ﴾ قال الخضر : ﴿ هذا فِراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً ﴾ قال رسول الله على الشيخان .

⁽١) الأثر أخرجه السطيري في جامع البيـان ٩/١٦ وابـن كثير ١٨٦/٥ والسيوطـي في الـدر ٢٤١/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردوية .

وقد قيل : كانتْ له ضفيرتان^(١) .

وقيل: لأنه بلغ قُطْرَي الأرضِ: المشرقَ ، والمغرب(٢) .

قال محمد بن إسحاق: حدَّثني من يسوقُ الأحاديثَ عن الأعاجم، فيما توارثوا من علمه: إنَّ ذَا القَرنينِ كان رجلاً من أهل مصرَ . اسمُه « مرزبان بن مَرْدَبة » اليوناني ، من ولد « يونان بن يافث بن نوح » .

قال ابن هشام: واسمُه « الاسكندرُ » وهو الذي بنسى الاسكندرية فنُسِبْت إليه (٢٠).

قال محمد بن إسحق : وقد حدَّثني ثُوْرُ بن يزيد ، عن خالـد بن مَعْـدانَ الكَلَاعـي _ وكان رجـلاً قد أدرك [النــاس] (أ) _ أن رسول الله عَيِّلِيَّةٍ سُئِل عن ذي القرنَيْنِ ، فقـال : « ملِكُ مَسَحَ الأرضَ من تحتِها بالأسباب » .

وقال خالل : سمع عمر بنَ الخطَّاب _ رحمةُ اللهِ عليه _

⁽١)(٢) انظر جامع البيان ٩/١٦ والبحر المحيط ١٥٨/٦ وتـفسير ابـن كثير ١٨٦/٥ والـدر المنشور ٢٤١/٤ وزاد المسير لابن الجوزي ١٢٨/٥ .

⁽٣). ذكره الإمام القرطبي في جامع أحكام القرآن ٤٥/١١ كما ذكر ابن اسحق في السيّر والمغازي ص٢٠٢ طرفاً من قصة ذي القرنين ، وكذلك ابن هشام ١٥٧/٢ تحت عنوان سؤالهم له عُرِيَّكُمْ عن ذي القرنين .

⁽٤) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة ، وأثبتناه من جامع أحكام القرآن للقرطبي ٤٦/١١ .

رجلاً يقول : ياذا القرنين ، فقال عمر : « اللهم غَفْراً ، أَمَا رضيتم أن تُسمَّوُ ابالنبِيِّين ، حتى تسمَّيتم بالملائكة »(١) ؟

١٢٣ ـ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الأَرْضِ وآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ المَرْضِ وآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ المَبْبَأَ﴾ [آية ٨٤] .

رَوَى عليُّ بنُ أبي طلحة عن ابن عباس قال : علماً (٢) .

والمعنى على هذا التفسير: علماً يصل به إلى المسير في أقطار الأرض.

١٢٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ فَأَتْبَعَ سَبَبَا ﴾ [آية ٨٥].

رَوَى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : منزلاً وطريقاً بين المشرق والمغرب (٣) .

١٢٥ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَعْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَعْرُبُ فِي عَيْنِ حَمِثَةٍ ..﴾ [آية ٨٦] .

⁽١) في القرطبي ٤٦/١١ : « أما رضيتم أن تسمُّوا بأسماء الأنبياء حتى تسميتم بأسماء الملائكة » ونقل عن عليّ رضي الله عنه مثل قول عمر ، وهذا أظهر وأوضح من لفظ المصنف « أما رضيتم ان تسموا بالنبيّين حتى تسميتم بالملائكة » .

 ⁽۲) الأثر ذكره الطبري ٩/١٦ وابن كثير ١٨٦/٥ وابن الجوزي ١٢٩/٥ ولفظه : علماً يتسبَّب به
 إلى ما يريد .

 ⁽٣) انظر الأثر في جامع البيان ١٠/١٦ وابن كثير ١٨٦/٥ وقد سقطت الواو من المخطوطة فكتبت
 « منزلاً طريقاً » وأثبتناها من تفسير الطبري ، وابن كثير ، كما ورد فيهما عن مجاهد .

قرأ عبدُ اللهِ بنُ مسعود وابنُ الزبير : ﴿ حَامِية ﴾ '' . وقرأ ابن عباس : ﴿ حَمِئَةٍ ﴾ '' .

قال أبو جعفر: حدثنا إبراهيم بنُ محمد بنِ عرفَة ، قال : حدثنا محمد بنُ عبدِ الملِكِ ، قال : حدثنا محمد بنُ عبدِ الملِكِ ، قال : حدثنا مرو بنُ ميمون ، قال : سمعتُ أبا حاضر (٣) يقول : سمعتُ ابن عباس يقول : كنتُ عند معاوية ، فقراً ﴿ تَعُرُبُ فِي عَيْنِ نِ حَامِيةٍ ﴾ فقال لعبداللَّهِ بنِ عَمْرٍ و : كيف تقرؤها إلاَّ « حَمِئَةٍ » فقال لعبداللَّهِ بنِ عَمْرٍ و : كيف تقرؤها يا عبداللَّهِ بن عمرْ و ؟ قال : كا قرأتها يا أمير المؤمنين ، فقلتُ : في بيتي ياأمير المؤمنين أُنزِلَ القرآنُ !!

فأرْسَلَ معاويةً إلى كعبٍ ، فقال : أينَ تجدُ الشمسَ تغربُ في التوراة ؟ فقال : أمَّا في العربية فأنتم أعلمُ بها ، وأمَّا أنا فأجدُ الشمسَ في التوارةِ ، تغربُ في ماءٍ وطين ، وأشار بيده إلى المغرب ، فقلتُ لابن عباس : لو كنتُ عندك فرفدتك بكلميةٍ تزداد بها بصيرةً في «حمئةٍ » !! قال ابن عباس : ما هي ؟ قلتُ : فيما نأثرُ من قول تُبّع فيما ذكر به ذا القرنين من قوله :

⁽١)و(٢) كلتا القراءتين من القراءات السبع كما في السبعة لابن مجاهـد ص ٣٩٨ فلقـد قرأ ابنُ كثير ، ونافع ، وأبـو عمـرو ﴿ في عـيـن حَمِثـةٍ ﴾ وكـذلك عاصم في روايـة حفص ، وقـرأ ابـن عامـر ، وحمزة ، والكسـائي ﴿ حَامية ﴾ وانظر أيضاً النشر ٣١٤/٢ .

⁽٣) أبو حاضر : هو « عثمان بن حاضر » سمع ابن عباس رضي الله عنه ، وانظر المقتنى في سرد الكنى رقم الترجمة ٢٩٧ وقد ذكر السيوطي في الدر ٢٤٨/٤ أنه عثمان بن أبي حاضر وصوابه « عثمان بن حاضر » كما في التهذيب ١٠٩/٧ .

بَلَغَ المَشَارِقَ وَالْمَغَارِبَ يَبْتَغِي أَسْبَابَ أَمْدٍ من حَكيمٍ مُرشِدِ فَرَأَى مَغِيبَ الشَّمْسِ عندَ غُروبِهَا فَيْن ذِي نُحلْبٍ ، وثأطٍ حَرْمَدِ (1)

فقال ابن عباس ما الخُلُبُ ؟ فقال : الطينُ بكلامهم . قال : وما الثَّأْطُ ؟ قلتُ : الحمأةُ ، قال : وما الثَّأْطُ ؟ قلتُ : الأسودُ(١) .

قال أبو جعفر: فهذا تفسير الحَمْأَةِ ، يُقال: حمئتِ البئر، إذا صارت فيها الحَمْأَةُ () ، وأَحْمأَتُها: ألقيتُ فيها الحَمْأَةَ . وحمَّأْتُها: أخرجتُ منها الحَمْأَةَ .

فأما قراءة من قرأ ﴿ حامية ﴾ فيحتملُ معنيين :

أحلهما: أن يكون المعنى « حَمِثَةٍ » فكأنه قال « حامئةٍ » أي ذاتُ حماةٍ ، ثم خُفِّفت الهمزة .

والمعنى الآخر : أن يكون بمعنى حارة .

⁽١) الأبيات للشاعر تُبُّع اليماني كما حكى ذلك القرطبي في جامع الأحكام ٤٩/١١ وذكر الأبيات أيضاً أبو حيان في تفسيره البحر المحيط ١٥٨/٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢٤٨/٤ وقبلها قوله:

قَدْ كَانَ ذُو القَرْنِيسِنِ قَبْلِي مُسْلِمِياً مَلِكَا تَدينُ له المُلُبِيوكُ وتسجيد (٢) انظر الأثر في تفسير ابن جرير ١١/١٦ وتفسير ابن كثير ١٨٨/٥ وجامع الأحكام للقرطبي ٤٩/١١ .

⁽٣) الحمأةُ: الطين الأسود المنتن ، وانظر الصحاح للجوهري ١٥٥١ .

ويجوز أن تكون حارةً ، وهي ذاتُ حَمَـاً ، واللـــه أعلــــم بحقيقته(١) .

قال القتبيّ (٢): يجوز أن تَكُون هذه العينُ من البحر ، ويجوز أن تَكُون الشمسُ تغيب وراءها ، أو معها ، أو عندها ، فيقام حرفُ الصّفةِ مقام صاحبه ، والله أعلم بذلك .

١٢٦ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْماً ، قُلْنَا يَاذَا الْقَرْئِيْنِ إِمَّا أَنْ ٢٢٦ ــ ثُعَذَّبَ ، وَإِمَّا أَنْ تَتَخِذَ فِيهِم خُسْنَاً ﴾ [آية ٨٦].

قال إبراهيم بن السَّرِيِّ (") : خيَّره بين هذين ، كَمَا خيرَّ محمـداً عَلَيْ مُحمـداً عَلَيْكُ فَالْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ (ا) .

وقال عليَّ بنُ سليمان^(ه) : المعنى : قلنا يا محمد : قالوا يا ذا القرنين .

هذا ما ذهب إليه الزجاج في معانيه ٣٠٨/٥ فقـال : من قرأ ﴿ حَامِيـة ﴾ بغير همز أراد حارة ،
 وقد تكون حارَّة ذات حماًة . اهـ يريد حارة ذات طين أسود منتن .

 ⁽۲) القتبي: هو عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ۲۷٦ هـ من أئصة اللغة والنحو ،
 له كتاب غريب القرآن ومعانيه ، وغريب الحديث ، وأدب الكاتب ، وانظر ترجمته في وفيات الأعيان ٣١٤/١ وشذرات الذهب ١٦٩/٢ .

 ⁽٣) هو الإمام أبو إسحاق الزجاج ١ إبراهيم بن السَّريّ بن سهل ١ المتوفي سنبة ٣١١هـ صاحب المصنفات ، وله كتاب معاني القرآن الكريم وانظر ترجمته في الأعلام ٤٠/١ .

⁽٤) سورة المائدة آية رقم ٤٢ .

⁽٥) هو علي بن سليمان بن الفضل البغدادي ، المشهور بالأخفش الصغير المتوفي سنة ٣١٥ له كتاب معاني القرآن ، وانظر ترجمته في الأعلام ٢٩١/٤ ومعجم المؤلفين ١٠٤/٧ .

قال : لأنَّ بعده ﴿ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذَّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبُّه فَيَعَذِّبُهُ عَذَاباً نُكْراً﴾ [آية ٨٧] .

فكيف يقول لربه: ﴿ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ ﴾ ؟ وكيف يقول: ﴿ فَمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ ﴾ ؟ وكيف يقول: ﴿ فَا فَسُوف نُعَدِّبُهُ ﴾ ؟ والعبادُ لا يخاطِبُ بهذا ، ولم يصحَّ أن « ذا القرنين » نبيُّ (٢) فيقول اللَّهُ: ﴿ قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنِيْنِ ﴾ ؟

قال أبو جعفر: وهذا موضع مشكل (٣)، وليس بممتنع حذف القول، والله أعلم بما أراد.

وروى معمر عن قتادة في قولـه جلَّ وعـــزَّ : ﴿ فَسَوفَ لَعَذَّبُهُ ﴾ قال : بالقتل^(٤) .

١٢٧ ـــ وقوله جل وعز ﴿ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْراً﴾ [آية ٨٧] .

⁽١) يريد المصنف أن الأخفش ردَّ على الزجاج قول إذ كيف يخاطب ربه بقوله ﴿ ثَم يردُّ إلى ربه ﴾ ويقول عن نفسه ﴿ فسوف نعذبه ﴾ بنون العظمة ؟ .

⁽٢) هذا هو الصحيح أن ذا القرنين ملِكٌ عادل ، وليس بنبي ، وهذا قول الجمهور كما دلت عليه بعض الآثار .

⁽٣) ليس هناك إشكال ، فإن الله ألهمه ذلك إلهاماً ، ولم يرسل إليه مَلَكاً لأنه ليس برسول ، فالقول صادرٌ من الله له بطريق الإلهام ، والله تعالى يُسدِّد خطى أوليائه ، ويرشدهم إلى الطريق القويم ، قال الحافظ ابن كثير ٥/٩١ : معنى الآية أن الله تعالى مكنَّه منهم ، وحكَّمه فيهم ، وأظفره بهم ، وخيَّره إن شاء قتل وسبى ، وإن شاء منَّ أو فَدَى ، فعُرف إيمانُه وعدلُه ، فيما أبداه فعلُه وبيانه . اه .

⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير ١٢/١٦ وابن كثير ١٨٩/٥ والسيوطي في الدر ٢٤٩/٤ .

لأن عذاب الآخرة أنكر(١) من القتل.

١٢٨ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً فَلَـــ * جَزَاءً الْحُسْنَى ﴾ [آية ٨٨].

قيل : الحسنى ها هنا : الجَّنةُ .

ويُقرأ ﴿ فَلَهُ جَزَاءُ الحُسْنَى ﴾ (٢) أي الإحسان .

١٢٩ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَسَنَقُوْلُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرَأَ﴾ [آية ٨٨]. أي قولاً جميلاً.

١٣٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبَاً ﴾ [آية ٨٩] .

ويقرأ ﴿ ثُمَّ أَثْبَعَ ﴾ بقطع الألف (٣) ، أي سبباً من الأسباب التي تؤدِّيه إلى أقطار الأرض .

قال الأصمعي : يُقال : أتبعتُ القومَ ، بقطع الألف أي لحقتهم .

⁽١) أي أشدُّ وأفظع .

 ⁽٢) هذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، وقرأ الباقون بالتنوين ﴿ فلـه جَزَاءً الحسنـى ﴾ وانظر السبعـة لابـن
 مجاهد ص ٣٩٨ .

⁽٣) قرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وابن عامر ﴿ ثم أَتْبَعَ سَبَبًا ﴾ بالقطع ، وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو بالتشديد ﴿ ثم اتَّبع سبباً ﴾ وكلا القراءتين سبعية ، وانظر النشر ٣٢٤/٢ والسبعة لابن مجاهد ص٣٩٧ .

واتَّبَعتهم « بوصل الألـف » إذا مررت في آثارهـم وإن لم تَلْحقهم ^(۱).

١٣١ ـ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ ، وَجَدَهَا تَطْلُغُ عَلَى عَلَى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دونها ستراً ﴾ [آية ٩٠].

أي ليس لهم بنيان ولا قُمص(٢) .

قال الحسنُ : إذا طلعت نزلوا الماء حتى تغرب (٣) .

فأمًّا معنى ﴿ كَذَلِكَ ﴾ لا فقيل فيه : حكمُهم كحكمِ الذين تغربُ عليهم الشمسُ ، أي هم كأولئك .

١٣٢ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ ثُمَّ أَثْبَع سَبَبَاً حَقَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّلَّيْــنِ ﴾ [آية ٩٣] .

ويُقرأ ﴿ السُّدُّيْنِ ﴾ (١).

⁽۱) في الصحاح ۱۱۸۹/۳ : تَبِعْتُ القوم تَبَعاً وتَبَاعةً : إذا مشيت خلفهم أو مرُّوا بك فمضيت معهم ، وكذلك اتَّبعتُهم ، وأَتْبعتُ القوم : إذا كانوا قد سبقوك فلحقتهم ، وقال الأخفش : تبعتُه وأتبعتُه بمعنى . أه .

 ⁽٢) قال القرطبي ٥٤/١١ : ﴿ لَم نَجعلْ هُم من دونها سِتْراً ﴾ أي حجاباً يستنسرون منها عند طلوعها ، وقال الفراء : أي لا جبل ، ولا ستر ، ولا شجر ، وهم عُراةً .

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٤/١٦ والقرطبي ١٩٠/٥ وابـن كثير ١٩٠/٥ ولفظـه: قال الحسن:
 إن أرضهم لا تحمل البناء ، فإذا طلعت الشمس تغوّروا في المياه ، فإذا غربت خرجـوا يتراعَـوْن كما
 ترعى البهامم .

 ⁽٤) قرأ حمزة والكسائي ﴿ بين السُّدّيْنِ ﴾ بالضم ، وقرأ الباقون ﴿ بين السَّدّيْن ﴾ بفتح السين ،
 وانظر السبعة لابن مجاهد ص٣٩٩ .

وقد فرَّق بينهما أبو عمروٍ (١) وجماعةٌ من أهلِ اللغَةِ .

فقال بعضهم : السُّدَّ : ما كان من صُنَـعِ اللـهِ ، والسَّدُّ « بالفتح » : ما كان من صنع الآدميين .

وقيل : السَّدُ ما رأيتَهُ ، والسُّدُّ : ما سَتَر عينيك .

والصحيحُ في هذا ما قاله الكسائي أنهما لغتان بمعنى(٢).

وإن زيد في هذا ، قيل : السَّدُ المصْدَرُ ، والسُّدُ : الاسمُ .

١٣٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ قَالَوا ِ يَاذَا الْقَرنَيْنِ : إِنَّ يَأْجُــوْجَ وَمَأْجُــوْجَ مَا أُجُــوْجَ مَا أُجُــوْجَ مَا أُدْتِ مَا أُدُّ مَا أُدُنِ مَا الأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ حَرْجاً عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنا وَيَنْنَهُمْ سَدًا ﴾ [آية ٩٤] .

ويُقرأ ﴿ خَوَاجَاً ﴾^٣ .

قال الفرَّاء: الخَرْج: المصدرُ ، والخَرَاجُ: الاسم (١٠).

أبو عمرو هو ابن العلاء المازني النحوي ، من كبار علماء اللغة والقراءات ، المتوفى سنة ١٥٤ هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٧٨/١٢ .

⁽٢) في الصحاح ٤٨٦/٢ : السنَّدُ ، والسنُّدُ : الجبلُ والحاجزُ ، والسنَّدُ أيضاً واحد السُّدود . اهـ وانظر لسان العرب مادة سدد .

⁽٣) هذه قراءة حمزة والكسائي ، وهي من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص ٢٠٠ .

 ⁽٤) عبارة الفراء في معانيه ١٥٩/٢ : الحَرَاجُ : الاسم الأول ، والحَرْجُ كالمصدر كأنه الجُعْلُ .
 اهـ .

وروى معمرٌ عن قَتَادةَ ﴿ خَرْجَاً ﴾ قال : عطَّية (١) .

وكذلك هو في اللغة ، يُقالُ : لك عندي خَرْجٌ أي عطيّـةٌ وجُعْلُ ، والخَرَاجُ : هو المتعارف ، وإن كان أصلُه مِنْ ذَا (٢) .

١٣٤ ــ وقولُه جل وعز ﴿ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيْهِ رَبِّي خَيْرٌ ..﴾ [آية ٩٠] . أي خيرٌ ممَّا بذلتم لي .

١٣٥ _ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ فَأَعِيْنُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ يَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدُماً ﴾ [آية ٩٥] .

والرَّدْمُ في اللغةِ : أكثرُ من السَدِّ ، لأنه شيءٌ متكاثفٌ ، بعضُه على بعض(٣) .

ورَوَى عَطَاءٌ الحُراسائُــي عن ابــنِ عبــاسٍ : ﴿ بَيْــنَ السُدَّينِ ﴾ الجبلينِ : أرمينية ، وأذربيجانِ^(٢) .

 ⁽١) الأثر أخرجه ابن جر: ٢٣/١٦ عن معمر عن قتادة قال : أجراً ، وروي ابـن كثير ١٩٢/٥ عن
 ابن عباس ﴿ خَرْجَاً ﴾ : أجراً عظيماً .

 ⁽٢) انظر الصحاح للجوهري ، ولسان العرب لابن منظور ، وتهذيب اللغة للأزهري مادة خرج .

 ⁽٣) في الصحاح ١٩٣٠/٥ : الرَّدْمُ : السَلُّ ، وردمتُ الحفرة أرْدِمُها بالكسر رَدْماً : أي سددتها ،
 وقال الزجاج في معانيه ٣١١/٣ : الرَّدْمُ أكبرُ من السلَّ ، لأن الرَّدْم ما جُعل بعضُه على بعض ،
 يُقال : ثوبٌ مُرَدَّمٌ ، إذا كان قد رُقِع رُقعةً فوق رُقْعةٍ . اهـ .

 ⁽٤) الأثر أخرجه ابن جرير عن الضحاك ٢٥/١٦ قال : هما من قِبَل أرمينية وأذربيجان ، وينحوه عن ابن عباس .

١٣٦ ــ ثم قال جل وعز ﴿ آثَوْنِي زُبَرَ الْحَدَيِدُ ..﴾ [آية ٩٦]. الزُّبَرُ : القِطَعُ الكَبارُ من الحَديدَ(١).

١٣٧ ــ ثم قال تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ ..﴾ [آية ٩٦].

روى على ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الجبلين (٢).

١٣٨ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَاراً﴾ [آية ٩٦] . .

قيل: جعل قِطَعَ الحديد، وجعل بينهما الحَطَبَ والفحم، وأوقد عليها، والحديدُ إذا أُوقِدَ عليه صار كالنَّارِ، فذلك قوله ﴿ حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَاراً ﴾ .

ثمَّ أَذَابَ الصُّفْرِ (٣) ، فأفرغه عليه ، فذلك قوله تعالى ﴿ قَالَ اللهِ قَاللهُ اللهِ قَالَ اللهُ اللهِ قَالَ اللهُ اللهِ قَالَ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

أي أعطوني قِطْراً أفرغْ عليه^(١) .

⁽١) في الصحاح ٢٦٧/٢ : الزَّبرةُ : القطعةُ من الحديد ، والجَمعُ زُبَرٌ قال تعالى ﴿ آتـوني زُبَرَ اللهِ اللهِ آتـوني زُبَرَ اللهِ اله

⁽٢) الأثر في الطبري ٢٥/١٦ والدر المنثور ٢٥١/٤ وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

 ⁽٣) في المصباح ٣٦٧/١ : الصُّفر : مثل قُفل بـ وكسرُ الصاد لغة بـ النَّبِحاسُ ، وكذلك القِطرُ وزان حِمْل : النحاسُ ، ويُقال : الحديدُ المذابُ .

⁽٤) قال الفخر الرازي ١٧٢/٢١ : لما أتوه بقطع الحديد ، وضع بعضها على بعض ، حتى صارت بحيث تسدُّ ما بين الجبلين ، ثم وضع المنافخ عليها ، حتى إذا صارت كالنار صبَّ النحاس المذاب على الحديد المحمى ، فالتصق بعضه ببعض ، وصار جبلاً صَلْداً .

ومن قرأ ﴿ الْتُولِي ﴾(١) فالمعنى عنده : تعالَوْا أَفرغُ عليه نُحاساً .

١٣٩ _ قال جلَّ اسمُه: ﴿ فَمَا اسْبِطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ .. ﴾ [آية ٩٧]. الله عليه ، لطوله وامَّلَاسِهِ .

يُقال : ظهرتُ على السطح أي علوتُ عليه .

قال كعب: فهم يعالجون فيه كلَّ يوم، فإذا أَمْسَوْا قالوا غداً ننقضه، ولا يُوفَّقُ لهم أن يقولوا « إن شاء اللَّهُ » فإذا أَذِنَ اللَّهُ في إخراجهم، قالوا « إن شاء اللَّهُ » فينقضونه، فيخرجون، فيشربُ أُوّلهُم دجلة والفرات، حتَّى يمرَّ آخرهم فيقول: قد كان هنا هنا مرةً ماءٌ، ويتأذى بهم أهلُ الأرض، ويدعو عليهم عيسى صلَّى الله عليه وسلم فيهلكون (٢).

 ⁽١) هذه من القراءات السبع وهي قراءة عاصم في رواية أبي بكسر وحمزة ، وقرأ الباقون ﴿ آتـوني زسر
 الحديد ﴾ بالمد ، وانظر السبعة ص ٤٠١ .

⁽٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٠/١ من حديث أبي هريرة مرفوعاً ، ولفظه : ٥ إن يأجوج ومأجوج ليحضرون السدَّ كل يوم ، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس ، قال الدي عليهم د يعني رئيسهم د ارجعوا فستحفرونه غداً ، فيعودون إليه كأشدِّ ما كان ، حتى إذا بلغتُ مدَّنهم ، وأراد الله أن يبعثهم على الناس ، حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس ، قال الدي عليهم : ارجعوا فستحفرونه غداً إن شاء الله ويستثنى د يعني يقول : إن شاء الله د فيعود إليه وهو كهيئته حين تركوه ، فيحفرونه ، ويخرجون على الناس ، فينشفون المياه د وفي رواية الترمذي فيستقون المياه د ويتحصرُن الناسُ منهم في حصونهم ، فيرمون بسهامهم إلى السماء ، فترجع د

١٤٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَّبِي ..﴾ [آية ٩٨]. [أي هذا التمكين رحمةٌ من ربي](١).

ثُم قال تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ ذَكَّاءَ ..﴾ [آية ٩٨] .

أي لاصقاً بالأرض.

يقال: ناقة دكَّاء : أي لا سَنَامَ لها .

١٤١ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَثِدٍ يَّمُــوجُ فِي بَعْضٍ .. ﴾ [آية ٩٩] .

ويجوز أن يكون يُعْنَى بـ ﴿ يَوْمَثِدُ ﴾ يومَ يَخْرجون من السَدِّ . وأَنْ يُعْنَى به يوم القيامة ، لقوله تعالى ﴿ وَنُفِحُ فِي الصوَّر فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعاً﴾ [آية ٩٩].

⁻ وعليها كهيئة الدم ، فيقولون : قهرنا أهل الأرض ، وعلونا أهل السماء ، فيبعث الله عليهم تعفيها كهيئة الدم ، فيقولون : قهرنا أهل الأرض ، وعلونا أهل الله عليها : والذي نفسي بيده إن دوابً الأرض لتسمنُ ، وتَشْكُر شكْراً _ أي تنتفخ وتمتلىء بطونها _ من لحومهم ودمائهم » وأخرجه الترمذي في تفسير سورة الكهف رقم ٣١٥٣ وقال : حديث حسن غريب _ وابن ماجة في الفتن رقم ٤٨٠٠ الجزء الثاني ص ١٣٦٤ .

⁽١) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش.

١٤٢ _ وقوله جل وعز ﴿ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً ﴾ [آية ١٠١].

أي لعـداوتهم النبيَّ عَلِيَّالَةٍ ، لا يستطيعـون أن يسمعــوا منـــه شيئاً (١) .

أي يثقل ذلك عليهم ، كما تقول : أنا لا أستطيع أن أكلَّمك .

١٤٣ _ وقوله جل وعز ﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادي مِنْ دُوْنِي أَوْلِيَاءَ ..﴾ [آية ١٠٢].

قال أبو إسحاق : المعنى : أفحسب الذين كفروا أن ينفعهم أن يتخذوا عبادي من دوني أولياء (٢) ؟ .

ورَوَى عَبَّادُ بنُ الربيع أَن عليَّ بنَ أَبِي طالب رحمة الله عليه قرأ : ﴿ أَفَحْسَبُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُوْنِيي أَوْلِيَاءَ ﴾ (٣) .

قال أبو عبيدة : أي أرضُوا بذلك ؟ أكفَاهم ذلك (٤) ؟ . ١٤٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ إِنَّا أَعْتَدُنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلاً﴾ [آية ١٠٢] .

⁽١) عبارة القرطبي ٢٥/١١ : أي لايطيقون أن يسمعوا كلام الله تعالى ، فهم بمنزلة منْ صُمَّ .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣١٤/٣ ففيه توضيحٌ وبيان .

 ⁽٣) هذه من القراءات الشاذة ، وانظر المحتسب لابن جني ٣٤/٢ .

⁽٤) هذا على القراءة الشاذة ، وانظر البحر ١٦٦/٦ .

النُّزُلُ عند أهل اللغة : ماهُيِّءَ للضيفِ وما أشبهه ، والنَّزَلُ بفتحتين : الرَّيْعُ(١) .

١٤٥ ــ ثم قال جل وعز ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئَكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً . الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُون أَنَّهُم يُحْسِنُون صُنْعاً ﴾ [آية ١٠٤] .

رَوَى أبو الطَّفَيلِ أن عليًا قال : هم أهل حَرُوراءَ (١٠) . ورَوَى عبد اللَّه بن قَيْس عن عليٍّ قال : هم الرُّهبانُ (٢٠) .

قال الأسود: رُؤي من علي بن أبي طالب فَرح ومزاح، فقام ابن الكوا اليشكري فقال يا أمير المؤمنين: من الدين ضلَّ سعيهُم في الحياة الدنيا؟ أهم الحرورية؟ فقال: لا، هم أهل الكتاب، كان أوَّلهُم على الحقِّ، ثم كفروا وأشركوا(٤٠).

ورَوَى شُعبة عن عَمْروِ بنِ مُرَّقَ ، عن مُصْعب بن سَعْدِ ، قال : قلتُ لسعدٍ مَنِ الذينَ ضلَّ سعيهُم في الحياة الدنيا ؟ أهمُ الخوارج ؟ فقال : هم اليهودُ والنصارى ، أمَّا اليهود فلم يؤمنوا

⁽١) في الصحاح ١٨٢٨/ : النَّنُولُ : ما يُهيَّا للنزيل ، والجمعُ الأنزال ، والنَّزْلُ أيضاً : الرَّيعُ ، يُقال : طعامٌ كثير النُزْلِ والنَّزْلِ بالتحريك . وقال في البحر ١٦٦/٦ : النَّنُول موضع النزول ، والنَّرْلُ أيضاً ما يقدَّم للضيف ويهيأ له من الطعام ، والنزل هنا يحتمل التفسيرين . اه. .

⁽٢-٤) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ٣٣/١٦ وجامع الأحكام للقرطبي ٦٦/١١ والبحر المحيط المحيط

بمحمد، وأمَّا النصارى فلم يؤمنوا بالقيامة ، لأنهم قالوا ليس في الجنة أكلَّ ولا شربٌ ، فضلَّ سعيهُم ، وبطل عملهم ، وهم يحسبون أنهم على هدى ﴿ أُوْلَئِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ ﴾(١) .

وأمَّا الخوارجُ فهم الذين قال اللهُ فيهم ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللهُ مِنْ بَعْدِ مَيْتَاقِهِ ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ (٢) .

١٤٦ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ فَلَا نُقِيْمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزُناً﴾ [آية ١٠٥].

رَوَى أبو هريرة عن النبي عَيْشَةً قال : « يؤتى يومَ القيامـــةِ بالعظيمِ الطويلِ، الأكولِ الشروب ، فلا يَزِنُ جناحَ بعوضةَ ، اقرءو ا إن شِئتُم ﴿ فَلَا نَقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ القِيَامَةِ وَزْنَاً ﴾ (٣) ؟ .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة الكهف ١١٧/٦ عن مصعب بن سعد ، ولفظهُ قال : ﴿ سألت أبي ﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرينَ أعمالاً ﴾ أهمُ الحُرورية _ يعني الخوارج _ قال : لا ، هم اليهودُ والنصاري ، أمَّا اليهودُ فكذَّبوا محمداً عَلِيَّتُهُ، وأما النصاري فكفروا بالجنة ، وقالوا : لاطعام فيها ولا شراب ، والحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، وكان سعدٌ يسميهم الفاسقين » اهد لفظ البخاري .

⁽٢) سورة الرعد آية ٢٥.

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في التنفسير ١١٧/٦ من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ « إنه لياأتي الرجل العظيمُ السمينُ يوم القيامة ، لا يزن عند الله جناح بعوضة ، وقال اقرءوا ﴿ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ﴾ ورواه مسلم أيضاً في كتاب الجنة والنار وصفات المنافقين رقم ٢٧٨٥ وأخرجه الطبري ٢٥/١٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢٥٣/٤ وعزاه إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم أيضاً .

١٤٧ ــ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحاتِ كَانَتْ لَهُمْ لَهُمْ جَنَّاتُ الفِرْدَوْسِ نُزُلاً ﴾ [آية ١٠٧] .

سئل أبو أُمامة (١) عن الفردوس فقال : هي سُرَّة الجُنَّة (٢) . وقال كعب (٣) : هي التي فيها الأعناب .

قال أبو اسحاق (٢): الفردوسُ: البستانُ الذي يجمع كلَّ ما يكون في البساتين ، وكذلك هو عند أهل اللغة ، ولم نسمعه إلاَّ في بيت حسان:

⁽١) في التهذيب ٤٢٠/٤ : أبو أُمامة الباهلي الصحابي ، اسمه « صُدَيَّ بن عجلان » روى عن النبسي عَلَيْظُهُ توفي سنة ٨٦هـ .

 ⁽٢) في النهاية ٣٦٠/٢ : « سُرَّة الجنة » أي وسطها وجوفها ، وفي حديث « لاتسزل سُرَّة البصرة »
 من سُرَّة الإنسان فإنها وسطه . اهـ .

⁽٣) هو كعب الأحبار واسمه « كعبُ بن ماتع الحِمْيرَي » أبو إسحق ، المعروف بكعب الأحبار ، أسلم في أيام عمر ، روى عن النبي عَيْقَةً مرسلاً ، ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من تابعي أهل الشام ، وكان على دين اليهود فأسلم ، وقدم المدينة ثم خرج إلى الشام فسكن حمص وتوفي بها سنة ٣٢ هـ في خلافة عثمان ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٢٣٨٨ .

⁽٤) أبو إسحاق هو الإمام الزجاج ، وانظر كتابه معاني القرآن ٣١٥/٣ .

^(°) البيت في ديوانه ٣٠٦/١ وقد ذكره في لسان العرب ١٦٣/٦ واستشهد به على أن لفظ الفردوس عربي ، خلافاً لمن زعم أنه لفظ رومي ، قال : ومما يدل على أن الفردوس بالعربية قول حسان .. وذكره ، واستشهد به ابن عطية في المحرر الوجيز ١٤٠/٩ وابن الجوزي في زاد المسير ١٤٠/٥ وأبو حيان في البحر المحيط ١٦٨/٦ وهو أيضاً في الخزانة والتاج.

قُرىء على جعفر بن محمد الفريابي ، عن قتيبة بن سعيد ، قال : « إنَّ في قال : حدثنا عبد العزيز بنُ محمد ، عن زيد بن أسلم قال : « إنَّ في الجنة مائة درجة ، بين كلِّ درجتين ما بين السماء والأرض ، والفردوسُ أعلى الجنة ، وفوقها عرشُ الرحمن ، ومنها تُفَجَّرُ أنهار الجنة ، فإذا سألتم اللَّه فاسألوه الفردوس » (١) .

١٤٨ ــ وقولُه جلَّ وعــز : ﴿ خَالِديــنَ فِيهَــا لَايَنْغُــوْنَ عَنْهـا حِوَلاً ﴾ [آية ١٠٨] .

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : متحوَّلاً^(٢) .

وقال غيره : هو من الحيلة أي لا يحتالون في غيرها^(٣) .

١٤٩ ــ وقوله جلَّ ذكره : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي ..﴾ [آية ١٠٩].

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد ٥٣/٩ بلفظ « إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله ، كل درجتين مابينهما كا بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله ، فسلوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرشُ الرحمن ، ومنه تفجَّرُ أنهار الجنة » ورواه مسلم برقم ١٨٩٠ والنسائي ٣٨/٦ والترمذي رقم ٢٥٣٣ وقال : حديث صحيح .

 ⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ٣٨/١٦ وفي البحر ١٦٨/٦ والسيوطي في الـدر ٢٥٥/٤ وعـزاه إلى ابـن
 المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن أبي شيبة عن مجاهد .

 ⁽٣) ذكره الزجاج في معانيه ٣١٥/٣ فقد قال ﴿ لايبغون عنها حِولاً ﴾ أي لايريدون عنها تحولاً ،
 وقيل : إن الحِول : الحيلةُ ، فيكون المعنى : لايحتالون مسزلاً غيرها . أقول : الأول هو الأشهر والأظهر .

قال مجاهد : يعني العـــلم(١) .

١٥٠ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَلَدَاً﴾ [آية ١٠٩] .

قيل : ﴿ مَلَادًا ﴾ بمعنى : مِدَادَاً .

وقيل : هو من قولهم : نحنُ مَدَدٌ له (٢) .

وقرأ ابن عباس : ﴿ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدَادًا ﴾(٣) .

١٥١ ـــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ ..﴾ [آية ١١٠] .

قیل: ﴿ یُرجُو ﴾ بمعنی یخاف کما قال الشاعر: إِذَا لَسَعَتْـهُ النَّحْـلُ لَمْ یَرْجُ لَسْعَهَـــا

وَحَالفَهَا فِي بَيْتِ نُوْبٍ عَوَامِلِ⁽¹⁾

⁽١) الأثر في الطبري ٣٩/١٦ بلفظ ﴿ لكلمـات ربي ﴾ للقلـم ، وفي الـدر ٢٥٥/٤ : لعلـم ربي كما هو في المخطوطة .

 ⁽٢) قاله ابن جرير ٣٩/١٦ قال : والمعنى : ولو مددنا البحر بمثل ما فيه من الماء مَدَداً ، من قولهم :
 جئتك مدداً لك .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٣٥/٢ والمعنى على هذه القراءة : ولو زدنا بمثل ما فيه من المداد الذي يكتب به . وقال ابن الجوزي ١٤١/٥ : المددُ : كل شيء زاد في شيء ، فإن قيل : لم قال في أول الآية ﴿ مِدَاداً ﴾ وفي آخرها ﴿ مَدَداً ﴾ وكلاهما بمعنى واحد ؟ أجاب ابن الأنباري بقوله : لما كان الثاني آخر آية ، وكان قبله نزلاً ، وحولاً كان قوله ﴿مدداً الشبه بهذه الألفاظ من المداد ، واتفاق المقاطع عند آخر الآى ، وانقضاء الآيات ، وتمام السجع والنثر ، أخفُ على الألسن ، وأحلى موقعاً في الأسماع .

⁽٤) البيت لأبي ذؤيب الهذلي . انظر شرح أشعار الهذليين للسكري تحقيق : عبدالستار فراج : جـ ١ : ص ١٤٤ .

وقال سعيدُ بنُ جُمَيْرٍ : ﴿ لِقَاءَ رَبِّهِ ﴾ أي ثواب ربه (١) . قال أبو جعفر : وعلى هذا يكون ﴿ يرجو ﴾ على بابه ، وإذا رجا ثواب ربه خاف عقابه .

١٥٢ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدَأَ﴾ [آية ١١٠]. قال مجاهد : يعني الرياء^(٢).

وقال سعيد بن جبير : أي لا يرائي^{٣)} .

وقال كثير بن زياد (٤): سألت الحسن عن قوله: ﴿ فَمَسَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحاً ﴾ فيمن نزلت ؟ فقال: نزلتْ في المؤمن، قلت: أيكون مشركاً ؟ فقال يشركُ في العملِ، إذا عمل عملاً أراد اللَّه له والنَّاسَ، وذلك الَّذي يُردُّ عليه (٥)

إنتهت سورة الكهف

⁽١ـــ٣) انظر الآثار في الطبري ٤٠/١٦ وزاد المسير ١٤٢/٥ والدر المنثور ١٥٥٥/٤.

 ⁽٤) في المخطوطة «كثير بن ثابت » وصوابه ما أثبتناه «كثير بن زياد » كما في التهذيب ٤١٣/٨ قال
 ابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم : ثقة من أكابر أصحاب الحسن .

⁽٥) الأثر أخرجه السيوطي في الدر ٤/٥٥٠ وعزاه إلى ابن أبي حاتم من رواية كثير بن زياد ، وانظر الدر المنثور .







بنْ َاللَّالِاَحَ َ الْحَالِكَ الْحَالِكَ الْمَالِلِهِ الْمَالِلِهِ الْحَالِكَ الْحَالِيَّةِ (١) سُورة مريم وهي مِيكية (١)

١ __ من ذلك قولُه جلَّ اسمهُ ﴿ كَهِيْعَصَ ﴾ [آية ١] .

حدثنا أبو بكر بن نافع ، قال : نا سلمة بن شبيب ، قال : نا عبدالرزاق ، قال : أنبأنا ابنُ عُيينة ، عن عطاءِ بنِ السَّايب ، عن سعيد بنِ جُبير ، عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ كَهيْقُصْ ﴾ قال : « كاف » من كافٍ ، و « هاء » من هادٍ ، و « ياء » من حكيم و « عين » من عليم و « صاد » من صادق (٢) .

قال عبدالرزاق : وأخبرنا معمر عن قتدادة في قوله ﴿ كَهٰيْغَصْ ﴾ قال : اسمٌ من أسماء القرآن (٢) .

⁽۱) قال ابـن الجوزي ١٤٣/٥ : هي مكيـة بإجماعهـم من غير خلافٍ علمنــاه . وقــــال القرطبـــي (١) قال ابـن الجوزي ٧٢/١١ : هي مكية بإجماع ، وهي ثمان وتسعون آية .

⁽٢) و(٣) انظر الآثار في الطبري ٤٤/١٦ والقرطبي ٧٤/١١ ومعاني الزجاج ٣١٧/٣ قال الزجاج ٥٤/١٣ قال الزجاج ٥ واختلف في تفسير ﴿ كَهيـقَصَ ﴾ فقال أكثر أهـل اللغة : إنها حروف التهجّي ، تدلُّ على الابتداء بالسورة ، نحو الم ، والرّ ، وقيل : إن تأويلها أنها حروفٌ يدلُّ كلُّ واحدٍ منها على صفةٍ من صفات الله عزَّ وجل ، فكساف يدل على كريم ، وهـا يدلُّ على هادٍ ، وصاد يدل على صادق ، وهذا أحسن ما جاء في هذه الحروف . اهـ .

قال يونسُ بنُ عُبَيْدِ : كان الحسنُ يرى أن يدعَو الإمام في القنوت ، ويؤمِّنُ مَنْ خلْفَه ، من غيرِ رفع الصَّوتِ(١) ، وتلا يونس ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴾ .

٣ – وقوله جلَّ وعز ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي .. ﴾ [آية ٤].
 قال أبو زيد(٢): يُقالُ: وَهَنَ ، يَهِنُ ، وَوَهِنَ يَوْهَنُ (٣).
 وقال غيرُه: أي ضَعُفَ .

٤ 🗕 ثم قال تعالى ﴿ واشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ..﴾ [آية ؛] .

يُقال لمن كثُرَ الشيبُ في رأسه: اشتعلَ رأسُه شيباً (٤).

م قال جلَّ وعز ﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِياً ﴾ [آية ؛] .
 أي لم أكن أخيبُ إذا دَعَوتُك .

⁽١) ذكره القرطبي في جامع الأحكام ٧٦/١١ عن يونس بن عُبيـد ، وروى السيوطي في الــــدر ٢٥٩/٤ عن قتادة ﴿ نداءً خفياً ﴾ أي بقلبه سرًّا ، قال قتادة « إن الله يحبُّ الصوت الخفيَّ ، والقلب النقيَّ » اهـ .

⁽٢) أبو زيد : هو سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري ، وقد تقدمت ترجمته .

 ⁽٣) في الصحاح : الوهنُ : الضعفُ ، وقد وَهَنَ الإنسانُ ووَهِنَ بالكسر وَهْنَاً أي ضعف . اهـ الصحاح مادة وهن .

⁽٤) قال ابن الجوزي ١٤٥/٥ ﴿ واشتعل الرأس شيباً ﴾ يعني انتشر الشيب فيه ، كما ينتشر شعاع النار في الحطب ، وهذا من أحسن الاستعارات .

رَوَى هشامٌ ، عن اسماعيلَ بنِ أبي خالـد(١) ، عن أبي صالح ، قال : الكلالة(٢) .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : العَصَبة (٢٠) .

وقال أبو عبيدة : يعني بني العم ، قال و ﴿ مِنْ وَرَافِي ﴾ أي مِنْ قُدَّامي (٤) .

وقولُ مجاهد أولى ، يقال للعَصبَةِ : مَوَالٍ ، أي من يليه في النسب ، كما أنَّ الأقرباء من يَقْرُبُ إليه في النسب .

وبنو العمِّ داخلون في هذا ، كما قال الشاعر : « مَهْلاً بَني عَمِّنَا مَهْلاً مَوَالِينَا »(٥)

وقوله أيضاً ﴿ مِنْ وَرَاقِي ﴾ من قُدَّامي ، مخالفٌ لقول أهـلِ

⁽١) في التهذيب ٢٩١/١ ١ اسماعيل بن أبي خالد ١ الأحمسي كوفيٌّ تابعيٌّ ثقة ، روى عن بعض الصحابة ، وعن بعض كبار التابعين ، مات سنة ١٤٦ هـ قال أبو حاتم لا أقدَّم عليه أحداً من أصحاب الشعبي وهو ثقة .

⁽٢) و(٣) انظر الآثار في الطبري ٢٦/١٦ وابسن كثير ٢٠٦/٥ والبحر المحيسط ١٧٣/٦ وهسو تفسير للموالي .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١/٢ واستشهد بقول الشاعر « وقومي تميمٌ والفَلَاةُ ورَائِيًا» أي أمامي .

⁽٥) هذا شطر بيت للفضل بن العباس بن عُتبة بن أبي لهب ، وهو من شعراء بني هاشم في عهد بني أمية ، وتمامُه :

مَهُ لاَّ يَنِي عَمِّنَا مَهُ لَاَ مَوَالِينَا لاَثَنْ بَشُوا بَيْنَا مَاكَانَ مَدْفُونَا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ ١٧٣/٦ والقرطبي في جامع الأحكام ٧٨/١١ والقرطبي في جامع الأحكام ٧٨/١١ .

التفسير ، لأنَّ المعنى عندهم : من بعدِ موتي(١) .

وقال سعيد بن العاص : أُمَلَّ عليَّ عثمانُ بنُ عفَّان ، رحمةُ اللهِ عليه ﴿ وَإِنِّي حَفَّتِ المَوَالي مِنْ وَرَائِي ﴾(٢) يعني بتشديد الفاءِ وكسرِ التَّاء ، وإسْكانِ اليَاءِ ، قال ومعناه : قلَّتْ .

٧ _ ُثُم قال جلَّ وعز ﴿ وكانت امْرَأْتِي عَاقِراً ..﴾ [آية ه].

أي لا تلد كأنَّ بَها عَقْراً يمنعُها من الولاد(٣) .

٨ = ثم قال جل وعز ﴿ وقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴾ [آية ٨].

قال مجاهد: أي نحول العَظم (٤)

ويُروى أنَّ عبدالله بن مسعود قرأ ﴿ عُسِيًّا ﴾ (٥) .

⁽١) قال ابن عطية ٤٢٩/٩ : ﴿ من ورائي ﴾ أي من بعدي في الزمن ، وقـال أبـو عُبيـدة : أي من بين يديُّ ومن أمامي ، قال : وهذا قلَّةُ تحرير ، والموالي : بنو العمِّ والقرابة الذين يَلُـون بالـنسب . اهـ المحرر الوجيز .

 ⁽۲) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٣٧/٢ وذكرها الطبري ٤٧/١٦ ووجَّهها على أنها من الخِفَّة بمعنى : ذهبتُ عصبتي ومن يرثني من بني أعمامي .

 ⁽٣) في الصحاح ٧٥٥/٢ : العاقرُ : المرأةُ التي لاتحبلُ ، ورجل عاقِرٌ : أي لا يُولد له ، وقد عَفُـرتِ المرأةُ بالضم أي صارت عاقراً . اهـ .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٠/١٦ والدر المنثور ٢٦٠/٤ وابن كثير ١٠٩/٥.

^(°) هذه القراءة ذكرها الطبري ١/١٦ وابن عطية في المحرر ٤٣٢/٩ وليست من القراءات المتواترة ، قال الزجاج في معانيه ٣٢٠/٣ : تُقرأ « عِتيًا » ورُويت « عَميياً » ولكن لاتجوز في القراءة لأنها بخلاف المصحف . اه .

يقال : عنا يعتو ، وعَسَى يَعْسُو : إذا بَلَغ النهايـةَ في الشَّدَةِ والكِبَرِ (١) .

قال قتادة : كان ابنَ بضعٍ وسبعينَ سنة (٢) .

وقوله جل عز ﴿ يَرِثُني وَيَرِثُ مِنْ آل يَعْقُوبَ ..﴾ (٣) رآية ٦] .

رَوَى هُشَيِّمٌ عن اسماعيل ، عن أبي خالدٍ عن أبي صالح ، قال : يكون نبياً كما كانوا أنبياء (١٠) .

وروى ابنُ أبي نجيح عن مجاهد قال : كانت وراثتهُ علماً ، وكان زكريا من آلِ يعقوب^(٥) .

وروى عن داود بن أبي هند عن الحسن ﴿ يرثني ﴾ أي يرثُ مالي ﴿ وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ : النبوة (١٠) .

وأبو إسحاق^(٧) يذهب إلى القول الأول : ويَبْعُدُ أن يكون نبيّ

 ⁽١) قال ابن جرير ١٩/١٥ : يقال للعود اليابس : عودٌ عاتٍ ، وعاسٍ ، وقد عتا يعتو عِتِبًا وعُتُواً ،
 وعسى يَعْسو عِسِيًّا وعُسُوًا ، وكلُّ متناهٍ إلى غايته في كِبَرٍ ، أو فساد ، أو كفرٍ ، فهو عاتٍ ،
 وعاسٍ . اهـ وانظر أيضاً معاني الزجاج ٣٢٠/٣ .

⁽٢) الأَثْرُ فِي الطبري ١/١٦ والمحرر الوجيز ٤٣٣/٩ والدر المنثور ٢٦٠/٤ وعزاه إلى عبدالرزاق .

 ⁽٣) هذه الآية متقدمة في التلاوة على آية ﴿ وقد بلغتُ من الكبر عتياً ﴾ وهمي في المخطوطة متأخرة فتنيه له والله يرعاك .

⁽٤_٥_٦) انظر الآثار في الـطبري ٤٨/١٦ وابـن كثير ٢٠٧/٥ والـدر المنشــور ٢٥٩/٤ والبحـــر المحيط ١٧٤/٦ .

⁽٧) هو الإمام الزجاج صاحب معاني القرآن ، وقد تقدمت ترجمته .

يُشْفِقُ أن يورث مالهُ ، للحديث المأثور (١).

١٠ وقوله جل وعز ﴿ يَا زَكَرِيًّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُـــلَامِ اسْمُـــهُ يَحْيَـــى ﴾
 ١٠ آية ٧] .

أي قلنا يازكريا .

١١ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ [آية ٧] .

رَوَى إسرائيلُ عن سِمَاكٍ ، عن عكرمة ، عن ابنِ عبَّاسِ قال : لم يُسَمَّ أحدٌ _ قَبْلَ يحيى _ بيحيي غيرُه (٢) .

ورَوَى سفيان عن أبيه عن حَسَّان بن أبي الأشرس^(٣) : ﴿ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبَلُ سَمِياً ﴾ قال : عِدْلاً (١٠) .

وروى ابنُ أبي نجيج عن مجاهد ، قال : مِثْلاً (٠) .

⁽۱) عبارة الزجاج في معانيه ٣٠٠/٣ : وقال قوم لا يجوز أن يقول زكريا إنه يخاف أن يُورث المال ، لأن أمر الأنبياء والصالحين أنهم لا يخافون أن يرثهم أقرباؤهم ، وقد جاء عن النبي عَيِّلَتُهُ أنه قال « إنّا معاشر الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة ، ومعنى الآية : يرثني ويرث آل يعقبوب النبوة . اهروهذا هو الصحيح ، وهو ما اختاره المحققون ، قال الحافظ ابن كثير ٥/٧٠ : سأل الله ولدا يكون نبياً بعده ، ليسوسهم بنبوته ، فأجيب إلى ذلك ، لا لأنه خشي من وراثتهم له ماله ، فإن النبي أعظم منزلة ، وأجل قدراً ، أن يشفق على ماله إلى هذا الحدً . اه .

 ⁽٢) الأثر في الطبري ١٦٠/٥ والدر المنثور ١٥٩/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم والحاكم وصححه قال : لم
 يُسمَّ أحد يحى قبله .

 ⁽٣) في المخطوطة « حسان أبي الأشرس » وصوابه حسان بن أبي الأشرس كما في الجرح والتعديل للرازي
 ٢٣٥/٢ وكذلك في التقريب ١٦١/١ قال : هو والد حبيب صدوق من السادسة .

⁽٤-٥) انظر الطيري ٤٩/١٦ وابن كثير ٥٧/٥ والدر المنثور ٢٦٠/٤ .

قال أبو جعفر : ويقوِّي هذا أنَّ أهل التفسير منهم ابنُ جريج قالوا في قولِ اللَّهِ ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ (١) أي مِثْلاً ، أي شريكاً .

١٢ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ ﴾ [آية ٨].

قال أبو إسحاق : أراد أن يعلم من أيِّ جهةٍ يُولَدُ له ، وامرأتهُ عاقرٌ ، وقد كِبِرَ (٢) !؟

قال أبو جعفر : وقد ذكرنا « العاقر » و « العِتِيُّ » قبل هذا .

١٣ _ ثم قال جل وعـــز ﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَـــيَّ هَيِّــــنَّ﴾ _ ١٣ _ ثم قال جل وعـــز ﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَـــيَّ هَيِّــــنَّ﴾

أي الأمرُ كما قيل لك .

ثَم قال تعالى ﴿ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَــمْ ثَكُ شَيْئــاً ﴾ [آية ٩].

أي شيئاً موجوداً .

١٤ ــ ثم قال جل وعز ﴿ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيةً .. ﴾ [آية ١٠] .
 أي علامة تدلُّ على وقوع ما بُشِّرْتُ بهِ .

⁽١) سورة مريم آية ٦٥.

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٣٢١/٣.

﴿ قَالَ آيَتُكَ أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ [آية ١٠] .

قال عكرمةُ ، وقتادةُ ، والضَحَّاكُ : أي من غير خَرَسِ(١) . ٥ الصَحَوَّاكِ ﴿ فَحَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ المِحْرَابِ ﴾ [آية ١١] . قال أهل التفسير : كان موضعاً مرتفعاً .

وكذلك هو عند أهلِ اللغة ، كأنه على حَرْبَةٍ لارتفاعه ، ومنه قيل محرابٌ للموضع الذي يُصلَّى فيه كأنه أرفع المجلس .

١٦ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ فَأُوْحَى إِلَيْهِم ..﴾ [آية ١١] .

قال قتادة : أي فأومأ إليهم(٢) .

وروى عليُّ بنُ الحَكَـم عن الضحـاك قال: كَتَبَ لهم، فذلك الوحيُ (٣).

١٧ ــ ثم قال تعالى ﴿ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشيًّا ﴾ [آية ١١].

رَوَى مَعْمرٌ عن قَتَادة قال : صَلُّوا ، وذلك معروفٌ في اللغة ،

 ⁽١) انظر الأثر في جامع البيان ٢/١٦ وتفسير ابن الجوزي ١٤٩/٥ والدر المنثور ٢٦٠/٤.
 (٢_٣) انظر جامع البيان للطبري ٢١/٦ وابـن كثير ٢١٠/٥ وزاد المسير لابـن الجوزي ١٤٩/٥ وابـن كثير ٢١٠/٥ وزاد المسير لابـن الجوزي ١٤٩/٥ وابـن كثير وأوحى إليهم ﴾ أومأ إليهم ورمز ، وقيل : كتب لهم في الأرض بيده .

ومنه يقال للصلاة : سُبْحَة(١) .

١٨ ــ ثم قال جل عز ﴿ يَا يَحْيَى خُدِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ .. ﴾ [آية ١٢].
 في الكلام حذفٌ ، لعلم المُخَاطَب .

المعنى: فوهبنا له يحيى ، فقلنا: يا يحيى خذ الكتاب بقوة (٢).

قال مجاهد : أي بجدِّ (٣) .

وقال غيره : أي بجدٍّ وعونٍ من الله(٤) .

١٩ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وآئَيْنَاهُ الحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [آية ١٢] .

قال عبدالرزاق: أخبرنا مَعْمرٌ ، قال: بلغنا أن الصبينان قالوا ليحيى وهو صبيٌ : تَعَالَ حتَّى نلعبَ ، فقال : ما لِلَّعِبِ خُلِقنا ، فقال جلَّ ثناؤه : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الحُكْمَ صَبِيًّا ﴾ (٥) .

⁽١) في الصحاح ٣٧٢/١ : السُّبْحةُ : التطوُّعُ من الذِّكر والصلاة ، تقول : قضيتُ سُبحتي ، أي صلاقي ، والسُّبحةُ بالضمِّ : خرزاتٌ يُسبَّح بها ، والتسبيحُ : التنزيمةُ . اهـ قال الـطبري 2/١٦ : ومعنى الآية : أومى إليهم أن صلُّوا بُكرةً وعشيًا .

⁽٢) قال ابن جرير ٥٤/١٦ : أي فولد لزكريا يحيى ، فلمَّا وُلد ، قال الله له : يايحيى خذ هذا الكتاب بقوة يعنى بجدٍّ .

⁽٣-2) الأثر عن مجاهد في الطبري ٢٦٠/٥ والدر ٢٦٠/٤ والقول الثاني هو قول الزجاج في معانيه ٣٢١/٣ .

ره) الأثر في الطبري ١٦/٥٥ وابن كثير ٢١٠/٥ ومعنى الآية : أعطينــاه الفهــم والعلــم ، ورجاحــة=

قال أبو جعفر : هذا معنى كلامه .

قال عكرمة : الحُكْمُ : اللُّبُّ (١) .

قال قتادة : كان ابن سنتَيْن ، أو ثلاث(٢) .

٢٠ ـــ ثم قال تعالى ﴿ وَحَنَاناً مِنْ لَّدُنَّا﴾ [آية ١٣] .

روى شعبة عن سماك عن عكرمة قال : الحَنَانُ : الرحمةُ (٣) . وكذلك هو عند أهل اللغة ، وأصلُه من حنينِ الناقــةِ على ولدها ، قال طَرَفة :

أَبَا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبْقِ بَعْضَنَا

حَنَانَيْكَ بَعْضُ الشُّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ (٤)

⁼ العقبل ، وهنو حَدَثٌ صغير السنِّ ، لم يبلنغ مبلنغ الرجبال ، قال ابن عبياس : كان ابن سبيع سنين ، وقال قتادة ومقاتل : كان ابن ثلاث سنين .

⁽١_٣) انظر زاد المسير لابن الجوزي ٥٠/٥ والدرالمنشور للسيوطي ٢٦١/٤ فقد ذُكرت فيهمــــــا هذه الآثار .

⁽٤) البيت لطرفه بن العبد وهو في ديوانه ص ١٨٧ وفي الكامل ص ٣٤٨ والجمهسرة ٣٤٨ و واستشهد به أبو عُبيدة في مجاز القرآن ٣/٣ والطبري ٣٦١ و والقرطبي ١٨٧١ وابن الجوزي ٥٠/٥٥ وابن عطية ٤٣٩/٩ وهو في اللسان والتاج مادة حنن .. ويستشهد به النحويون على أن «حَنَانيْك » تُصبت على المصدر ، النائب عن الفعل ، وقد ثنيَّ «حَنَانيك » يُوادة التكثير ، لأن التثنية أول مراتب التكثير ، وقد اشتهرت قصة طرّفة مع الملك « عمرو بن هند » المكنى أبا منذر ، يقول الشاعر :

لقد أفنيت كثيراً منا فكن رحيماً ببقيَّتنا وإذا أردت عقاباً فليكن بأهون العقاب وأخفه والشطر الثاني يُضرب مثلاً للأخذ بأقل الشرين .

٢١ ــ ثم قال جل وعز ﴿ وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴾ [آية ١٣] .

روى على بن الحكم عن الضحاك قال: السزكاة: العقسلُ الزَّاكي الصَّالحُ⁽¹⁾.

وقال قتادة : الزكاة : الصدقة (٢)١٠ .

٢٢ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِكَ ، وَيَوَمَ يَمُوتُ ، وَيَوْمَ لِيُعَثُ ، وَيَوْمَ لِيُعَثُ مَيَّا ﴾ [آية ١٥] .

رَوَى قتادة عن الحسن قال: لمَّا لقي يحيى عيسى عليهما السلام، قال له يحيى: أنت خيرٌ منيً، قال عيسى: بل أنت خيرٌ منيً، سلَّم الله عليك، وسلَّمتُ على نفسي (٣).

٢٣ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَاذْكُرْ فِي الكِتَابِ مَرْيَهُمَ إِذِ الْتَبَـذَتُ مِنْ أَهْلِهَـا مَكَاناً شَرْقِيًّا﴾ [آية ١٦].

أي تنجَّتْ وتباعدتْ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٩/١٦ وابن الجوزي في زاد المسير ١٥١/٥ والسيوطي في الدر ٢٦٢/٤ عن الحسن البصري ، ولفظه « التقى يحيى وعيسى ، فقال يحيى لعيسي : أنت خير منى .. » الأثر .

ونبَذتُ الشيءَ : رميْتُ بهِ .

وقيل: إنَّها قصدتْ مطلعَ الشمسِ ، لتغتسل من الحيض (١) . وقيل: لتخلو بالعبادة (٢) .

٢٤ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ..﴾ [آية ١٧] .

رَوَى عليٌ بنُ الحَكِمِ عن الضحاك قال: جبيلُ صلَّى الله عليه وسلم (٦).

ق**ال أبــو جعفــر** : وهـــــــذا قولٌ حسنٌ ، لأن غيره قال هو «عيسي »^(٤) .

يدلَّ على ذلكَ قوله تعالى ﴿ فَتَمَثَّل لَهَا بَشَرَاً سَوِيّا ﴾ وعيسى بشرِّ .

⁽١-١) انظر هذه الأقوال في تفسير ابن الجوزي ١٥٢/٥ والبحر المحيط ١٧٩/٦.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ٢٠/١٦ وابن كثير ٢١٤/٥ وابن الجوزي ١٥٢/٥ وهو الصحيح وبـه قال الجمهور .

⁽٤) حكى هذا القول الزجاج في معانيه ٣٢٢/٣ عن بعضهم وردَّه ، قال : وبما يدلَّ على أنَّ جبريل هو الروح قوله تعالى ﴿ فتمثَّل لها بشراً سوياً ﴾ وقال ابن كثير ٥/٤٢ : أرسل الله تعالى إليها جبريل عليه السلام ، فتمثَّل لها على صورة إنسان تامَّ كامل ، وهذا قول الجمهور مجاهد ، والضحاك ، وقتادة والسدي ، وغيرهم ، وهذا الذي قالوه هو ظاهر القرآن ، وما حُكي أنه و روح عيسى ، فهذا في غاية الغرابة والنكارة ، وكأنه من الاسرائيليات . اه .

٥٥ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالَتْ إِنِّى أَعُوذُ بِالرَّحْمِنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ [آية ١٨] .

قال أبو إسحاق: أي فإن كنت تقياً فستتَّعظُ بتعوُّذي باللَّهِ جَلَّ وعزَّ منكُ (١).

وقال غيره : « إن » بمعنى « ما » . والأوُلُ أُولَى .

٢٦ _ ثم قال جل وعز ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّك لِيَــهَبَ لَكِ غُلَامـــاً وَكِيَّا﴾ وآية ١٩] .

ويُقرأ ﴿ لأَهَبَ لَكِ ﴾(٢) .

فمعنى لأَهَبَ بالهمز محمول على المعنى . أي قال : أرسلتُهُ لأهبَ لك .

ويحتمل ليهَبَ بلاهمز أي يكون بمعنى المهموز ، ثم نُحفُّفِتْ الهمزة .

وقيل المعنى : أرسلني اللهُ ليَهَبَ لك .

⁽١) انظر معاني الزجاج ٣٢٣/٣ وفي البخاري ١١٧/٦ : وقال أبو وائل : «علمتْ مريمُ أنَّ التقيَّ ذو نُهْية » اهـ أي ينهاه دينه عن فعل القبيح .

 ⁽٢) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ﴿ لِأَهَبَ لَكِ ﴾ بالهمز ، وقرأ أبو
 عمرو ، ويعقوب ، وورش ﴿لِيهِبَ لَكِ﴾ بالياء ، والقراءتان سبعيتان وانظر النشر في القراءات العشر ٢١٧/٢ وانظر توجيه القراءات في معاني الزجاج ٣٢٣/٣ .

٢٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَـمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ﴾
 [آية ٢٠] .

أَي لَم يمسسني على جهة تزوَّجٍ ، ﴿ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴾ ، أي لم يقربني على غير حد تزوُّجٍ .

٢٨ ــ وقولـه جل وعـــز ﴿ قال كَذلِكِ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَــيَّ هَيِّـــنَّ ...﴾
 آية ٢١] .

أي الأمرُ كما قيل لكِ .

قال الكسائي : هو من جَاءَ ، وحئتُ بهِ ، وأَجَأْتُهُ .

وهذا موافقٌ لقول ابن عباس ومجاهد ، لأنه إذا ألجأها إلى الذهاب إلى جذع النَّخلةِ ، فقد جاء بها إليه ، قال زهير :

وَجَارٍ سَار مُعْتَمِدِداً إِليكُدِم أَجَاءَتْهُ المَخَافَةُ والرَّجَاءُ()

والمخاصُ : الحملُ .

⁽۱) البيت لزهير بن أبي سُلمى ، وهـو في ديوانـه ص ٥٠٠ والـطبري ٦٤/١٦ ومجاز أبي عُبيـدة ٤/٢ وجامع الأحكام للقرطبي ٩٢/١١ والبحر انحيط ١٨٢/٦ والمحرد الوجيـز ٤٤٦/٩ والشاهـد فيـه أن أجاءته بمعنى ألجأته واضطرته .

قال أبو عبيد : حدثنا عبد الرحمن عن سفيان قال مجاهد : كان حَمْلُ النخلةِ عجوةً (١) .

وقال غيرة : كان جِذْعاً بلا رأس ، وكان ذلك في الشتاء ، فأنبت اللَّهُ له رأساً ، وخَلَق فيه رُطباً (٢) .

وقال ابن عباس: حملت وَوَضعت في ساعةٍ واحدة (٣) .

وقال غيره: أقامت ثمانية أشهر ، وتلك آية ، لأنه لا يُوْلَدُ مولودٌ لثانيةِ أشهر فيعيش(٤) .

قال أبو اسحاق قوله تعالى : ﴿ فَأَجَآءَهَا الْمَحَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّحُلَةِ ﴾ يدلُّ على طولِ المُكْثِ(٥)والله أعلم

٢٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَحَمَلَتْهُ فَائْتَبَذَتْ بِهِ مَكَاناً قَصِيًا ﴾ [آية ٢٢] .
 قال مجاهد : أي قاصياً (٦) .

⁽٤) رُوي هذا عن عكرمة كما حكاه عنه الحافظ ابن كثير ٢١٦/٥ وانظر معاني الزجاج ٣٢٤/٣ .

^(°) انظر معاني الزجاج ٣٢٤/٣ وقد رجح الحافظ ابن كثير هذا القول ، فقال ٢١٧/٥ : والمشهور الظاهر أنها حملت به كما تحمل النساء بأولادهن . الخ .

 ⁽٦) الأثر في الطبري ٦٣/١٦ والدر المنثور ٢٦٧/٤ قال القرطبي ٩٢/١١ : أي تنحّت بالحمل إلى
 مكان بعيد .

قال الكسائي: يقال: قَصَا يقصو أي بَعُد، وأقصاه اللَّهُ، وأَقصاه اللَّهُ، وأَقْصَى الشَّيءَ: أَبِعَدَهُ(١).

٣٠ _ وقوله جل وعز ﴿ فَأَجآءَهَا المَحَاضُ إلَــى جِذْعِ النَّحُلَـةِ .. ﴾ [آية ٢٣]

قال ابن عباس ومجاهد : أي فألجأُهَا المخاصُ^(٢) .

قال الكسائي : هو مَن جَاءَ ، وجئتُ بهِ ، وأَجَأْتُهُ .

وهذا موافقٌ لقول ابن عباس ومجاهد ، لأنه إذا ألجأها إلى الذهاب إلى جذع النَّخلةِ ، فقد جاء بها إليه ، قال زهير :

وَجَارٍ سَار مُعْتَمِادًا إليكُامُ وَ الْمَحَافَةُ وَالرَّجَاءُ (") أَجَاءَتُهُ الْمَحَافَةُ وَالرَّجَاءُ (")

والمخاصُ : الحملُ .

 ⁽١) حكاه الجوهري في الصحاح ٢٤٦٢/٦ قال : قَصَا المكانُ يَقْصُو قُصُوًا : بَعُد ، فهو قَصِيِّ وقصوتُ عن القوم : تباعدتُ ، والقَصَا : البعدُ والناحيةُ ، ويُقال : فلان بالمكان الأقصى ، والناحية القُصُوى .

 ⁽٢) أي اضطَّرها ، وهو تعدية جاء ، يقال : جاء به ، وأجاءه بمعنى واحمد ، والأثر أخرجه الطبري ...
 ٢ ١ ٢ ٢ والسيوطي في المدر ٢ ٢٧٧٤ قال في اللَّسان : أجساءه إلى شيء : جاء به ، وألجأه واضطَّره إليه . اهـ .

⁽٣) البيت لزهير بن أبي سُلمى ، وهو في ديوانه ص ٥٠٠ والطــبري ٦٤/١٦ ومجاز أبي عُبيدة ٤٢/٦ وجامع الأحكام للقرطبي ٩٢/١١ والبحر المحيط ١٨٢/٦ والمحرر الوجيــز ٤٤٦/٩ والشاهد فيه أن أجاءته ، بمعنى ألجأته واضطرته .

قَالَ أَبُو عَبِيدَ : حدثنا عبدالرحمن عن سفيان قال مجاهد : كان حَمْلُ النخلةِ عجوةً (١) .

وقال غيرُه : كان جِذْعاً بلا رأس ، وكان ذلك في الشتاء ، فأنبت الله له رأساً ، وخَلَقَ فيه رَطبا^(٢) .

وقال ابن عباس : حملت ووضعت في ساعةٍ واحدة (٣) .

وقال غيره : أقامت ثمانية أشهر ، وتلك آية ، لأنه لا يَوْلَدُ مولودٌ لثمانية أشهر فيعيش (٤) .

قَالَ أَبُو اسْحَاقَ قُولُه تَعَالَى : ﴿ فَأَجَآءَهَا الْمَحَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّحْلَةِ ﴾ يدلُّ على طولِ المُكْثِ (٥) . والله أعلم .

٣١ ــ ثم قال تعالى ﴿ قَالَتْ يَالَيْتَنِي مِتُ قَبْلَ هَذَا .. ﴾ 1 آية ٢٣] .

أي لو خُيِّرتُ بين الموت وهذا ، لاخترتُ الموتَ .

٣٢ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَكُنْتُ نَسْياً مَنْسِيًا ﴾ [آية ٢٣] .
قال عكرمة : أي حيضةً ملقاةً (١٠) .

⁽۱_٣) انظر هذه الآثار كنها في الطبري ٦٥/١٦ وابن كثير ٢١٧/٥ والبحر المحيط ١٨٢/٦ والـدر المنثور ٢٦٧/٤ .

⁽٤) أُرُوي هذا عن عكرمة كما حكاه عنه الحافظ ابن كثير ٢١٦/٥ وانظر معاني الزجاج ٣٢٤/٣ .

 ⁽٥) انظر معاني الزجاج ٣٢٤/٣ وقد رجح الحافظ ابن كثير هذا القول ، فقال ٢١٧/٥ :
 والمشهور الظاهر أنها حملت به كما تحمل النساء بأولادهن !!

⁽٦) الأثر في الطبري ٦٦/١٦ والدر المنثور ٢٦٧/٤ قال ابن جرير: أي ليتني متُّ قبل هذا الكرب، وكنتُ كخرق الحيض التي إذا طُرحت لم تُطلب. ولم تُذكر، وذكره الحافظ ابن كثير ٢١٨/٥ عن السُدِّي، وهذا القول حكاه الفراء في معانيه ١٦٥/٢ فقال: والنَّسْيُ: ما تلقيه المأة من خرق اعتلالها.

والنَّسْيُ عند أهل اللغة على ضربين :

أحلهما : ما طال مكثُه فنُسبِي .

والآخر : الشيءُ الحقيرُ الذي لا يُعْبَأُ به (١) .

وقرأ محمد بن كعب(٢): ﴿ وَكُنْتُ نِسْئَاً ﴾ (٢) وقرأ نَوْفٌ ﴿ وَكُنْتُ نِسْئَاً ﴾ (٢)

وهو من نَسَأُ الله في أُجلِهِ : أي أخرُّه .

قال حمَّادُ بنُ سَلَمَة : قال لي عاصم : كيف تقرراً « فَأَجَاهُمَا » ؟ قلت : أقرؤها ﴿ فَأَجَاءَهَا ﴾ فقال : إنما هو « فَاجَا » من المفاجأة (٥٠) .

٣٣ _ وقوله جل وعز ﴿ فَنَادَاهَا مَنْ تَحْتِهَا ..﴾ [آية ٢٤].

⁽١) قال ابن عطية ٤٤٨/٩ : والنَّسْيُ في كلام العرب : الشيءُ الحقيرُ ، الـذي من شأنـه أن يُنسى ، فلا يُتألم لفقده ، كالوتد والحبل ونحوه .

⁽٢) محمد بن كعب أبو حمزة القرظي ، تابعي ، ولـد في حيـاة النبـي عَلَيْكُ ونـزل الكوفـة ثم رجـع إلى المدينة توفي سنة ١٠٨هـ قال عون : ما رأيت أحـداً أعلـم بتأويـل القـرآن من القرظي ، وانظر ترجمته في طبقات القراء ٢٣٣/٢ .

⁽٣-٤) القراءتان بالهمز من الشواذ كمافي المحتسب ٤٠/٣ وأما قراءة ﴿ نِسْياً ﴾ بكسر النـون فهـي من القراءات السبعة ص ٤٠٨ .

على هذا القول لاتكون اللفظة من « جاء » وإنما تكون من « فَاجَأ » أي ظهر له بغتة ، وهذه
 من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٣٩/٢ .

كذا رُوِى عن أبي بن كعب ، والبراء بن عازب ، وإبراهيم النخعي ، أنهم قرءوا ﴿مَنْ ﴾ بالفتح ، وتأوَّلوه على أنه « عيسى » عليه السلام (١) .

وقرأ ابن عباس وعمرو بن ميمون والضحاك ﴿ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا ﴾ وفسروهُ أنه جبريل صلَّى الله عليه وسلم (٢).

قال الضحاك : كان جبريل أسفىل منها ، فناداهـــا من ذلك الموضع . ﴿ أَنْ لَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴾ ٣٠) .

روى سفيانُ عن أبي إسحاق عن البراء ، قال : السّريُّ : الجَدْوَلُ ، والنهرُ الصغير(٤) .

وكذلك هو في كلام العرب ، قال لبيد : فَتَوَسَّطَ عُرْضَ السَّرِيِّ وَصَدَّعَ اللهِ عُرْضَ السَّرِيِّ وَصَدَّعَ اللهِ مُتَجَاوِزاً قُلَّامُهَا(°)

⁽١- ٢) القراءتان من القراءات السبع كما في السبعة ص٤٠٨ والنشر ٣١٨/٢ الأولى قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ، وابن عامر ﴿ مَنْ تَحْتَها ﴾ على أن « مَنْ » اسم موصول بمعنى السذي ، أي ناداها اللذي هو تحتها ، وهمو عيسى بن مريم ، وقرأ الباقون ﴿ مِنْ تَحْتِها ﴾ على أن « مِنْ » حرف جر والمراد به جبريل عليه السلام .

⁽٣-٤) انظر الأثرين في الطبري ٦٧/١٦ والدر المنثور ٢٦/٤ والمحرر الوجيز لابن عطية ٤٥٠/٩ .

 ⁽٥) البيت للبيد بن ربيعة العامري من معلقته المشهورة في شرح العشر ص٧٦ وهو في الجمهرة ٣٣/٢ ومجاز القرآن ٥٤/١ والسطيري ٧١/١٦ والقرطبي ٩٤/١١ والخرر الوجيز ٤٥٢/٩ والحرر الوجيز والشاهد فيه أن السريَّ : النهر الصغير ، أي توسط العير والأتان جانب النهر الصغير .

٣٤ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلْرَحْمَٰنِ صَوْماً ..﴾ [آية ٢٦] . رَوَى سَلْمانُ التيميُّ عن أنس قال : صَمْتاً (١) .

وذلك معروف في اللغة: يقال لكلّ مُمسكِ عن كلام، أو طعام: صائمٌ، كما قال الشاعر: خيشًل صِيَامٌ وخَيْلٌ غَيْدُ صَائِمَةٍ

تَحْتَ العَجَاجِ وَأُخْرَى تَعْلُكُ اللَّجُمَا(٢)

صيامٌ ممسكةٌ عن الحركة ساكنةٌ.

٣٥ _ وقوله جل وعز ﴿ قَالُوا يَامَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ [آية ٢٧] .

قال مجاهد: أي عظيماً^(٣).

وقال سعيد بن مسعدة (١) : أي مختَلقًا ، مفتعلاً .

يُقال : فَرَيتُ ، وأَفْريتُ ، بمعنىً واحِدِ^(٥) .

⁽١) الأثر في الطبري ٧٤/١٦ وابن كثير ٢٢٠/٥ والبحر المحيط ١٨٥/٦.

 ⁽٢) البيت للنابغة الذُّبياني من قصيدته المشهورة « بانت سعادُ وأمسى حبلُها انصرما » وهمو في التاج واللسان « صوم » وفي مجاز القرآن ٦/٢ وفي الكامل ص ٤٨٣ .

⁽٣) انظر الأثر في الطبري ٧٦/١٦ وابن كثير ٢٢٠/٥ والدر المنثور ٢٧٠/٤ .

 ⁽٤) « سعيدُ بنُ مَسْعَدة
 « هو المعروف بالأخفش الأوسط ، نحويٌّ لغويٌّ ، أحذ عن سيبويه والخليل ، توفي سنة ٢١٥ هـ وانظر سير النبلاء ١٨٨/٧ ومعجم المؤلفين ٢٣٧/٤ .

⁽٥) قال ابن عطية ٤٥٩/٩ : الفريُّ : العظيمُ الشنيعُ قاله مجاهـد والسُّدِّي ، وافتـراه : اختلقـه وهـو =

قال قطرب : زعم أبو خَيْرةَ العَدَوِيُّ أَنَّ ﴿ الفَرِّيِّ) الجديدُ من الأسقية .

قال قطرب : فكأنَّ معنى « فَرِيٍّ » بديع ، وجديد ، لم يُسْبق إليه ، قال : وكأنَّ معنى « افترى على الله » جاء بأمرٍ بديع جديد لم يكن .

وقال أبو عبيدة : فريّ عجيب(١) .

٣٦ __ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَخْتَ هَارُونَ مَاكَانَ أَبُــوكِ امْـرَأَ سَوْءٍ..﴾ [آية ٢٨] .

روى مَعْمرٌ عن قتادة قال : كان هارونُ صالحاً من قومهما ، فقالوا : ياشبيهة هارون (٢) .

قال أبو جعفر : ويقويِّ هذا الحديث المرفوع « كانـوا يتسمـون

من الفرية _ يعني الكذب _ وفراه يفريه : شقّه وأفسده . اهـ وانظر الصحاح مادة فَرَا
 ٢٤٥٤/٦ .

 ⁽١) مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٧/٢ قال : ﴿ شيئاً فرياً ﴾ أي عجباً فائقاً ، وكذلك كل شيء فائق ،
 من عجب أو عمل فهو فريًّ . اهـ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٧/١٦ ولفظه قال: كان رجلاً صالحاً في بني إسرائيل يسمى هارون ، فشبهوها به فقالوا: ياشبيهة هارون في الصلاح ، قال الحافظ ابن كثير ٢٢١/٥ والمعنى : ياشبيهة هارون في العبادة أنت من بيتٍ طاهرٍ طيب ، معروف بالصلاح والعبادة والزهادة ، فكيف صدر هذا منك ؟

بأسماء أنبيائهم والصالحين منهم »(١).

٣٧ _ ثم قال جل وعزَّ ﴿ وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا ﴾ [آية ٢٨] .

أي فاجرةً ، والبغاءُ : الزنا(٢) .

٣٨ ــ وقوله جل وعز ﴿ فأَشَارَتْ إِلَيْهِ ..﴾ [آية ٢٩] .

والمعنى : فأشارت إلى عيسى أن كلِّمُوهُ ، ودلَّ على هذا قولُـه تعالى : ﴿ قَالُوا كَيْفَ لُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي المَهْدِ صَبِيًّا﴾ [آية ٢٩] .

قيل: « كان » ها هنا زائدة (٣) ، لأن الناس كلهم لا يخلون من أن يكونوا هكذا .

وقيل : « كان » بمعنى وَقَع ، وخُلِق .

⁽۱) أشار المصنف إلى الحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه ١٦٨٥/٣ عن المغيرة بن شعبة قال : لما قدمتُ نجران سألوني _ يعني النصارى _ فقالوا إنكم تقرءون ﴿ ياأخت هارون ﴾ وموسى قبل عيسى بكذا وكدا ، فلما قدمتُ على رسول الله عَلِيظَةُ سألته عن ذلك فقال : إنهم يسمون بأنبيائهم والصالحين قبلهم ﴾ وأخرجه أحمد في المسند ٢٥٢/٤ والسيوطي في الدر المنثور ٢٠٠/٤ .

 ⁽٢) قال في الصحاح : بغت المرأة بِعَاءً بالكسر والمدّ : أي زَنَتْ ، فهي بَغِيّ ، والجمعُ بغايـا ،
 يُقال : قامت على رءوسهم البغايا . اهـ مادة بغي .

 ⁽٣) هذا قول لأبي عُبيدة في مجاز القرآن ٧/٢ واستدل بقول الشاعر : ٥ وجيرانٍ لنا كانُـوا كِرَام ٥ أي
 وجيرانٍ كرام . وهذا القول ردَّه ابن الأنباري كما في جامع الأحكام ١٠٢/١ حيث قال : لا يجوز
 أن يُقال زائدة وقد نصبت ٥ صَبِيًا ٥ ولا أن يُقال : ٥ كان ٥ بمعنى حَدَث ، لأنـه لو كان بمعنى =

وقيل: فيه معنى الشرط أي من كان صبياً فكيف نكلمه (۱) ؟ ٣٩ ــ وقوله جل وعز ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آثَانِي الكِتَابَ وَجَعَلَني نَبِيًّا. وَجَعَلَني مُبَارَكاً أَيْنَما كُنْتُ .. ﴾ [آية ٣١].

رَوَى سفيانُ عن سِمَاكٍ عن عِكرمة في قوله تعالى ﴿ آتَانِي الْحِتَابَ ﴾ قال: قضى أن يُؤتِينه (٢).

وقيل معنى : ﴿ وَأَوْصَانِي بِالصَّلاةَ وَالزَّكَاقِ ﴾ [آية ٣١]. أي أوصاني بالصَّلاة ، والطهارة .

٠٤ ـــ وقوله تعالى ﴿ ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيِمَ ﴾(٣٠] ٠

أي ذلك الذي قال هذا «عيسى بن مريم » عبدالله(").

٤١ ــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ [آية ٣٤].

الحدوث والوقوع لاستغنى فيه عن الخبر ، تقول : « كان الحَرُّ » وتكتفى به ، قال : والصحيح أن « مَنْ » في معنى الجزاء ، و « كان » بمعنى يكن ، التقديرُ : من يكن في المهد صبيًا فكيف نكلمه ؟ كا تقول : كيف أعطى من كان لايقبل عطية ؟ أي من يكن لا يقبل هدية .

⁽١) هذا هو الذي اختاره ورجحه الزجاج في معانيه ٣٢٨/٣ قال : وهو أجود الأقوال .

 ⁽۲) الأثر في الطبري ١٠/١٦ وابن كثير ٢٢٣/٥ ولفظه عن عكرمة قال : قضى أن يؤتيني الكتاب فيما قضى .

⁽٣) عبارة الزجاج في معانيه ٣٢٠/٣: أي ذلك الذي قال ﴿ إِنِّي عبدالله ﴿ هو عيسى بن مريم ، لا ما يقوله النصارى من أنه ابن الله ، وأنه إله الخ وهبو أوضح وأصرح مما ذكره المصنف ، قال الحافظ ابن كثير ٢٢٣/٥: أول شيء تكلّم به ، أن نزَّه جناب ربه تعالى ، وبراً اللّه عن الولد ، وأثبت لنفسه العبودية لربه . اه .

حدثنا أهمد بن محمد بن نافع قال : حدثنا سَلَمة ، قال : حدثنا عبدالرزاق ، قال : أنبأنا معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ ذَلِكَ عِيْسَى بْنُ مَرْيِمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيْه يَمْتُرُونَ ﴾ قال : « اجتمع بنو إسرائيل ، فأخرجوا منهم أربعة نَفَرٍ ، أخرج كلُّ قوم عالمهم ، فامْتَروُا في عيسى حين رُفع ،

فقال أحدهم: هو الله هبط إلى الأرض ، أحيا من أحيا ، وأمات من أمات ، ثم صعِدَ إلى السّماء ، وهم « اليعقوبية » قال : فقال الثلاثة : كذبت .

ثم قال اثنان منهم للشالث : قل فيه ، قال : هو ابنُ اللَّهِ ، وهم « النسطورية » قال : فقال الاثنان : كذبتَ .

ثم قال الاثنان الآخر: قلْ فيسله! قال: هو ثالث ثلاثة ، الله إله ، وهو إله ، وأمُّه إله ، وهم « الإسرائيلية » ملوك النصارى .

قال الرابع: كذبت ، بل هو عبدُ اللَّهِ ورسولُه ، وروحُه ، وروحُه ، وكلمتُه ، وهم المسلمون ، فكانت لكل رجل منهم اتباعٌ على ما قال ، فاقتتَلُوا فَظَهروا على المسلمين ، فذلك قولُ اللَّهِ جَلَّ وعز: ﴿ وَيَقْتُلُونَ اللَّهِ جَلَّ وعز: ﴿ وَيَقْتُلُونَ اللَّهِ مَنَ النَّاسِ ﴾ (١)

⁽١) سورة آل عمران آية ٢١.

قال قتادة : وهم الدين قال الله ﴿ فاختلف الأحــزاب من بينهم ﴾ (١) اختلفوا فيه فصاروا أحزاباً (٢) .

٤٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ فَوَيْلٌ للَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَشْهِدِ يَوْمٍ عَظِيهِ ﴾ [آبة ٣٧] .

رَوَى مباركً عن الحسن قال : يوم القيامةُ (٣) .

٤٣ ـــ وقولُه جل وعز ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [آية ٣٨].

رَوَى سعيد عن قتادة ، قال : ذلك واللَّهِ يوم القيامة ، سمعوا حين لاينفعهم السَّمعُ ، وأبصروا حين لاينفعهم البَصَرُ (٤) .

قال أبو جعفر : والمعنى عند أهل اللغـة : ماأسمعهـم وأبصرهـم يوم القيامة !؟ لأنهم عاينوا ما لايحتاجون معه إلى فكرٍ ولا رويَّة .

٤٤ ـــ وقوله تبارك وتعالى : ﴿ وأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الأَمْرُ وَهُمْ فَا لَهُ عَلَمُ اللَّمْرُ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [آبة ٣٩].

⁽١) سورة مريم آية ٣٧ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري ٨٤/١٦ وابن كثير ٥/٥٢٦ والقرطبي ١٠٦/١١ وأبـو حيــان في البحر المحيط ١٠٦/١ والسيوطي في الدر ٢٧١/٥ ونسبه إلى عبدالرزاق ، وابن أبي حاتم .

⁽٣—٤) انظر الأثرين في جامع البيان للطبري ٨٦/١٦ والـدر المنشور ٢٧١/٤ قال ابـن عطيـة في المحرر الوجيز ٤٧٢/٩ : ومعنى الآية : ما أسمعهم وأبصرهم يوم يرجعـون إلينـا ويـرون ما نصنـع بهم من العذاب !!

ورَوَى أبو معاوية عن الأعــمش ، عن أبي صالح ، عن أبي

 ⁽١) قال في النهاية ٣٥٤/٤ : الأملح : الذي بياضُه أكثرُ من سواده ــ قاله الكسائي ــ وقيـل : هو
 النقيُّ البياض .

⁽٢) في الصحاح ١٥٤/١ : اشرأبُّ للشيء اشرِئْبَاباً : مدَّ عُنْقَه لينظر . اه. .

⁽٣) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة مريم ١١٨/٦ ومسلم برقم ٢٨٤٩ في كتاب الجنة والنار ٢١٨٨٤ وأحمد في المسند ٩/٣ والترمذي رقم ٢٥٦١ في الجنة ولفظ الحديث كا في الصحيحين « يؤتى بالموت يوم القيامة كهيئة كبش أملح ، فيوقف بين الجنة والنار ، فينادي مناد : يا أهل الجنة ، فيشر ثبون وينظرون ، فيقول لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم : هذا الموث ، وكلُهم قد رآه ، ثم ينادي مناد : يا أهل النار ، فيشر ئبون وينظرون ، فيقول لهم : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم ، هذا الموث ، وكلُهم قد رآه ، فيذبح بين الجنة والنار ، ثم يقول : يا أهل النار خلود فلا موت ، ثم قرأ عَلَيْكُ ﴿ وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمرُ وهم في غفلةٍ وهم المؤمنون ﴾ وفي رواية الترمذي : فلو أن أحداً مات فرحاً لمات أهل الجنة ، ولو أن أحداً مات حُزناً لمات أهل النار » .

سعيد الخدري عن النبي عَيِّلَةٍ في قوله ﴿ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ قال في الدنيا(١).

وحدثنا أسامة بن أحمد ، قال : حدثنا هارون بن سعيد الأيْلي ، قال : حدثني أنس بن عياض قال : أخبرني محمد بن عَمْرو ، وعن أبي سلمة ، عن أبي هريرة أن رسول الله عَيْقِلِهِ قال : « يؤتى بالموت يوم القيامة ، فيوقف على الصراط ، ثم يقال : يا أهل الجنة ، فيطلعون خائفين وجلين ، أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، ثم يقال : يا أهل النار ، فيطلعون فرحين مستبشرين ، رجاء أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، فيقال : هل تعرفون هذا !؟ يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، فيقال : هل تعرفون هذا !؟ فيقولون : نعم ياربنا ، هذا الموت ، فيؤمر به فيُذْبح على الصراط ، ثم يقال : ياأهل الجنة خلوداً فيما تجدون لا موت فيه أبداً »(٢) .

ه ٤ _ وقوله جل وعز ﴿ وَاذْكُرْ فِي الكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ..﴾ [آية ١١].

والمعنى : واذكر في الكتاب الـذي أُنـزِل علــيك _ وهـــو القرآنُ _ قصَّة إبراهيم ، وخبرَه .

⁽١) الرواية في صحيح مسلم عن معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري: وأشار بيده إلى الدنيا أي أهل الدنيا في غفلة ، اهم صحيح مسلم ٢١٨٨/٤ .

⁽٢) أخرجه السيوطي في الدر بنحوه ٢٧٢/٤ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، وابن مردوبة ، ورواه الطبري في تفسيره قريباً منه ٨٨/١٦ وقد سقط من المخطوطة تتمة الحديث وهي : ٥ ويا أهل النار خلوداً لا موت فيه أبداً ٥ .

٤٦ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ إِنَّه كَانَ صِدِّيقَا نَبِيًّا﴾ [آية ١١] .

صدِّيقٌ مأخودٌ من الصِّدْقِ ، وفيه معنى المبالغة والتكثير (١) ، يقال : لمن صدَّق باللَّهِ وأنبيائه ، وفرائضه ، وعملَ بها « صدِّيقٌ » ومنه قيل لأبي بكر : صدِّيقٌ .

٤٧ ــ وقوله جل وعز ﴿ يَا أَبُتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيَّطَانَ .. ﴾ [آية ٤٤].

والمعنى : لا تطعه فيما يأمرك به ، من الكفرِ والعصيان ، فتكون بمنزلة من عَبَده .

ورَوَى عليُّ بنُ الحَكَم عن الضَّحَّــاكِ ﴿ لَئِــنْ لَمْ تَنْتـــهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ﴾ بالقول(٢) .

قال أبو جعفر: وذلك معروفٌ في اللغة ، يقال رَجَمَه ورَمَاهُ: إذا شَتَمه ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَالَّذِيهِ نَ يَرْمُونُ المُحْصَنَاتِ ﴾ (٣) .

٤٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ [آية ٤٦] .

⁽١) هكذا قال الزجاج في معانيه ٣٣١/٣ إن الصِدِّيق اسم للمبالغة في الصِّدق .

 ⁽٢) هذا قول ابن عباس ومجاهد كما في تفسير ابن الجوزي ١٦٦/٥ قال : بالشتم والقول ، وقـــال
 الحسن : لأرجمنك بالحجارة .

⁽٣) سورة النور آية ٤.

قال سعيد بن جبير ومجاهد : أي حيناً (١) .

وقال الحسن : أي زماناً طويلاً(٢) .

وقال عكرمة : أي دهراً $^{(7)}$.

وقال البضحاك: أي سالماً ، لا تصيبُك مني مَعَرَّةُ (٧) . قال أبو جعفر: القولُ عند أهل اللغة أنه بمعنى زَمَاناً ، ودهراً .

قال الكسائي : يُقال : هجرتهُ ملَّياً ، ومِلْسَوَةً ، وَمُلْسَوَةً ، وَمُلْسَوَةً ، وَمُلَاوَةً ، وَمُلَاوَةً ،

قال أبو جعفر: ومنه « تملَّ حَبِيبَك » أي عِشْ معه دَهْراً ، ومنه أي أبو جعفر ومنه قيل لِلَّيل والنَّهارِ: المَلَوان ، كما قال الشاعر: المَلَوان ، كما قال الشاعر: المَلَوان ، أمَلُّ عَلَيْها بالبِلَى المَلَوانِ (٦)

⁽٣٠٢،١) انظر هذه الآثار في جامع البيان لابن جريىر ٩١/١٦ وتـفسنير ابـن كثير ٢٣٠/٥ وتـفسير ابن كثير ٢٣٠/٥ وتـفسير ابن عطية ٤٧٨/٩ والدر المنثور للسيوطي ٢٧٢/٦ والبحر المحيط لأبي حيان ١٩٥/٦ وتـفسير القرطبي ١١/١١ .

⁽٥) قال في اللسان مادة مَلا : المَلاوة ، والمُلاوة ، والمُلاه ، والمَلِيُّ ، كلَّه ملَّة العيش ، يُقال : ملَّك الله حبيبك : أي متَّعك به وأعاشك معه طويلاً ، ويُقبل لمن لبس الجديد : أبليت جديداً ، وتملَّيتَ حبيباً أي عشت معه زمناً من الدهر ، وفي التنزيل ﴿ واهجرني مليَّا ﴾ أي طويلاً ، والمَلوان : الليلُ والنهار . اه وانظر الصحاح أيضاً .

⁽٦) هذا عجز بيت لتميم بن مقبل ، وهـو شاعـر إسلامـي مخضرم ، وهـو في ديوانـه ص ٣٣٥ مطلـع قصيدة له أولها :

٤٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغُفِـرُ لَكَ رَبِّـي إِنَّـهُ كَانَ بِي حَفِيًا﴾ [آية ٤٧] .

الحفيُّ : اللَّطيفُ البارُّ .

يُقال : حَفِيَ بهِ ، وَتَحَفَّى : إذا بَرَّهُ .

أي كان يجيبُني إذا دعوتُه(١).

٥ - وقوله جل وعز ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ
 عَلِيًّا ﴾ [آية ٥٠] .

أي أبقينا عليهم ثناءً حَسَنَاً.

قال أبو جعفر : ومعروفٌ في اللغة أن يُجعل الـلسان موضع القول ، لأن القول به يكون ، كما قال الشاعر :

إِنِّــي أَتَانِـــي لِسَانٌ لِا أُسَرُّ بِهَـــا مِنْ عَلْو لا عَجَبٌ مِنْها وَلَا سَخَرُ(٢)

⁽١) قال ابن الجوزي ٢٣٨/٥ ﴿ حفياً ﴾ فيه ثلاثة أقوال : أحدها : لطيفاً ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . ابن عباس ، وبه قال ابن زيد والزجاج . والشاني : رحيماً ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثالث : بارًا بي ، عوَّدني منه الإجابة إذا دعوته . اهـ .

⁽٢) البيت لأعشى باهلة ، واسمه عامر بن الحارث ، وهـ في جمهـرة أشعـار العـرب ص ١٣٥ وفي اللسنان مادة لسن وقد ورد بلفظ « إني أتّشي لسانٌ لا أُسرُّ بها .. » الخ واستشهـد به ابـن جريـر =

٥١ _ وقوله جل وعز ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّـهُ كَانَ مُحْــلَصاً ﴾ [آية ٥١] .

أي أخلصناه فجعلناه مختاراً خالصاً مَن الدُّنَس .

ومعنى « مُحْلِصاً » بكسر اللَّام : وحَّـدَ اللَّــةَ عزَّ وجــل بطاعته ، وأخلَصَ نفسَه من الدَّنسِ^(۱).

٥٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ وقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ [آية ٥٠] .

حدثنا الحسن بن عمر الكوفي قال: حدثنا هناد ، قال: حدثنا وكيم وقبيصة عن سفيان عن عَطَاءِ ابن السَّائب ، عن سعيد بن جُبيرِ ، عن ابن عباس ، في قول اللَّه ﴿ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ﴾ قال: أدني حتى سَمِع صَريفَ القلم (٢) .

٥٣ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّه كَانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا . وَرَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيًّا﴾ [آية ٥٠ ٥٠] .

قيل : إنه سأل مَلَكَ الموتِ أن يُريه النَّارَ ، فأراه إيَّاها ، ثم

 ⁼ ٩٣/١٦ وابن عطية في المحرر الوجيز ٤٨٢/٩ وهو في تاج العروس أيضاً مادة علا قال ومعناه :
 أتاني خبر من أعالي نجد . اهـ والمراد بالسَّخر السُّخرية والاستهزاء ، يريد أنه لا يعلجب من هذه
 الأنباء ولا يسخر .

⁽١) قراءة ﴿ مُخْلِصاً ﴾ بكسر اللام هي قراءة السبعة من غير الكوفيين ، وهي قراءة الجمهور .

 ⁽۲) الأثر في الطبري ٩٥/١٦ ومراده أنه عليه السلام قد رفع إلى السماء حتى سمع أصوات الأقلام ،
 قال الزجاج في معانيه ٣٣٣/٣ : ويجوز أن يكون مثل قوله تعالى ﴿ وَكُلَّم اللهُ موسى تكليماً ﴾
 أي قرَّبه في المنزلة حتى سمع مناجاة الله عز وجل وكلامه .

سأله أن يُدخله الجنة فأدخله إياها، ثم قال له: اخرج، فقال: كيف أخرج، وقد قال الله ﴿ وما هم منها بمخرجين ﴾ (١) ؟!

قال أبو جعفر: فيجوز أن يكون اللَّـهُ أُعلَـمَ هذا إدريس، ثم نزل القرآن به .

وقيل معناه : في المنزلة والرتبة .

وأصحُّ من هذين القولين ، لعلوِّ إسناده ، وصحَّتِه ، ما رواه سعيدٌ عن قَتَادةَ قال : حدثنا أنسُ بنُ مالكِ بن صَعْصَعة أنَّ النبيَّ عَلَيْكُمْ للمَّا أُسري بهِ ، قَال : « رأيتُ إدريسَ في السَّماءِ الرابعة »(٢) .

ورَوَى سفيانُ عن هارون عن أبي سعيدٍ الخدريِّ ﴿ وَرَفَعْنَــاهُ مَكَانَاً عَلِيًّا ﴾ قال: السماء الرابعة(٣).

وروى الأعمشُ عن شمرِ بنِ عطية عن هلالِ بنِ إِسَاف (١٠) ، قال : كنّا عند كعب الأحبار إذْ أقبلَ عبدالله بن عباس ، فقـال : هذا

⁽١) ذكر هذا الأثر ابن الجوزي في تفسيره ٢٤٢/٥ والسيوطي في الـدر المنشور ٢٧٤/٤ واللـه أعلـم بصحته .

⁽۲) حديث « رأى إدريس في السماء الرابعة » أخرجه البخاري ۲۱۷/٦ ومسلم ۲۰۰/۱ .

 ⁽٣) الأثر رواه الطبري ٩٧/١٦ وابن كثير ٢٣٦/٥ والسيوطي في الدر ٢٧٤/٤ قال ابن جرير :
 ذُكر أن الله رفعه ، وهو حي إلى السماء الرابعة .

 ⁽٤) قال في التقريب ٣٢٥/٢ : هلالُ بنُ يسافٍ بكسر التحتانية ، ويُقـال : ابـن إساف الأشجعي
 الكوفي ، ثقة من الثالثة . اهـ .

ابنُ عم نبيكم ، فَوسَّعنا له فقال : يا كعبُ ما معنى ﴿ ورَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيًّا ﴾ ؟ فقال كعب : إن إدريس صلى الله عليه وسلم ، كان له صديقٌ من الملائكة ، وأوحى اللَّهُ إليه : إني أرفعُ لكَ كلَّ يوم مشل عملِ أهل الأرض ، فقال إدريس للمَلكِ : كلَّمْ لي مَلك الموتِ حتى يؤخِّرَ قبض روحي !! فحمله المَلكُ تحت طرف جناحه ، فلمَّا بلغ السماء الرابعة ، لقى ملك الموت فكلَّمه ، فقال : أين هو ؟ فقال : ها هو ذا ، فقال : من العجب إني أُمرْتُ أن أقبض روحه في السماء الرابعة ، فقبضها هناك »(").

٤٥ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ فَحَلفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ ..﴾ [آية ٥٩] .

قال أبو عبيد: حدثنا حجَّاجُ ، عن ابن جُرَيِج ، عن مجاهد ، قال : « ذلك عند قيام الساعة ، وذهاب صالحي هذه الأمة _ أمَّةِ محمد _ يَنْزو بعضُهم على بعض في الأَزِقَةِ زِناً (٢) .

⁽¹⁾ الأثر أخرجه الطبري ٩٦/١٦ عن هلال بن يساف ، ودكر القصة ، وأخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢٧٤/٤ وعزاه إلى ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن أبي حاتم وأخرجه ابن عطية في المحرر ٩٠/ ٩٤ .. وهذا من الأخبار الاسرائيلية قال الحافظ ابن كثير ٢٣٦/٥ : « وقد رَوَى ابنُ جريبٍ ها هنا أثراً غريباً عجيباً ، وسرد الأثسر ، ثم قال : وهذا من أخبار « كعب الأحبار » من الإسرائيليات ، وفي بعضه نكارةً ، والله أعلم» اهد أقول : وجه النكارة أن الأعمار محدودة ، فكيف يطلب منه تأخير قبض روحه ؟

 ⁽۲) الأثر في الطبري ٩٩/١٦ وابن كثير ٩٣٩/٥ وزاد المسير ٢٤٥/٥ والدر المنشور ٢٧٧/٤ كلهـم
 عن مجاهد .

قال أبو جعفر: الخَلْفُ بتسكين اللَّامِ لايستعمل إلا للَّديء، كما قال لبيد:

ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْنَافِهِمُ مُ لَوْ اللَّهُ وَبَقَيتُ فِي خَلْفٍ كَجَلْدِ الأَجْرَبِ(١)

فإذا قلت : خَلَفَ بتحريك اللام فهو للجيد ، كما يُقال : « جَعَلَ اللهُ فيك خَلَفاً من أبيك » .

٥٦ ـــ ثم قال جل وعـــز ﴿ أَضَاعُـــوا الصَّلَاةَ واتَّبَعُــوا الشَّهَــوَاتِ ..﴾ [آية ٥٩].

قال القاسم بن مخيمرة (٢) : « أضاعوها » : أخَّروهـا عن وقتها ، ولو تركوها لكفروا(٢) .

وقيل : أضِاعوها تركوها البتة .

⁽١) البيت للبيد بن ربيعة العامري ، وهو في ديوانه ص١٥٣ والشاهد فيه أن الخَلْفَ بإسكان الـلام هو الذي يخلف غيره بالشرِّ والسوء ، يقول : ذهب الكرام الذين يُنتفع بهم وبصحبتهم وبقيت في قوم لا خير فيهم ، كجلد الأجرب الذي لاينتفع به .

⁽٢) القاسم بن مخيمرة الهمداني كوفي الأصل قال عنه يحيى بن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم : صدوق ثقة ، وقد ورد في المخطوطة « القاسم بن ضمرة » وهو تصحيف ، وصوابه القاسم بن مخيمرة ، وانظر الجرح والتعديل للرازي ١٢٠/٧ وكذلك الطبري ٩٨/١٦ والقرطبي ١٢٢/١١ فقد ذكروا أنه القاسم بن مخيمرة .

 ⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٩٨/١٦ وابن كثير ٢٣٨/٥ ورواه السيوطي في الـدر ٢٧٧/٤ وعـزاه إلى
 ابن أبي حاتم ، وابن المنذر .

وهذا أشبهُ لقوله بعدُ ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ ﴾ وهـذا يدلُ على أنهم كفروا(١) .

٥٧ _ ثم قال جل وعز ﴿ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيّا﴾ [آية ٢٠].

رَوَى سفيان عن أبي إسحاقَ عن أبي عُبَيْدةَ ، عن عبدِاللَّهِ بنِ مسعودٍ قال : هو وادٍ في جهنم (٢) .

قال أبو جعفر : والتقديرُ عند أهل اللغة : فسوف يلقون جزاءَ الغَيِّ ، كما قال جلَّ ذكره ﴿ وَمَنْ يَفْعَل ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامَا ﴾ (٣) .

ويجوز أن يكون الوادي يُسمَّى غيَّاً ، لأنَّ الغاوين يصيرون اليه(٤) .

⁽۱) هذا ما رجحه ابن جرير في جامع البيان ٩٩/١٦ أن المراد بإضاعة الصلاة تركها بالكلية ، لا تأخيرها عن الوقت ، قال الحافظ ابن كثير ٥٢٣٨٥ : وهذا اختيار ابن جرير ، ولهذا ذهب من ذهب من السلف والخلف إلى القول بكفر تارك الصلاة ، لحديث « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » رواه مسلم ، والحديث الآخر « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر » رواه الترمذي .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٠٠/١٦ وابن كثير ٢٤٠/٥ والدر المنشور ٢٧٨/٤ ولفظه كما في تفسير ابن كثير عن ابن مسعود قال : « وادٍ في جهنم ، بعيد القعر ، خبيث الطعم » .

⁽٣) سورة الفرقان آية ٦٨ .

 ⁽٤) انظر الصحاح مادة غوى فقـد جاء فيـه : الغيُّ : الضلال ، والخيبـةُ أيضاً ، غَوَى يَعْـوي غيًّا وغَوَايةً .. الخ .

٥٨ ــ وقولُه جل وعز ﴿ جَنَّاتِ عَدْنِ الَّتِــي وَعَـــدَ الرَّحْمَــنُ عِبَــادَهُ
 بالْغَیْبِ ..﴾ [آیة ٦١].

َ جنات إقامةٍ ، يُقال : عَدَنَ بالمكان : إذا أقام به ، ومنه قيـل « مَعْدِنٌ » لمُقَامِ أهله به شتاءً وصيفاً ، لاينتجعون منه (١) .

٥٩ ـــ وقوله جل وعز ﴿ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا﴾ ﴿ آيَهُ ٢٠] .

« مَأْتِيُّ » مفعولٌ من الإتيان ، وكلُّ ما وصلَ إليك فقد وصلتَ إليه ، كما تقول : وصل إليَّ من فلان خيرٌ ، ووصلتُ منه إلى خير . فالضعيفُ في العربية يقول : « مفعول » بمعنى « فاعل » .

٦٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ لاَيَسْمَعُونَ فِيهَا لَعُواً إِلاَّ سَلَاماً ﴾ [آية ٦٢].
 اللَّعُو : الباطل ، وما يُؤثم فيه ، وما لا معنى له .

والسَّلَامُ: كُلُّ ما يسْلُم منه ، وهـو اسمٌ جامـعٌ للـخير ، أي لايسمعون إلَّا كلَّ ما يحبُّون(٢) .

⁽١) قال الجوهري : عَدَنْتُ البلدَ : توطَّنتهُ ، وعَدَنِتَ الإِبْلُ بالمكان : لزمتْه فلم تبرح ، ومنه جنَّاتُ عدنٍ أي جنات إقامة ، ومنه سُمِّي المعدنُ بكسر الدال ، لأن الناس يقيمون فيه الصيف والشتاء . اهـ الصحاح ٢١٦٢/٦ .

⁽٢) قال أبو عبيدة في مجاز القرآن ٨/٢: السلام ليس من اللغو ، والعربُ تستثنى الشيء بعد الشيء وليس منه ، والمعنى : أنهم لا يسمعون فيها لغواً ، إلا أنهم يسمعون فيها سلاماً . اهـ أقـول : هذا ما يسميه علماء اللغة الاستثناء المنقطع ، لأن السلام ليس من اللغو .

٦١ _ ثم قال جل وعز ﴿ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾ [آية ٦٢] .
رَوَى الضحاكُ عن ابن عباس قال: في مقادير اللَّهُ لِلْ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْكِلْمُ اللللْكِلْمُ الللْكِلْمُ اللللْكِلْمُ الللْكِلْمُ الللْكِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْكُلِيْمُ اللْكُلِيْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْكُلِيْمُ اللَّهُ اللْكُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ الللْكُلِيْمُ اللْمُنْ اللْمُنْ اللللْكُلِيْمُ الللْمُلِمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللْمُنْ الللْمُنْ اللللْمُ الللْمُنْ اللَّهُ الللْمُولُولُولُ الللْمُلْمُ الللْمُنْ الْمُنْ الْمُ

قال أبو جعفر : ومعنى هذا أنَّ الجنــة ليست فيها غَدَاةٌ ولا عَشِيَّةٌ ، ولكن المعنى : في مقادير هذه الأوقات(٢) .

وقال قتادة : كانت العرب إذا وجد الرجل منهم ما يأكل بالغداة والعشيّ ، عَجَب به ، فأعلمهم اللهُ أن ذلك في الجُنة(٣) .

٦٢ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ ، لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا ، وَمَا حَلْفَنَا ، وَمَا يَيْنَ ذَلِكَ ..﴾ [آية ٦٤] .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير بنحوه ١٠٢/١٦ وهو في الدر المنثور ٢٧٨/٤ عن ابن عباس قال المفسرون : ليس في الجنة بكرة ولا عشية ، ولكنهم يؤتون برزقهم على مقدار ما كانوا يعرفون في الدنيا من الغداة والعشي ، وانظر زاد المسير ٢٤٧/٥ .

⁽٢) أخرج السيوطي في الدر ٢٧٨/٤ عن الحسن أن رجملاً قال يارسول الله : هل في الجنسة من ليل ؟ قال : وما هيجُك على هذا ؟ قال : سمعتُ الله يذكر في الكتاب ﴿ وهُمْ رزقُهم فيها بُكرةً وعَشْياً ﴾ فقلت : الليل من البُكرة والعشي ، فقال رسول الله عَلَيْتُهُ : ليس هناك ليل ، وإنما هو ضوءٌ ونور ، يردُّ الغُدوَّ على الرواح ، والرَّواحَ على الغُدوِّ ، وتأتيهم طَرَفُ الهدايا من الله تعالى لمواقيت الصلوات التي كانوا يصلون فيها في الدنيا ، وتسلّم عليهم الملائكة .

 ⁽٣) الأَّتر أخرجه ابن جرير ٢٠٢/٦ والقرطبي ١٠٢/١ والسيوطي في الدر ٢٧٨/٤ وعزاه إلى ابن المندر ، وفي رواية عن الحسن قال : كانوا يعدُّون النعيم ، أن يتغدَّى الرجل ثم يتعشَّى ، فقال الله لأهل الجنة ﴿ ولهم رزقهم فيها بُكرةً وعشِيًا ﴾ اهـ .

روى عمرو بن ذرِّ ، عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : قال النبي عَيِّلِكُ لجبول عليه السلام : « لِمَ لَا تَزُورَنَا عليه السلام : « لِمَ لَا تَزُورَنَا » ؟ فأنزل اللَّهُ : ﴿ وَمَا نَتَمَزُّلُ إِلاَّ بأَمْرٍ رَبِّكَ ﴾ (١) إلى آخر الآية ، وكان هذا الجواب له

ورَوَى أبو حَصِينِ عن سعيد بن جُبَير في قوله تعالى ﴿ مَا يَيْنَ أَيْدِينَا ﴾ مَن أمرِ الدنيا ﴿ وَمَا تَلْفَنَا ﴾ من أمرِ الدنيا ﴿ وَمَا خَلْفَنَا ﴾ من أمرِ الدنيا ﴿ وَمَا يَئْنَ ذَلِكَ ﴾ من أمرِ الدنيا ﴿ وَمَا يَئْنَ ذَلِكَ ﴾ ما بين الدنيا والآخرة أي البرزخ(٢) .

٦٣ ــ وقوله عز وجل ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [آية ٢٤] .

قيلَ معناه : لم ينْسَكَ وإن تأخُّر عنك الوحيُ .

وقیل : هو عالـمٌ بما کان ، وبما یکـون ـــ ولم یقـع ـــ ومـا هو کائنٌ . لم ینقطع ، حافظٌ له ، لم یُنْسَ منه شیئاً(۳) .

٦٤ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهَ سَمِيًّا﴾ [آية ٦٠] .

⁽١) الحديث أخرجه البخاري في التفسير ١١٨/٦ وأحمد في المسند ٢٣١/١ والترمذي في كتاب التفسير ٥٩٦/٥ وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، ورواه السيوطي في الدر ٢٧٨/٤ وابن كثير في تفسيره ٢٤٣/٥.

⁽٢) الأثر في الطبري ١٠٤/١٦ وابن كثير ٥/٥٥ والبحر المحيط ٢٠٣/٦ وتفسير ابن الجوزي ٥٠٠/٥.

 ⁽٣) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٣٧/٣ والقول الأول مروقي عن ابن عباس كما في زاد المسير ٥٠٠٥
 واختاره ابن جرير الطبري .

رَوَى اسرائيلُ عن سِمَاكِ عن عكرمة عن ابن عباس قال : هل تعلمُ أحداً سمِّي الرحمنُ سواه (١) ؟

قال أبو جعفر: وهذا أجلَّ إسنادٍ علمته رُوي في هذا الحرف ، وهو قولٌ صحيح ، لا يُقال: « الرَّحمنُ » إلاَّ للَّهِ ، وقد يقال لغير اللَّهِ: رحيمٌ .

وقد بيَّنا لِمَ لا يُقال (الرحمنُ) إلاَّ للَّهِ ، في سورة الحمد (٢) .

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهـد ﴿ هَلْ تَعْلَـمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾ ؟ قال : مِثْلاً (^) .

وروى حَجَّاج عن ابنِ يجُريِج ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًا ﴾ قال : لا شريك له ، لا مِثْلَ (٤) .

وقيل : هل تعلمُ أحداً تقول له « اللَّهُ » إلاَّ هو (١٠) .

قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متقاربة .

وإنما المعنى : هل تعلمُ أحداً يُقا لُ له هذا ، على استحقاقِ إلاَّ

⁽١)و(٣)و(٣) انظر الآثار في الطبري ١٠٦/١٦ وزاد المسير ٢٥١/٥ وابن كثير ٢٤٥/٥ والدر المنشور ٢٧٨٩/٤ وانظر الجزء الأول صفحة ٥٤ في خصوصية لفظ؛ الرحمن » لربَّ العالمين .

⁽٤) الأثر رواه ابن جرير عن ابن جريج ١٠٦/١٦ والسيوطي في الدر ٢٧٩/٤ .

^(°) هذه رواية عطاء عن ابن عباس ، كما ذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ٢٥١/٥ .

اللَّهُ ، لأنه الذي وسعتْ رحمتُهُ كلَّ شيءٍ ، وهو القادرُ ، والرَّازقُ (١٠) . وقيل المعنى : إنَّ اسمه المذكور في هذه الآية ، لا يُسمَّى به غيرُه ، وهو ﴿ رَبُّ السَّموات والأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُما ﴾ !!

٥٦ _ وقولُه جل وعز ﴿ وَيَقُولُ الإِنْسَانُ أَئِـذَا مَامِتُ لَسَوْفَ أَخْـرَجُ حَيَّـاً .
 أَو لَا يَذْكُرُ الإِنْسَانُ ..﴾ ﴿ آية ٦٦] .

أي أو لايتفكُّرُ وينظر ، ويذكره بعلم ، ويتبيَّنهُ (٢) ؟

٦٦ _ وقوله جل وعز ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرِنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ مَ الشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ مَ عَوْلَ جَهَنَّم جِثِيًّا ﴾ [آية ٦٨].

قال مجاهدً وقتادةُ : أي على رُكبهم(٣) .

 ⁽١) هذا قول الزجَّاج في معانيه ٣٣٨/٣ فقد جاء فيه : وتأويلُه واللهُ أعلمُ : هل تعلم له سَمِيَّاً يستحقُّ أن يُقال ل : خالقٌ ، وقادرٌ ، وعالمٌ بما كان وما يكون ، فذلك ليس إلَّا من صفة الله تعالى .

⁽٢) في القرطبي ١٣١/١١ : قُرىء ﴿ بَذَّكُر ﴾ بالتشديد ، وأصله يتذكّر ، لقوله تعالى ﴿ إنما يتذكّر وَ القراءة على التفسير ، لأنها مخالفة أولا يتذكّر ﴾ وهذه القراءة على التفسير ، لأنها مخالفة لحظّ المصحف ، ومعنى « يتذكّر » يتفكّر ، ومعنى « يَذْكُر الله النحاس . اه .

والمعنى: أنهم لشدَّةِ ما هم فيه ، لايقدرون على القيام . ٦٧ ـــ وقوله جل وغز ﴿ ثُمَّ لَنَنْزِعنَّ مِنْ كُلِّ شِيعة أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحمنِ عِتِيَّا ﴾ [آية ٦٩] .

رَوَى سفيان عن عليِّ بنِ الأقْمر ، عن أبي الأحوص ، قال : يُبدأ بالأكابر جُرماً (٤) .

ومعنى هذا القول: نبدأ بتعذيب أكبرهم جرماً ، ثم الذي يليه ، ثم الذي يليه .

قال مجاهـــد : ﴿ مِنْ كُلِّ شِيعَـــةٍ ﴾ : [من كل أمّــــة ﴿ عِتِيًا ﴾] أي كفراً (°) .

٦٨ ــ وقولُـه جلَّ وعـز ﴿ وَإِنْ مِنْكُـمْ إِلاَّ وَارِدُهَـا كَانَ عَلَـى رَبِّكَ حَتْمـــاً
 مَقْضِيًا ﴾ رآية ٧١ .

في هذه الآية خمسة أقوال:

أ ـــ قيل وُرُودُها: دخولُها ، لأنَّ بعدَهُ ﴿ وَنَذَرُ الظَّالِمينَ فِيهَا ﴾ .

وإنما يقال ﴿ لَلَوُ ﴾ لِمَا حَصَل ، فينجيّ اللَّهُ الذين اتَّقَوْا ، وينجيّ اللَّهُ الذين اتَّقَوْا ، ويصيرون إلى رحمتهِ ، فيعْرِفون مقدار ما خُلُصوا منه ، لأنهم قد دخلوا النَّارَ وخُلُصُوا منها ، وهذا قولُ ابن عباس ، وإسناده جيِّدٌ .

تكرَّر هذا القَسَم في القرآن ، تعظيماً لحقه ورفعاً منه ، كما رفع من شأن السماء والأرض بقوله
 و فورب السَّماء والأرض إنه لحق ﴾ . اه .

روى سفيانُ بنُ عُينينةَ عن عمروٍ بنِ دينارٍ ، قال : تَمَارَى ابنُ عباس ونافعُ بنُ الأَزْرقِ ، فقال نافع : ليس الورودُ الدخولُ ، وقال ابن عباس : هو الدخول أرأيت قولَ الله تعالى ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴾(١) ؟

أُوردُوا أَم لا ؟ وقوله تعالى ﴿ وَبِئْسَ الْمِرْدُ الْمَوْرُودُ ﴾ (٢) فأمَّا أَنَا وأنتَ فسنَرِدُها ، وأرجو أن يخرجني اللسه منها ، ولا يخرجكَ منها لتكذيبك (٣) فقال له نافع : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقْلَدَ أَخْزَيْتُه ﴾ .

رَوَى مَعْمرٌ عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَيْقَالَة أنه قال : « من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحِنْثَ ، لم تمسّه النَّارُ إلاَّ تَحِلَّة القَسَم »(٤) .

يعنى الورود .

⁽١) سورة الأنبياء آية ٩٨ .

⁽۲) سورة هود آية ۹۸ .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٠٩/١٦ وابن كثير ١٠٩/١ والسيوطي في الدر ٢٨٠/٤ وفي رواية أخرى ذكرها الحافظ ابن كثير : أن ابن عباس قال له : ويلك أمجنون أنت ؟ أين قوله تعالى ﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يوم القيامةِ فأورَدهُمُ النَّار ﴾ وقوله ﴿ ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً ﴾ ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ ؟ والله إن كان دعاء من مضى « اللهم أخرجني من النار سالماً ، وأدخلني الجنّة غائماً ﴾ اه . ابن كثير ٢٤٨/٥ .

⁽٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الجنائز ٩٣/٢ وفي كتاب الأيمان ١٦٧/٨ وأخرجه مسلم في كتاب البِرِّ رقم ٢٦٣٢ ومعنى ﴿ لَم يبلغوا الحنث ﴾ أي لم يبلغوا مبلغ الرجال ، ويجري عليهم القلم بكتابة الجنبُ وهو الإثم هـ أفاده ابن الأثير في النهاية ٤٤٩/١ .

ب ـــ **وقیل** : یردها المؤمنون وهی جامدة .

روى سفيان عن ثور بن يزيد عن خالـد بنِ معـدان قال : « إذا دخلَ أهلُ الجنَّةِ الجنَّةَ ، قالوا يارب : ألمْ توعدنا أنَّا نَرِدُ النَّـار ؟ فيقـول: قد وردتموها وهي جامدة »(١) .

د _ وقيل : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ ، يُراد به المشركون ، واستدل صاحب هذا القول بأن عمر بن الوليد روى عن عكرمة أنه قرأ ﴿ وَإِنْ مِنْهُم إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ (٢) .

هـــــــ والقولُ الخامس : أنَّ ورودَها بلاغُها ، والممرَّ بها .

رَوَى معمرٌ عن قتادَةَ ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ قال : الممرُّ بها(٣) .

ورَوَى الحسنُ بن مسلم ، عن عُبيدِ اللَّهِ بنِ عُمَيْرٍ ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاًّ وَارِدُهَا ﴾ .

قال : حضُورها (٤) .

⁽١) الأثر أخرجه ابـن جريـر في جامـع البيـان ١٠٩/١٦ وفي بعض الروايـات « قد مررتم عليها وهـي خامدة » وأخرجه في الدر ٢٨١/٤ وعزاه إلى ابن أبي شيبة .

 ⁽٢) ذكرها ابن عطية في المحرر ١١/٩ والمراد بها على هذه القراءة ﴿ وإن منهم ﴾ الكفار ، وهذه ليست من القراءات السبع .

فهذه خمسةُ اقوال ، واللّه أعلمُ بما أرادَ ، إلا أنه معروفٌ في كلام العرب ، أن يُقال : ورَدْتُ كَذَا أي بَلَغْتُهُ ، ولم أدخله ، قال زهير :

فَلَمَّا وَرَدْنَ المَاءَ زُرْقَا جِمَامُهُ وَضَعْنَ عِصِيً الحَاضِرِ المُتَخَيِّمِ(')

وقرأ أُبيُّ بنُ كعب ﴿ ثُمَّ نُنَحِّي الَّذِينَ اتَقَوْا ﴾ (٢) أي في ذلك الموضع .

قال أبو جعفر: وأبينُ ما في هذه الأقوال ، قولُ من قال: ﴿ وَإِنْ مِنكُمْ إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾: إنَّها القيامةُ ، وقولُه تعالى ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنْحَشُرْنَّهُمْ ﴾ يدلُّ على ذكرِ القيامةِ ، فكنى عنها بهذا .

وَكَذَلَكَ ذَكَرَ جَهِنَمَ ، يَدُلُ عَلَى القيامَةَ ، لأَنَهَا فَيَهَا ، واللَّهُ جَلَ وعز يقول : ﴿ لَا حُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ فيبعدُ أن يكون مع

⁽۱) البيت لزهير بن أبي سلمى ، وهو في ديوانه ص ١٣ وفي القرطبي ١٣٧/١١ والبحر المحيط ٢٠٩/٦ ومعاني الزجاج ٣٤٢/٣ وزاد المسير ٢٥٦/٥ وفي اللسان ، والتاج . والشاهد فيه : (وردن الماء) أي بلغن إلى الماء وإن لم يدخلنه ، وجِمُامُ الماء أي الكثير المنجمع ، ووضعُ العصيِّ والتخيَّم كناية عن الإقامة والاستقرار .

⁽٢) أَ هذه القراءة ﴿ نُنَحِّي ﴾ بالحاء المهملة من القراءات الشاذة ، وليست من السبع ، وانظر زاد المسير لابن الجوزي ٢٥٧/٥ .

هذا دخولُ النار^(١) .

وقرأ ابن عباس : ﴿ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا ، ونَـذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴾ (٢) .

٦٩٠ ـ وقوله جل وعز ﴿ وَإِذَا تُتَلَى عَلَيهِم آيَاتُنَا بَيْنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِهِ ٢٩٠ ـ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَينِ خَيرٌ مَقَاماً وَأَحْسَنُ نَدَيًا ﴾ [آية ٧٣].

رَوَى أبو ظِبْيَانَ (٣) عن ابنِ عبَّاسٍ في قوله ﴿ أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامَاً ﴾ قال : مجلساً (٤) . عيرٌ مَقَامَاً ﴾ قال : مجلساً (٤) . قال الكسائي : النديُّ ، والنَّادي : المجلسُ (٥) .

⁽۱) خلاصة القول في هذه المسألة ، أن السلف اختلفوا في معنى الورود ، فقال ابن عباس : الورود : الله خول ، لايبقى بر ولا فاجر إلا دخلها ، فتكون على المؤمن برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم ، ويبقى الأشرار والفجار فيها يصلون حرَّها ، وقال ابن مسعود وقتادة : الورود : المرور عليها حين اجتياز الصراط ، ولعل هذا القول أصحُّ وأرحم _ أجارنا الله منها _ وهذا القول هو الذي رجحه الزجاج في معانيه ٣٤١/٣ حيث قال : وحجتهم في ذلك جيدة جداً ، فإن العرب تقول : وردتُ بلد كذا وكذا : إذا بلغته ولم تدخله ، قال : والحجة القاطعة في هذا القول قول الله عز وجل ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ﴾ هـ .

 ⁽٢) هذه من القراءات السبع ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص٤١١ ، والنشر ٣١٨/٢ .

 ⁽٣) « أبو ظبيان » هو حُصين بن جُنْدب بن الحارث الجنْبي الكوفي ، تابعي ثقة مات سنة ٨٩هــ ذكره ابن حبان في الثقات ، وانظر ترجمته في التهذيب ٣٧٩/٢ .

⁽٤) الأثر أخرجه الطبري ١١٦/١٦ وابن كثير ٢٥٢/٥ والسيوطي في الدر ٢٨٣/٤.

⁽٥) وَكَذَلَكَ قَالَ الْفَرَاءَ فِي مَعَانِيهِ ١٧١/٢ قَالَ : ﴿ نِدِيًّا ﴾ : مجلساً ، والنَّدِيُّ والنَّادي لغتان .

قال أبو جعفر: وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال: نَدَوْتُ القومَ أَندُوهم أي جمعتهم ، ومنه قيل « دار الندوة » لأنهم كانوا يجتمعون فيها إذا حَزَبَهم الأمر ، ومنه قوله تعالى ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ المُنكَرَ ﴾ (١) .

٧٠ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِن قَرْدٍ هُم أَحْسَنُ أَثَاثِــاً وَرَثْيَا ﴾ [آية ٤٧].

روى الأعمش عن أبي ظِبيان عن ابن عباس قال: الأثاث: المتاعُ، والرِّئيُ: المنظرُ (٢).

قال أبو جعفر : والأثباث في اللغة : المتباع ، وقبال الأحمر : واحدتُه أَثَاثَة (٢) .

وقال الفراء : لا واحد له(١) .

وكذلك الرِّئي : المنظر ، من رأيتُ ، أي ما ترى في صورةِ

⁽١) سورة العنكبوت آية ٢٩.

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٧/١٦ وابن كثير ٥٣/٥ والبحر المحيط ٢١٠/٦ وفي البخاري
 ١١٧/٦ ﴿ وَرَمْياً ﴾ منظراً .

⁽٣) في الصحاح ٢٧٢/١ : الأثَّاثُ : متاع البيت ، وقال أبو زيد : الأثباث : الإبلُ . والغنمُ ، والعبيدُ ، والمتاعُ ، الواحدةُ أَثَاثَهُ . اهـ .

⁽٤) معاني القرآن للفراء ١٧١/٣ فقد جاء فيه : الأَثَاثُ : المتناعُ ، والرَّءْيُ : المنظَّرُ ، والأثاثُ لا واحد لهُ ، كما أن المتاع لا واحد له .

الإنسان ، ولباسه ، ويُقرأُ ﴿ ورِبًّا ﴾ (١) بلا همز ، وهو جيــــد على تخفيف الهمز .

وهو حَسَنٌ ها هنا لتتَّفق رُؤوسُ الآيات .

ويجوز أن يكون من الرّيّ والنعمة .

وقال الأخفش : يجوز أن يكون من رَيِّ المطر ، والسزِّيُّ بالزاي : الهيئةُ والحُسْنُ ، يُقال : زيَّتُ المرأةَ أي زيَّتُها وهيَّأتُها (٢) .

٧١ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا﴾
 [آیة ٧٥] .

يُقالُ: ما معنى الأمر ها هنا ؟

قال أبو جعفر: الجوابُ أنَّ هذا أبلغ ، فلو قلتَ: إن تجئني فلاً كرمْكَ ، كان أبلغ من قولك: إن تجئني فأُكْ رَمُكَ ، وإنما صار أبلغ ، لأن فيه معنى الإلزام (٣٠).

⁽١) هذه قراءة ابن عامر ، وأهل المدينة ﴿ وَرَبًّا ﴾ بغير همز ، وانظر السبعة لابن مجاهد ص٤١١ .

 ⁽٢) ذكره الفراء في معانيه ١٧١/٢ فقال : قُرىء ﴿ وَزِياً ﴾ والزِيُّ : الهيئة والمنظر ، والعرب تقول :
 قد زَيَّتُ الجارية أي زيَّنتُها وهيَّأتُها . اهـ .

⁽٣) ذكره ابن عطية في المحرر ٥٣٢/٩ فقال : هي لام أمر دخلت على معنى الخبر ، ليكون أوكد وأقوى . اهـ وقال القرطبي ١٤٤/١١ قال : ومعنى الآية فليدعّهُ في طغيانه وكفره ، فلفظُهُ لفظ الأمر ، ومعناه الخبر ، وهذا غاية في التهديد والوعيد . اهـ .

٧٢ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ حَتىَّ إِذَا رَأَوْا مَا يَوْعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ ..﴾ [آية ٧٠] .

العذابُ ها هنا: أن ينصر اللَّهُ المسلمين عليهم ، فيعذَّبُوهم بالقتل والسَّبي .

والساعة : القيامة أي : وإمَّا تقومُ القيامة فيصيرون إلى النار ﴿ وَأَضْعَفُ ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُو شَرُّ مَكَانًا ﴾ إذا صاروا إلى النار ، ﴿ وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾ إذا نصر اللَّهُ المسلمين عليهم (١) .

٧٣ ـــ ثم قال جلَّ وعز ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدَى .. ﴾ [آية ٧٦] . قيل : نزيدهم هدىً بالناسخ والمنسوخ(٢) .

وقيل : نزيدهم هدئ مجازاةً .

وقد ذكرنا معنى ﴿ البَاقِيات الصَّالِحَاتِ ﴾ في سورة الكهف(٣) .

⁽١) هكذا قال ابن جرير ١١٩/١٦ وابن عطية ٥٢٣/٩ وصاحب البحر المحيط ٢١٢/٦ والمعنى : من كان في ضلاله ، فأيُمهِلْهُ الرحمن ، ولْيدَعْه في طغيانه ، حتى يلقى ربَّه ، وينال عقابه ، ولينتظر حتى يشاهد ما يجلَّ به ، فيسعلمون عندئذٍ أيُّ الفريقين شرُّ منزلة عند الله ، وأقلُ فئة وأنصاراً ، هل هم الكفارُ أم المؤمنون ؟

⁽٢) هذا قول الزجاج في معانيه ٣٤٤/٣ قال: بالناسخ والمنسوخ بنحو ما كان من صوم رمضان، من أنه كان يجوز لمن يقدر على الصوم أن يُطعم مسكيناً ويُقطر، فنسخ ذلك بإلزام الصوم. اهـ والأقرب أن المعنى: ويزيد الله المؤمنين المهتدين، بصيرةً وإيماناً وهداية، بسبب أعمالهم الصالحة.

⁽٣) انظر صفحة (٢٤٨) من هذا الجزء .

٧٤ ــ وقوله جلَّ وعز ﴿ أَفَرَأَيتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالاً
 ووَلَداً ﴾ [آية ٧٧].

قال أبو جعفر: حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد السالام، قال: حدثنا أبو الأزهر، قال: حدثنا رَوْحُ بنُ عُبادة، قال: حدثنا شعبة ، عن سليمان ، عن أبي الضّحى عن مسروق ، عن خبّاب قال: «كنتُ قَيْناً (۱) في الجاهلية، فعملتُ للعاصِ بنِ وائل، حتى الجتمعت لي عليه دراهم، فجئتُ أتقاضاه، فقال: لا أقضيكَ حتى تكفر بمحمد عَيْنا ، فقلت: لا أكفُر بمحمد حتى تموت وتبعث، قال: وإني لمبعوث ؟ قلت: نعم، قال: فإنه سيكون لي ثم مال وولك قاضيك ، فأنزل الله عز وجل: ﴿ أَفَرَأَيْتَ اللّذِي كَفَر بِآياتِنا. وقال لا أورك القصة.

قال أبو جعفر: وهذا معنى الحديث.

⁽١) قَيْناً: أي حدَّاداً.

٢) الحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة مريم ١١٨/٦ ومسلم رقم ٢٧٩٥ في باب صفات المنافقين ، والترمذي في التفسير رقم ٣١٦٦ وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . أقول العاص بن وائل هو والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور ، وقولُ خبَّاب : « لا أكفر حتى تموت ثم تبعث » هو من باب السخرية والاستهزاء لأن الفاجر كان ينكر البعث والنشور ، فهو قد علَّقه على ما يستحيل بزعمه سخرية وتهكماً ، وانظر ما كتبه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٣٢٩/٨ حول هذا الحديث .

٥٧ ـــ وفي قوله تعالى ﴿ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْداً﴾ [آية ٧٨]. أقوالُ :

قال سفيان : عملاً صالحاً^(١) .

وقيل : العهدُ ها هنا : توحيدُ اللَّهِ ، والإيمانُ به (٢) .

وقيل: العهدُ ها هنا: الوعدُ بما قال(٣).

وقال الأسود بن زيد قال عبدالله: يقول الله عز وجل يوم القيامة: « من كان له عندي عهد فلْيَقُمْ ؟ فقالوا: يا أبا عبدالرحمن: فعلمّننا قال: قولوا: اللَّهم فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، إني أعهد إليك عَهْداً في هذه الحياة الدنيا، إنك إنْ تَكِلْني إلى عملي، تُقرّبني من الشرّ، وتباعدني من الخير، وإني لا أثـق إلا برحمتك، فاجعله لي عندك عهداً تؤدّيه إليّ يوم القيامة، إنك لاتخلف الميعاد» (3).

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن قتادة ١٢٢/١٦ والسيوطي في الدر المنثور ٢٨٤/٤ وابـن الجوزي في زاد المسير ٢٦١/٥ .

⁽٢) هذا قول ابن عباس رواه عنه الضحاك كما في تفسير ابن كثير ٢٥٦/٥.

⁽٣) هذا قول ابن السائب كما في زاد المسير ٢٦١/٥ والمعنى : أم اتخذ عنمد الله عهداً أنه سيدخله الجنة .

 ⁽٤) الحديث أخرجه أحمد في المسند ١٢/١٤ ورواه الحافظ ابن كثير في تفسيره ٩٤/٧ وزاد فيه :
 « إلا قال الله عز وجل لملائكته يوم القيامة : إن عبدي قد عهد إلى عهداً ، فأوفوه إيّاه ،
 فيدخله الله الجنة » .

قال أبو جعفر: هذه الأقوال متقاربة ، والعهدُ في اللغة: يكون الأمانُ ، ومنه أهل العهد ، ومنه قولُ اللَّه تعالى ﴿ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾(١).

قال أبو عُبَيْد : كأنه قال : لا أُؤمِّنهم من عذاب يوم القيامة .

وكذلك قولُ قتادة ، قال : في الآخرةِ ، فأمَّا في الدنيا فقد أكلُوا وشربوا ، وعاشوا وأبصروا .

فإذا قيل للتوحيد عهد ، فلأنه يُؤمَّنُ به ، وكذلك الوعدُ .

٧٦ ـــ وقولُه جل وعز ﴿ وَنرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدَاً﴾ [آية ٨٠].

قال قتادةُ : أي نرثُه ما عنده ، أي قوله ﴿ لَأُوتَيَــنَّ مَالاً وَوَلَه ﴿ لَأُوتَيَــنَّ مَالاً وَوَلَداً ﴾ .

قال : وفي قراءة ابنِ مسعود ﴿ وَنَرِثُهُ مَا عَنْدُهُ ﴾ (٢) .

وقيل: نُبْقي عليه الإثم، فكأنه موروَثُ.

قال أبو جعفر: قيل هذا مفسَّر في حديث حبَّابٍ ، قيل:

⁽١) سورة البقرة آية ١٢٤.

 ⁽٢) هذه القراءة ذكرها الطبري في جامع البيان ١٢٣/١٦ وهي محمولةً على التفسير ، لا على أنها من
 القراءات المعتبرة .

والمعنى _ واللَّهُ أعلمُ _ نسْلُبهُ مالَهُ وولَـدَهُ يوم القيامـة(١) ، أَلَا ترى أنَّ بعدَهُ ﴿ وَيَأْتِينَا فَرْداً ﴾ ؟!

قال أبو جعفر: وأصحُّ ما قيل في هذا ، أنَّ معنى ﴿ وَنَرِثُـهُ مَا يَقُولُ ﴾ : نحفظُ عليه ما يقول ، حتى نوفيَّهُ عقوبتَه عليه .

ومن هذا حديثُ أبي الـدرداء عن النبـي عَلَيْكُهُ (العلمـاءُ ورثـةُ الأنبياء)(٢) .

ومنه : ﴿ وَأُورِثُكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارِهُمْ ﴾ ٣٠ .

٧٧ __ وقوله جل وعز ﴿ وَاتَّحَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ آلِهَـةَ لِيَكُونُـوا لَهُـمْ عِزًا ﴾ [آية ٨٨] .

أي أعواناً(٤) .

٧٨ ــ ثم قال سبحانه ﴿ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ .. ﴾ [آية ٨١].

⁽١) هذا اختيار الطبري ١٢٢/١٦ والزجاج ٣٤٥/٣ قال الطبري : أي نسلب هذا القائـل مالـــه وولده ، ويصير لنا مالُه وولدهُ دونه ، ويأتينا يوم القيامة وحده ، لا مال معه ولا ولد .

 ⁽٢) هذا طرف من حديث رواه أبو داود رقم ٣٦٤١ والترمذي رقم ٢٦٨٣ وابن ماجة ، وأحمد ،
وتتمته « وإن الأنبياء لم يورَّتوا درهماً ولا ديناراً ، وإنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظٌ وافر »
وانظر تمام الحديث في جامع الأصول ٨/٥ .

⁽٣) سورة الأحزاب آية ٢٧ .

⁽٤) قال ابن كثير ٢٥٦/٥ : أي يعتزُون بهم ويستنصرونهم ، والقول الأول قول الزجاج .

« كلًّا » عند أهل العربية تنقسم قسمين :

أحدهما: أن يكون ردعاً وتنبيهاً ، وردّاً لكلام ، وهي ها هنا كذلك (١) ، أي ارتدعوا عن هذا ، وتنبَّهوا على وجه الضلالة فيه .

فإذا كانت كذا ، فالوقوفُ عليها التَّمام .

وتكونُ ردعاً وتنبيهاً ، ولا تكون رداً لكلام ، نحو قوله تعالى ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْعَى ﴾ (٢) .

٧٩ ـــ وقوله جل وعز ﴿ وَيَكُونُونَ عَلَيْهُمْ ضِدًّا﴾ [آية ٨٢] .

أي أعواناً .

قال مجاهد: أي تكون أوثانهم عليهم في النار ، تخاصمهم ، وتكذِّبُهُمْ (٣) .

⁽١) هكذا قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٩٠٤/٩ ﴿ وكلَّا ﴾ زجرٌ وردع ، والمعنى : ليرتدع ذلك الكافر الفاجر عن تلك المقالة الشنيعة ، فسنكتب ما يقوله ، ونضاعف له مدد العذاب ، وقد تأتي « كلًّ » بمعنى « حقًّا » كمقوله سبحانه ﴿ كلاًّ إن الإنسان ليطغني أن رآه استغنى ﴾ أي حقًا كما أشار المصنف .

⁽٢) سورة العلق آية ٦.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٢٤/١٦ وابن كثير ٢٥٧/٥ والسيوطي في الـدر ٢٨٤/٤ وعـزاه إلى ابـن أبي حاتم، وابن المنذر .

٨٠ ــ وقوله جل وعز ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤُرُّهُمْ
 أَزَّا﴾ [آية ٨٣] .

في معناه قولان:

أحدهما: لم تعصمهم من الشياطين (١).

والقــول الآخر: قيَّضْنـا لهم الشياطيـــنَ ، مجازاةً على كفرهـم(١) ، قال اللَّه جلَّ وعزَّ: ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَعُشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَقَيِّضْ لَهُ شَيْطَاناً ﴾ .

ومعنى ﴿ أَرْسَلْنًا ﴾ في اللغة هاهنا : سلَّطنا .

ثم قال سبحانه ﴿ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا ﴾ .

قال عليٌ بنُ أبي طَلْحة ، عن ابن عباس قال : تُغْريهم إغراءً (٣) .

قال ابن جُريج: الشَّياطينُ تَؤُزُّ الكافرين إلى الشِّر: امضُوا،

⁽١)و(٢) ذكرهما الزجاج في معانيه ٣٤٥/٣ فقال : في الآية وجهان : أحدهما : أن المعنى خلَّيْك الشياطينَ وإيَّاهم ، فلم تعصمهم من القبول منهم . والثاني : وهو المختار ـــ سلَّطناهـم عليهم ، وقيَّضناهم لهم بكفرهم . اهـ وانظر زاد المسير ٢٦٢/٥ .

 ⁽٣) الأثر أحرجه ابن جرير عن الضحاك وابن عباس ١٢٥/١٦ وابن كثير ٢٥٧/٥ قال الفراء
 ٢ ١٧٣/٢ : أي تزعجهم إلى المعاصي وتغريهم بها .

امضُوا ، حتَّى توقعهم في النار^(١) .

قال قتادة : ﴿ تَؤُزُّهُمْ ﴾ أي تزعجهم إلى المعاصي(٢) .

قال أبو جعفر: هذه الأقوال متقاربة المعاني ، وأصلُه من أَرْتُ الشَّيْءَ أُوَّزُهُ ، أَرَّا ، وأَزِيزاً أي حَرَّكتُه (٢) ، ومنه الحديث « إن النبي عَيِّلَةً كان يُصلِّي ولجوفه أَزِيزٌ كَأْزِيزِ المِرْجَلِ (٤) أي من البكاء .

٨١ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُــدُ لَهُــمْ عَدَاً﴾ [آية ٨٤].

روى هُشَيم عن أبي يزيد عن أبي جعفر « محمد بن علي » في قولـه تعـالى ﴿ إِلَّمَــا نَعُــدُ لَهُـــمْ عَدًا ﴾ قال : كلَّ شيءِ حتـــــى

⁽١)و(٢) انظر الآثار في الطبري ١٢٥/١٦ والقرطبي ١٥٠/١١ والدر المنثور ٢٨٤/٤ .

 ⁽٣) قال ابن فارس: يُقال: أزَّه على كذا: إذا أغَراه به، وأزَّتِ القِدْرُ: غَلَتْ، وفي البخاري في التفسير ١١٧/٦ قال ابن عُيينة ﴿ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا ﴾: تُزعجهم إلى المعاصي إزعاجاً، وانظر زاد المسير ٢٦٢/٥.

⁽٤) . الحديث أخرجه أحمد في المسند ٢٥/٤ عن مطرّف بن عبدالله بن الشخّير عن أبيه ، ولفظُه : قال ٥ انتهيتُ إلى رسول الله عَيِّظَةً وهو يُصلّي ، ولصدره أزيزٌ كأزيز المرجل ٥ وأخرجه ابن ماجة في المقدمة ، والنسائي في السَّهو .

الأنفاس^(١) .

٨٢ _ وقوله جلَّ اسمه : ﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَـــىَ الرَّحْمـــنِ وَفْـــداً ﴾ [آية ٨٥] .

قال أهلُ التفسير : أي رُكْباناً .

قال النُّعمانُ بن سَعْدِ : قرأ عليُّ بنُ أبي طالبٍ رضوانُ اللهِ عليه ﴿ يَومَ نَحْشُرُ المُتَقَيِّنَ إِلَى الرَّحْمَٰنِ وَفْدَاً ﴾ فقال : « أَمَا واللَّهِ لا يُحشرون على أقدامهم ، ولكنَّهم يُؤتون بنوقِ ، لم تَرَ الخلائيةُ مِثْلَها ، عليها أرحلة الذهب ، وأزمَّتُها الزَّبرجدُ ، ثم تنطلق بهم إلى الجنة ، حتى يقرعوا بابها »(٢) .

٨٣ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَنَسُوقُ المُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّم وِرْدَاً ﴾ [آية ٨٦]. قال أهل التفسير: أي عطاشاً.

قال أهل اللغة : هو مصدرُ وَرَدْتُ ، فالتقدير عندهم : ذَوِي وَرْدٍ .

وقد حكوا أنه يُقال للواردين الماءَ : وِرْدٌ ، فلما كانـوا يَرِدُونَ على

⁽١-١) انظر الآثار في جامع البيان للطبري ١٢٦/١٦ والقرطبي ١٥٠/١١ والـدر المنشور ٢٨٤/٤ وولـدر المنشور ٢٨٤/٤ وفي الطبري « عليها رحالُ الـذهب ، وأزمَّتُها الزبرجـدُ ، فيركبـون عليها ، حتى يضربوا أبـواب الجنة » .

النَّار ، كما يَرِدُ العِطَاشُ على الماء ، قيل لهم : « وِرْدٌ » فعلى هذا يوافق اللُّغةَ (١) .

٨٤ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلاَّ مَنِ اتَّحَـذَ عِنْـدَ الرَّحْمـنِ
 عَهْداً ﴾ [آية ٨٧].

إن جعلتَ « مَنْ » بدلاً من الواو ، كان المعنى :

لا يملكُ الشَّفاعةَ إلاَّ من اتخذ عند الرحمن عهداً ، فإنه شُفع .

وإن جعلته استثناءً ليس من الأول(٢) ، كان المعنى :

لكِنْ منِ اتَّخذ عند الرحمن عَهْداً ، فإنه يَشْفع فيه .

قال مجاهد: أي عظيماً (٣).

 ⁽١) قال الأزهري : ﴿ وِرْداً ﴾ أي مشاةً عطاشاً ، كالإبل تردُ الماءَ ، فيقال : جاء وِرْدُ بني فلان .
 اهـ تهذيب اللغة مادة ورد ، وفي التفسير : مشاةً عطاشاً تتقطع أعناقهم من العطش ، والوردُ :
 الماء الذي يورد . اهـ قرطبي ١٥٣/١١ .

 ⁽٢) يريد استثناءً منقطعاً ، لأن المستثنى من غير جنس المستثنى منه ، فتكون « إلّا » بمعنى لكن .
 (٣) انظر الأثر في الطبري ١٢٩/١٦ والدر المنثور ٢٨٦/٤ قال أبو عُبيدة : الإدُّ ، والنُّكْرُ : الأَمْرُ العظيم من أعظم الدواهي . اهـ مجاز القرآن ١١/٢ وقال الجوهـري : الإدُّ والإَدَّةُ : الداهيةُ والأَمر الفظيع .

وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال : جاء شيئاً إِدًا ، وجاء بشيءٍ إِدِّ . وقرأ أبو عبدالرهن السُّلَمِي ﴿ أَدًا ﴾ بفتح الهمزة (١) . والكسر أَعْرَفُ .

قال أبو عبيد: ومنه الحديث أنَّ عبدالرحمن بن مُلجم _ لعنه اللَّهُ _ لمَّا هَمَّ بقتل عليً رضوان الله عليه ، ذاكر فلاناً قال أبو عُبيد _ وقد سمَّاه _ فقال : ثكلتْكَ أمُّكَ ، لقد جئتَ شيئاً إدًا ، أتقتلُ عليَّ بنَ أبي طالب ؟

٨٦ _ وقولُه جلَّ وعزِّ : ﴿ تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ .. ﴾ [آيه ٩٠] . قال مجاهد : الإنفطارُ : الانشقاقُ (٢) .

قال أبو جعفر: وذلك معروفٌ في اللغة ، يُقال: فَطَر نابُ البعير ، إذا انشقَّ اللحمُ وخَرَج .

٨٧ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَتَخِرُّ الجِبَالُ هَدَاً ﴾ [آية ٩٠] . أي سقوطاً .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ٤٥/٢ قال ابن جني : والأدُّ بالفتح : القوَّةُ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣٠/١٦ والسيوطي في الدر ٢٨٧/٤ قال الطبري ومعنى الآية : تكاد السموات يتشقَّقن قِطَعاً من قيلهم اتخذ الرحمنُ ولـداً ، وتكاد الأرضُ تنشقُّ فتنصدع من ذلك ، وتكاد الجبال يسقطُ بعضها على بعض ، قال : والهدُّ : السقوطُ .

٨٨ ــ وقوله جل وعز : ﴿ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَداً ﴾ [آية ٩١].
 أي لأن دَعَوْا للرحمن ولداً ، ومن أن دَعَوْا .

٨٩ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمنُوا وعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمِ الرَّحْمنُ وُدًا﴾ [آية ٩٦] .

رَوَى مجاهلًا عن ابنِ عباس قال : حبَّةً (٢) .

قال مجاهد: يحبهم اللَّهُ ، ويُحبِّهم إلى خلقه (٢) .

٩٠ _ ثم قال جل وعز : ﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرَّنَاهُ بِلِسَانِكَ .. ﴾ [آية ٢٠].

⁽۱) هذا قول الفراء في معانيسه ١٧٣/٢ قال : « أَنْ » في موضع نصب بسقسوط الخافض أي لأن دَعَوْا ، ومن أن دَعَوْا ، وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن ١٢/٢ معناه : أن جعلوا للرحمن ولـداً ، وقال : وليس هو من دعاء الصوت . اهـ .

⁽٣٠٢) انظر الأثرين في الطبري ١٣٣/١٦ وأبن كثير ٢٦٤/٥ والدر المنشور ٢٨٧/٤ أقول : يؤيد ما ذهب إليه ابن عباس ومجاهد الحديث الذي رواه مسلم في كتباب البر ٤٠/٨ وأحمد في المسند ١٣٣/٢ عن أبي هريرة عن النبي عَيِّكُ أنه قال : « إذا أحبّ الله عبيداً ، دعا جبريلَ ، فقال ياجبيلُ : إن أحبُّ فلاناً فأحبَّه ، قال : فيحبُّه جبريل ، قال : ثم ينادي في أهل السماء: إن الله يحبُّ فلاناً ، قال : فيحبُّه أهلُ السماء ، ثم يُوضع له القبول في الأرض .

وإن الله إذا أبغض عبداً ، دعما جبريـل فقـال ياجبريـلَّ : إني أُبـغضُ فلانـاً فأبـغضُه ، قال : فيبُغِضهُ أهلُ فيبغضُه جبريل ، ثم ينادي في أهل السماء : إن الله يُبغِضُ فلاناً فأبغضوه ، قال : فيبُغِضهُ أهلُ السماء ، ثم تُوضع له البغضاءُ في الأرض »

وفي روايـة ابـن أبي حاتم ٥ فذلك قول اللـه عز وجـل ﴿ إِن الذّيـن آمنـوا وعملـوا الصالحات سيجعل لهم الرحمنُ وُدًاً ﴾ وانظر تفسير ابن كثير ٢٦٣/٥ .

أي سهَّلناه ، وأنزلناه بلغتك .

٩١ ـــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ وَتُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا﴾ [آية ٩٧] .

رَوَى سفيان عن اسماعيل عن أبي صالح قال : عوجاً عن الحق (١) . ·

وقال مجاهد: الألَّدُ: الظَّالمُ الذي لايستقيم (٢).

وقال الحسن : اللَّهُ : الصُّمُّ (٣) .

وقال أبو عُبيدة : هو الذي لايقبل الحقَّ ، ويدعِّي الباطل (٤) ، وأنشد :

إِنَّ تَحْتَ الأَحْجَارِ حَدًّا وَلِينَاً وخصيمًا أَلَادٌ ذَا مِعْلَاق (°)

ويُروى « مِعلاق » بالعين^(١) .

⁽١_٣) انظر الاثار في جامع البيان للـطبري ١٣٤/١٦ وجامع الأحكـام للقرطبي ١٦٢/١١ والبحـر المحيط لأبي حيان ٢٢١/٦ وتفسير ابن كثير ٢٦٥/٥ والدر المنثور ٢٨٨/٤ .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ١٣/٢.

^(°) البيت لمُهلهل ﴿ عدي بن ربيعة ﴾ وهو في الكامل ص ٢٥ واللسان ، والتاج مادة غلق واستشهد به أبو عُبيدة في مجاز القرآن ١٣/٢ وقال المبرِّد : ويُروى ﴿ ذَا مِعلاق ﴾ فمن روى ﴿ ذَا مِعلاق ﴾ فتأويله أنه يُغلق الحجة على الخصم ، ومن قال : ﴿ ذَا مِعْلَقَ ﴾ فإنما يريد أنه إذا عَلِقَ خَصْماً لم يتخلص منه ، وفي الصحاح ١٥٣١/٤ : ﴿ إِنْ تَحْتَ الأَحْجَارِ حَرْماً وَجَوْداً ﴾ .

⁽٦) انظر لسان العرب ، والصحاح مادة علق .

قال أبو جعفر : أحسنُ هذه الأقوال : الأولُ ، واللَّديـدانِ : صفحتا العُنُقِ ، فكأنه تمثيلٌ .

٩٢ ــ وقوله جل وعز ﴿ وَكُمْ أَهْلَكْنَا قَبَلَهُمْ مِنْ قَرْدٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ ..﴾ [آية ٩٨] .

يقال : هل أُحْسَسْتَ صاحِبَكَ ؟ أي هل أبصرتَه ؟

٩٣ ـــ ثم قال جل وعز ﴿ أُو تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً﴾ [آية ٩٨] .

روى عليُّ بنُ الحكمَ ، عن الضحَّاكِ ، قال : صوتاً (١) .

قال أبو جعفر: الرِّكرُ في اللغة: الصوتُ الخفيُّ ، الذي لا يكاد يُتبيَّنُ (١) .

وصلَّى الله على خير خلقه محمد نبيِّه وعلى آله وسلَّم(٣) .

تمت سورة مريم ولله الحمد والمنَّة

 ⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣٥/١٦ وابن كثير ٥/٥٥ والسيوطي في الدر ٢٨٨/٤.

⁽٢) قال ابن قتيبة : الرَّكْزُ : الصوتُ الذي لايفهم ، قال ابن كثير : والرَّكزُ في أصل اللغة هو الصوت الخفي . اهم .

 ⁽٣) كتب في نهاية انخطوطة لنسخة دار الكتب المصرية العبارة الآتية : ٥ تم الجزء الأول وصلى الله
 على خير خلقه نحمد نبيه وعلى آله وسلم » قرأتُ به فصح إن شاء الله .



تفسير المجرورة المج مدنية وآسيانها ۷۸ آسية



بننمالتكالخ الحكاي « عوتك يارب » شورة المج وهي مَرِرنية (١)

قال أبو عمرو بن العلاء عن مجاهد : سألتُ ابنَ عبَّاس فقال : سورةُ الحجِّ نزلتْ بمكة ، سِوَى ثلاثِ آياتٍ مِنها ، فإنهنّ نزلن بالمدينة ، في ستَّةِ نفر من قريش : ثلاثةٌ منهم مؤمنون ، وثلاثةٌ كافرون .

فأمَّا المؤمنون فهم « حمزةُ بن عبدالمطَّلب » و « عليُّ بن أبي طالب » و « عُبيدةُ بن الحارث » رضي الله عنهم .

دعاهم للبراز « عُتْبةُ » و « شَيْبةُ » ابْنا رَبِيعةَ و « الوليد بن عُتْبة » فأنـزلَ اللهُ جلَّ وعـزَّ ثلاث آيـاتٍ مدنيَّـاتٍ ، وهـنَّ قولـه تعـالى : ﴿ هَذَانِ حَصْمَـانِ الْحُتَصَـمُوْا فِي رَبِّهِمْ ..﴾ (٢) إلى تمام الآيات الثلاث من ذلك .

⁽١) هذه السورة هي بداية القسم الثاني من المخطوطة ، وهي مخطوطة اسطنبول ، ولم نجد في مخطوطة القاهرة تفسيراً لسورتي : طه ، والأنبياء ، ولا ندري هل هما مفقودتان أم أن المصنف لم يتناولهما بالتفسير ، وقد ذُكُرت في هامش النسخة في أول الكتاب العبارة الآتية : أخبرنا الشيخ الإمام أبو الفضل محمد بن ناصر قراءة عليه ، قال : أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين الجلعي المصري إجازة ، قال أبو الحسن علي بن إبراهيم بن سعد الحوفي ، قال أخبرنا أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الأفوي ، قال : أخبرنا أبو جعفر النحاس .. الخ ثم بدأ بالرواية عن مجاهد .

⁽٢) سورة الحج آية ١٩.

ا قُولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوْا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ
 شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾ [آبة ١] .

رَوَى سُفيانُ عن منصور ، عن إبراهيم ، عن عَلْقمة ، قال : هذا قبل يوم القيامة (١) .

٢ ـــ ثم قال جلَّ وعـــزَّ : ﴿ يَوْمَ تَرَوْنَهَــا تَذْهَــلُ كُلُّ مُرْضِعَــةٍ عَمَّــا
 أَرْضَعَتْ ..﴾ [آية ٢] .

أي تَسْلُو عنه ، وتتركه وتتحيَّرُ ، لصعوبةِ ما هي فيه .

وييَّن اللَّه جلَّ وعزَّ ذلك ، على لسان نبيّه عَيِّلِكَ في أيِّ موطنٍ يكون هذا يوم القيامة ،

حدثنا أحمد بن عبدالخالق ، قال : حدَّثنا عمرُ بنُ محمَّدِ بنِ السَّحَسَنِ الأَسدَيُّ ، قال : حدَّثنا عصَامُ بنُ طَلِيقِ (٢) ، عن دَاودَ بنِ أَبِي هنْدٍ ، عن الشَّعْبيِّ ، عن مسروق ، عن

⁽۱) هذا القول هو المشهورُ ، أنَّ الزلزلة من أشراط الساعة ، وأنها تكون في الدنيا قبل يوم القيامة ، وهذا القول ذكره ابن جرير ۱۰۹/۱۷ عن علقمة ، والشعبي ، وروى الطبري قولاً آخر أن هذا يكون في الآخرة ، حين يقول الله تعالى لآدم : أُخرجْ بعث النار من ذريتك ، من كل أليف تسعمائة وتسعة وتسعون ..» الحديث رواه الشيخان .

⁽٢) في المخطوطة « عاصم بن طليق » وصوابه « عصام بن طليق » كما في التهذيب ١٩٥/٧ ولم أره بلفظ « عاصم » في كتب الرجال ، قال ابن حجر : هو عصام بن طليق الطَّفاوي » بصري ، قال أبو زرعة : ضعيف الحديث ، وقال البخاري : منكر الحديث ، وذكره العقيلي في الضعفاء .

عائشة قالت: « كَانَ النبيُّ عَلِيْكُ فِي حَجْرِي ، فقطرتْ دموعي على خَدِّه ، فاستيقظ عَلِيْكُ فقلتُ : ذكرتُ القيامة وهوْلَها ، فهل تذكرونَ أهاليكم يا رسولَ الله ؟ فقال يا عائشة : ثلاثة لا يَذْكرُ فيها أحسدُ اللَّ نَفْسَه .

أ _ عند الميزانِ حتَّى يعلمَ أيخفَّ ميزانُه أَمْ يَثْقُل ؟ ب _ وعندَ الصُّحف حتَّى يعلمَ ما في صحيفتهِ . ج _ وعند الصِّراطِ حتَّى يُجَاوِزَهُ » (١) .

۳ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَتَـرَى النَّـاسَ سُكَـارَى وَمَـا هُمْ بِسُكَـارَى .. ﴾
 آیة ۲] .

أي وترى النَّاسَ سُكَارى من العَذَابِ والخوفِ ، وما هم بسُكـارى من الشَّراب .

وقرأ أبو هريرة ، وأبو زُرعةَ بنِ عَمْـروِ بنِ جريـر (٢) ﴿ وَتُـرَى

⁽١) أخرجه الإمام أحمد في المسند ١٠١/٦ ورواه أبو داود في السنة رقم ٧٥٥٤ عن عائشة رضي الله عنها ، ولفظه قالت : « ذكرتُ النَّارَ فبكيتُ ، فقال رسول الله عَلَيْكِ ما يبكيكِ ؟ قلتُ : ذكرتُ النَّار فبكيتُ ، فهل تذكرونَ أهليكم يوم القيامة ؟ فقال يا عائشة : أمَّا في ثلاثة مواطنَ ، فلا يذكر أحدً أحداً : عند الميزانِ حتَّى يعلم أيخفٌ ميزانه أم يثقلُ ؟ وعند تطاير الصحف ، حتَّى يعلمَ أينَ يقع كتابه ، في بمينه ، أم في شمالِهِ ، أم من وراء ظهره ؟ وعند الصراط إذا وُضعَ بَيْنَ ظَهْريْ جهنم ، حتى يجوز ، .

 ⁽٢) هذه ليست من القراءات السبع وانظر الطبري ١١٥/١٧ وأبو زرعة اسمه هرم ، وقيل : عمروً ،
 قال ابن حجر في التقريب ٤٢٤/٢ : ثقة من الثالثة .

النَّاسَ ﴾ أي تظنُّهم لشدَّة ما هم فيه .

حدثنا أهمد بن محمد بن نافع ، قال : حدثنا سَلَمَةُ ، قال : حدثنا عبدالرزَّاق ، أحبرنا مَعْمَرٌ ، عن قَتَادة ، وأَبِان عن أنسِ بن مالكِ قال : نزلت ﴿ يَاأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زُلْزَلَةَ السَّاعَةِ مَالكِ قال : نزلت ﴿ يَاأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زُلْزَلَةَ السَّاعَةِ مَالكِ قال : نزلت ﴿ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ في الى قوله ﴿ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾

قال: نزلتْ على النبيِّ عَلَيْكُ وهو في مَسِيــرٍ له ، فَرَفَـــعَ بها صُوْنَهُ ، حتَّى ثَابَ (١) إليه أصحَابُهُ ، فقال: أتــدرونَ أيُّ يومٍ هذا ؟ هذا يوم يقولُ اللهُ عزَّ وجلَّ لآدمَ ، يا آدمُ قم فابعثْ بعثَ أهلِ النَّار ، من كلِّ ألفٍ تسعُمائة وتسعين إلى النَّار ، وواحداً إلى الجنة!!

فكَبُر ذلك على المسلمين ، فقال النبي عَلَيْظَةِ : « سَدِّدُوا ، وقاربوا ، وأَبْشِروا ، فوالَّذي نفسي بيدهِ ، ماأنتم في النَّاس ، إلا كالشَّامةِ في جَنْبِ البعير ، أو كالرَّقْمةِ في ذِرَاع الدابَّةِ ، وإنَّ معكم لخليقتَيْن ، ما كانتا مع شيءٍ إلاَّ كثَّرَتاهُ « يأجوجُ » و « مأجوجُ » ومن هلك من كثرة الجنِّ والإنس »(٢).

⁽١) ثابت إليه أصحابه: أي رجعوا إليه، واجتمعوا عنده عند سماعهم صوته علي .

⁽٢) الحديث رواه أحمد في المسند ٤٣٢/٤ عن « عمران بن حُصَين » ورواه الترمذي في تفسير سورة الحج ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وانظر تحفة الأحوذي رقم ٣٢١٨ الجزء التاسع ص١٦ وتفسير ابن كثير ٣٨٦/٥ وقد ورد في المخطوطة « تسعة وتسعين إلى النار ، وواحداً في الجنة » بالرفع كا في رواية الترمذي وتفسير ابن كثير .

٤ ـــ قال ابن جريج في قوله تعالى ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ في اللَّهِ بِعُيــرِ
 عِلْم ..﴾ [آية ٣].

هو النضر بن الحارث(١).

وقال غيره: ﴿ يُجادِلُ ﴾ يخاصِمُ في اللّه ، بزعمِهِ أنَّ اللّه جلَّ وعنَّ ، غيرُ قادِرٍ على إحياء من قَدْ يَلِيَ ، وعادَ تراباً ﴿ بِعَيْسِرِ عِلْمٍ ﴾ (١) .

ه _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ﴾ [آية ٣] .

أي ويَتبع قولُه ذلك وجدالُه ، كلُّ شيطانٍ مَريد (٣) .

﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ ﴾ قال قتادة : « أي على الشيطان »(١) .

المريدُ: الممتدُّ في الشرِّ ، المتجاوزُ فيه ، ومنه قوله تعالى ﴿ قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ﴾ (٥) .

⁽١) هذا الأثر ذكره الطبري في تفسيره ١١٥/١٧ وابن كثير من رواينة السدي عن أبي مالك ٣٩٠/٥ .

 ⁽٢) المرادانه يخاصم بغير علم صحيح ، من طريق الشرع أو العقل ، فهو يجادل عن جهيل وسنفه ،
 وانظر فتح القدير للشوكاني ٤٣٦/٣ .

⁽٣) قال الحافظ ابن كثير: وهذا حالُ أهلِ الضّلال والبدع ، المعرضين عن الحقّ ، المتّبعين للباطل ، يتركون ما أنزله اللهُ على رسوله من الحقّ المبين ، ويتّبعون أقوال رءوس الضلالة ، الدعاة إلى البدع بالأهواء ، والآراء . اهم تفسير ابن كثير ٣٨٩/٥ .

⁽٤) هذا الأثر ذكره ابن جرير الطبري ١١٦/١٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣٤٤/٤.

⁽٥) سورة النمل آية رقم ٤٤.

قيل: مطوَّل .

وقيل : مَمَلَّسُّ^(١) .

عَلَيْهِ أَلَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَلَّهُ يُضِلَّهُ ...
 وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ كُتِبَ عَلَيْهِ أَلَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَلَّهُ يُضِلَّهُ ...
 آية ٤] .

قال مجاهد وقتادة : أنه من تولَّى الشيطانَ أي تَبِعَه (٢) .

قال أبو جعفر : والمعنى : قُضِيَ على الشيطان أنه يُضلُّ من بعه .

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَاأَيُهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ البَعْثِ .. ﴾
 آية ٥] .

أي إن كنتم في شكِّ من أنكم تبعثون ، فتدبَّروا في أول حلقكم وابتدائكم فإنكم لاتجدون فرقاً بين الابتداء والإعادة .

٨ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَإِنَّا حَلَقْنَاكُمْ مِنْ ثُرَابٍ .. ﴾ [آية ٥] .
 يعني آدم صلى الله عليه وسلم (٣) . ﴿ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ
 عَلَقَةٍ .. ﴾ .

⁽١) في المخطوطة « مجلسٌ ، وهو تصحيف ، وصوابه « مملّسٌ ، وانظر الصحاح ٥٣٨/٢ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١١٦/١٧ والسيوطي في الدر ٣٤٤/٤ .

⁽٣) قال الطبري : أي ابتدأنا خلق أبيكم آدم عَلَيْكُ من تراب ، ثم أنشأناكم من نطفة آدم . اهـ جامع البيان ١١٦/١٧ .

قال الخليل: العَلَقُ: الـدَّمُ قبـل أن يَيْبَس، الواحـدةُ عَلَقَـةٌ، وهكذا تَصِيرُ النُّطفةُ.

قال أبو عُبَيْد : العَلَق من الدَّم : ما اشتدَّت حمرتُه (١٠) . ٩ _ ﴿ ثُمَّ مِنْ مُضْعَةٍ ﴾

وهي لحمــة صغيرة بقــدر ما يُمْضغُ . ﴿ مُحَلَّقَــةٍ وَغَيْــرِ مُحَلَّقَةٍ ﴾ .

رَوَى مَعَمْرٌ عن قتادة قال : تامَّةٍ ، وغير تامَّة(٢) .

قال الشعبي : النُّطْفة ، والعَلَقة ، والمُضْغة ، فإذا نُكِّستْ في الحُلق الرابع كانت مخلَّقة ، وإذا قذفتها قبل ذلك فهي غير مخلَّقة ، وإذا قذفتها قبل ذلك فهي غير مخلَّقة ، وإذا قدفتها قبل أبو العالية : غير مخلَّقة : السَّقْطُ .

قال أبو جعفر : ﴿ مُحَلَّقة ﴾ : مصوَّرة ، ويُبيِّن ذلك هذا الحديث المرفوع عن النبي عَلِيْقَةً ، وهو مرويٌّ من طُرُقِ شتَّى .

فمن طُرقه ما رواه سَلَمةُ بنُ كُهَيْلٍ ، عن زيد بنِ وهبٍ ،

 ⁽١) قال الأزهري: العلقةُ الدَّمُ الجامدُ الغليظ ، ومنه قيل للدابة التي تكونُ في الماء: عَلَقةٌ ، لأنها
 حمراءُ كالدَّم ، وكلُّ دمٍ غليظٍ عَلَقٌ . تهذيب اللغة ٢٤٣/١ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١١٧/١٧ والسيوطي في الذُرِّ المنثور ٣٤٥/٤ .

⁽٣) الأثر في الدر المنثور ٣٤٥/٤ ، وهذا القول منقول أيضاً عن مجاهد ، وانظر ابن كثير ٣٩٠/٥ .

قال: سمعتُ ابن مسعودٍ يقول: سمعتُ النبيَّ عَلَيْكُ يقول _ وهو الصَّادقُ المصدوقُ _ : « يُجْمعُ خَلْقُ أَحدِكُمْ فِي بطن أُمِّهِ أَربِعينَ يوماً ، ثم يكونُ مُضْغةً أَربِعينَ يوماً ، ثم يكونُ مُضْغةً أَربِعينَ يوماً ، ثم ينعثُ الله جلَّ وعزَّ إليه مَلكاً ، فيقولُ : اكتب عَمَله ، وأَجَلَهُ ، ورزْقَه ، واكتُبُه شقيًا ، أو سعيداً ..

قال عبدالله: والذي نفسي بيده ، إنَّ الرجلَ ليعملُ بعمل أهلِ السعادة ، فيعملُ بعمل أهلِ الجنة ، حتى مايكونُ بينه وبينها غيرُ ذراع ، ثمَّ يدركهُ الشقاء ، فيعمل بعمل أهل النار ، أو الشقاء ، فيدخل النار » (١).

وَرَوَى عُبيد اللّهِ بنُ أبي بكر عن أنس بن مالك جدّه قال : قال رسول الله عَلَيْتُهُ : ﴿ إِنَّ اللَّه عزَّ وجلَّ قد وَكَّل بالرحم مَلَكاً ، فيقول : أيْ ربِّ أَنْطفةٌ ؟ أيْ ربِّ أَعَلقةٌ ؟ أي ربِّ أَمُضْغةٌ ؟ فإذا أرادَ اللهُ جلَّ وعزَّ أن يقضى خلْقها ، قال يقول المَلك : أذكرٌ أم أنشَى ؟ اللهُ جلَّ وعزَّ أن يقضى خلْقها ، قال يقول المَلك : أذكرٌ أم أنشَى ؟

⁽۱) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء ١٦١/٤ ومسلم في كتاب القدر ٤٤/٨ وقم ٢٦٤٣ ولفظ البخاري (إنَّ أحدكم يُجْمعُ خلقُه في بطن أمِّهِ أربعينَ يوماً نطفةً ، ثم يكون علقةً مثل ذلك ، ثم يكونُ مضغةً مثل ذلك ، ثم يُرسلُ إليه المَلكُ ، فينفخُ فيه الرُّوحَ ، و يؤمرُ بأربع كلماتٍ : بكتبِ رزقِهِ ، وأجلِهِ ، وعملِهِ ، وشقيٌّ ، أم سعيد .. » الحديث ، وأخرجه أبو داود رقم ٢١٣٨ والترمذي رقم ٢١٣٨ باب الأعمال بالخواتيم .

أَشَقِيًّ أَم سعيدٌ ؟ فما الأَجَلُ ؟ فما الرِّزقُ ؟ فيكتبُ ذلكَ في بطن أُمَّهِ »(١) .

قال علقمة: إذا وقعت النَّطْفة في الرَّحِم ، قال المَلك : خلَّقة أو غيرُ مخلَّقة ، فإن قال : غير مخلَّقة ، مجَّت الرَّحمُ دَمَا ، وإن قال مخلَّقة ، قال : أذكر أم أنتَى ؟ أشقيٌّ أم سعيد ؟ فيقول : اكتبها من اللَّوح المحفوظ ، فيجد صفتها ، فيستنْسِخه ، فلاينزال العبيد يعوت (٢) .

١٠ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لِنُبيِّنَ لَكُمْ ﴾ [آية ه] .

أي ذكرنا أحوال الخلق لِنُبيِّنَ لكم .

ويجوز أن يكون المعنى : خلقنا هذا الخَلْقَ لنبيِّن لكم .

١١ -- ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَنُقِرُّ فِي الأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ ..﴾ [آية ٥] .

أي ونحن نُقِرُّ في الأرحام ما نشاءُ^(٣) .

ثُم قال : ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوفِّي .. ﴾ [آية ه] .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء ١٦٢/٤ ومسلم في القدر ٤٥/٨ وأحمد في المسند ١٤٨/٣ وأخرجه البطيري ١١٧/١٧ والسيوطي في الدر المنثور ٢٤٥/٤ وابن كثير في تفسيره ٣٤٠/٥ .

 ⁽٢) هذا الأثر ذكره ابن جرير الطبري في جامع البيان ١١٧/١٧ والسيوطي في الـدر المنشور ٣٤٥/٤
 والحافظ ابن كثير بنحوه ٣٩١/٥ والألوسي ١١٦/١٧ . وانظر الروايات الواردة في الصحيحين .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٤١٢/٣ وتوجيهه للآية ، فقد ذكر أنه لايجوز فيها إلَّا الرفع ، وعلَّل ذلك .

وحكى أبو حاتم(١) أنَّ بعضَهم قَرَأً : ﴿ وَمِنْكُمَمْ مَنْ يَتَوَفَّى ﴾ (٢) .

ومعناه يستَوْفِي أُجَلَه .

١٢ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً ..﴾ [آية ٥] . الله عنه الله الفَوَّاء : لكيلا يعقل من بعد ما عقل شيئاً (٣) .

١٣ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَتَرَى الأَرْضَ هَامِدَةً ..﴾ [آية ٥] .

روى سعيد عن قَتادة قال : أي غَبْراء مُتَهشِّمة (٤) .

قال أبو جعفر : يقال : هَمَـدتِ النَّـارُ إِذَا طُفِــــــَتْ وذَهَبَ لَهَبُها ، وأرض هامِدةٌ : أي جافَّةٌ عليها ترابٌ (°)

١٤ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا المَاءَ اهَتَـزَّتُ وَرَبَتْ ﴾ [آية ٥] .

⁽١) أبو حاتم هو سهل بن محمد السجستاني ، أخذ عنه المبرِّد ، وابـن دُريـد ، وقـد تقـدمت ترجمتـه ٧٨/١ .

 ⁽٢) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر المحيط ٣٥٣/٦ والألوسي في روح المعاني ١١٩/١٧ فقال : وقرىء ﴿ يَتَوَفَى ﴾ على صيغة المعلوم ، وفاعلهُ ضميـرُ اللّـهِ تعـالى ، أي من يتوفـاه اللّـهُ تعـالى ، ويجوز أن يكون المعنى : ومنكم من يستوفى مدة عمره . اهـ وهذه ليست من القراءات السبع .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٦/٢ وعبارته فيه : لكيلا يعقل من بعد عقلهِ الأولِ شيئاً .

⁽٤) الأثر في الدر المنثور ٤/٥٤٥ وابن كثير ٣٩٣/٥.

^(°) انظر الصحاح للجوهري ٢/٢٥٥ فقد جاء فيه : أرض هامدة : أي لا نبات بها .

أي تحرَّكتْ ، و ﴿ رَبَتْ ﴾ أي زَادَت^(١) .

وقرأ يَزِيدُ بنُ القَعْقَاعِ ، وخالدُ بنُ إلياس ﴿ وَرَبَأَتْ ﴾ (٢) أي ارتفعتْ حتى صارت بمنزلة الرَّبيئةُ (٣) ، وهو الذي يحفظ القوم على شيءٍ مُشْرِفٍ ، فهو رَابِيءٌ ، ورَبِعَةٌ على المبالغة .

١٥ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ [آية ٥] .
 أي من كل صنفٍ من النَّبات .

وَرَوَى سعيد عن قتادة قال : ﴿ بَهِيجٍ ﴾ حسن (٤).

قال أبو جعفر: يقال بَهُ جَ فهو بَهِ جُ : إذا حَسُنَ ، وأبهجني : أعجبني لحسنه .

١٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقَّى .. ﴾ [آية ٦]. الله مُو الْحَقُّ .. ﴾ [آية ٦]. المُرُ ذلك ، والأمرُ ما وُصِفَ لكم وبُيِّنَ (٥).

⁽١) قال الطبري ١١٩/١٧ المعنى : فإذا نحن أنزلنا على هذه الأرض الهامدة ، التي لا نبات فيها المطر من السَّماء ﴿ اهترَّتْ ﴾ أي تحركتْ بالنبات ، وأضعفت بمجىء الغَيْثِ .

⁽٢) هذه القراءة ذكرها ابن الجزري في النشر في القراءات العشر ٣٢٥/٢ والفراء في معاني القرآن ٢١٦/٢ وقد عدُّها ابن جني في المحتسب ٧٤/٢ من القراءات الشاذة ، وهي ليست شاذة .

 ⁽٣) قال في لسان العرب: الربيئة : هو العينُ والطليعةُ الذي ينظر للقوم ، لشلا يَدْهَمهم عدوٌ ، ولا يكونُ إلا على جَبَل ، أو شَرَف يُنظر منه . اهـ اللسان مادة ربا .

⁽٤) الأثر في الطبري ١٢٠/١٧ وابن كثير ٣٩٣/٥ والدر المنثور ٣٤٦/٤ .

⁽٥) ﴿ ذَلَكَ ﴾ إشارة إلى خلق الإنسان على أطوار مختلفة ، قال الطبري ١٢٠/١٧ ﴿ أَي هذا الذي =

ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ أي كما أحيا الأرض بقدرته .

١٧ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ثَانِيَ عِطْفِهِ ﴾ [آية ٩] .

قال مجاهد: أي رقبته(١).

وقال قتادة : أي عُنُقه (٢) .

قال أبو العباس (٣): العِطْفُ: ما اثْنَنَى من العُنُقِ ، ويُقَالَ للأَّرْدِيةِ: العُطُفُ لأنها تقعُ على ذلكَ الموقع .

وقال غيره : يُوْصفُ بهذَا المتكبِّرُ المُعْرِضُ تَجبُّراً (١) .

١٨ ــ قول ه جلَّ وعزَّ ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّــ لَيْسَ بِظَـــ لَامِ
 للْعَبيد ﴾ [آية ١٠].

ذكرتُـه لكـم أيها النـاس ، من بدئنا خلقكـم في بطـون أمهاتكـم ، ووصفنا أحوالكـم طفـلاً ،
 وشيخاً وهرماً ، لتؤمنوا وتصدِّقوا بأن الذي فعل ذلك ، هو الله الحقُّ ، الـذي لاشك فيـه ، لا ما
 تعبدون من الأوثان والأصنام » اهـ .

⁽١)(٢) انظر الآثار في الطبري ١٢١/١٧ والبحر ٣٥٤/٦ والدر المنثور ٣٤٦/٤ .

⁽٣) هو الإمام المبرّد، وهو أحد أعلام اللغة، وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥.

 ⁽٤) قال ابن عباس: ﴿ ثاني عِطْفة ﴾ أي مستكبراً في نفسه ، معرضاً عن قبول الحق . اهــــ الطبري ١٢١/١٧ .

والمعنى : يُقـال له : هذا العـذابُ بما قدَّمتْ يداك ، وبـأنَّ اللَّـهَ ليس بظَّلَام للعبيد .

١٩ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ .. ﴾ [آية ١١] .

روى ابن أبي نحيح عن مجاهد قال : على شكِّ (١) .

قال أبو جعفر : وحقيقتهُ في اللغـــة : على حَرْفِ طريقــــةِ الدِّين ، أي ليس داخلاً فيه بكلِّيته(٢) .

وبيَّن هذا بقولهِ جلَّ وعزَّ ﴿ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ ﴾ . قال : عذابٌ أو مصيبةٌ ﴿ الْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ قال : عذابٌ أو مصيبةٌ ﴿ الْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ قال : ارتدَّ كافراً .

٢٠ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ خسِرَ الدُّنْيَا وَالآخِرَةَ .. ﴾ [آية ١١].
 وقرأ مجاهد وحُمَيد : ﴿ خاسِرَ الدُّنْيَا والآخِرَةِ ﴾ (٣).

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٢٢/١٧ .

⁽٢) قال ابن عطية : ﴿ عَلَى حَرْفِ ﴾ : على انحرافٍ منه عن العقيدة البيضاء ، أو على شفا منها ـــ أي طرفٍ منها ـــ معدّ للزهوق . وقال الزغشري ﴿ عَلَى حَرْفٍ ﴾ على طرفٍ من الدين ، لا في وسطه ولا في قلبه ، وهذا مثلّ لكونهم على قلّتي ، واضطرابٍ في دينهم ، لا على سكونٍ وطمأنينة . الكشاف ١/٢٥ الطبعة البولاقية .

 ⁽٣) هذه قراءة حُميد، ومجاهد، وابن مُحَيْصِن، وانظر النشر في القراءات العشر ٣٢٦/٢ والمحتَسَب
 لابن جِنّي ٧٥/٢ ومعاني القرآن للفراء ٢١٧/٢.

٢١ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَدْعُو مِنْ دُوْنِ اللَّهِ مَا لَإِ يَضُرُّهُ وَمَا لاَ يَنْفَعُهُ ﴾ ٢١ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَدْعُو مِنْ دُوْنِ اللَّهِ مَا لَإِ يَضُرُّهُ وَمَا لاَ يَنْفَعُهُ ﴾

ثم قال بعدُ ﴿ يَدْمُو لَمَنْ ضَرَّهُ أَقْــربُ مِنْ تَفْعِــهِ لَبِـــئْسَ المَوْلَى ﴾ .

فَيُقَالُ: كيف يكونُ له ضَرُّ وقد قال: « مَالَا يَضُرُّهُ » ؟ فَالْجُوابُ أَن المعنى: يدعو لَمَن ضرُّ عبادتهِ.

فإن قيل: كيف قال ﴿ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ﴾ ولا نفع له(١) ؟ فالجواب: أن العرب تقول لِمَا لا يكون البتَّةَ: هذا بعيـدٌ، مثلُ قوله تعالى ﴿ ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴾ (٢).

وفي الآية أجوبةٌ من أجل اللَّام (٢٠):

فأكثــرُ النحــويِّين يذهب إلى أنها في غير موضعهـــا^(١) ، وأن المعنى : يدعو مَنْ لَضَرُّه أقربُ من نفعه .

وقال أبو العباس : في الكلام حذفٌ أي يدعو لمن ضرُّه أقربُ من نفعه إلها .

⁽١) هذا واردٌ على سبيل الفرض والتسليم أي لو سلَّمنا أنها ضارةٌ نافعة لكان ضروها أكثر من نفعها .

⁽٢) سورة ق آية رقم ٣ ومرادهم أن ذلك أمر مستحيل لا يمكن حدوثه .

[&]quot; (٣) في قوله ﴿ لَمَن ضَرُّه ﴾ وهي لام الابتداء .

⁽٤) هذا قول الفراء قال في البحر : وهـذا بعيـــد لأن ما كان في صلــة الموصول ، لا يتقــدم على الموصول . البحر ٣٥٧/٦ .

وقيل: ﴿ يدعو ﴾ ههنا بمعنى ﴿ يقول ﴾ كَا قال عنترة . يَدْعُــوَن عَنْتَــرَ وَالرِّمَــاحُ كَأَنَّهَــا يَدْعُــون عَنْتَــرَ وَالرِّمَــاحُ كَأَنَّهَــا الأَدْهَــم (١)

قال الفراء: يجوز أن يكون « يدعو » خبر « مَنْ » ويكون ﴿ لَبِئِسَ المَوْلَى وَلَبِئْسَ العَشِيرُ ﴾ مكرَّرة على ما قبلها (٤٠٠).

ولأبي إسحق قول آخر _ وزعم أن النحوييِّن أجازوه _ قال : يكون ﴿ فَلِكَ ﴾ بمعنى « الذي » أي الذي هو الضَّلالُ البعيـ وُ الذي الذي هو الضَّلالُ البعيـ وُ مَا يَدُعُـوْ لَمَـنْ ضَرُّهِ ﴾ كا قال تعـالى ﴿ وَمَـا تِلْكَ بِيَميــنكَ يَامُوْسَى ﴾ (٥) ؟

⁽١) ديوان عنترة ص٢١٦ والمحتسب لابن جني ١٠٩/١ ذكر بضم الراء « عنترُ » وفتحها وجهان .

⁽٢) هو الإمام الزجاج وقد تقدمت ترجمته ٧٤/١ .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ٢١٥/٣ .

⁽٤) معاني القرآن للفراء ٢١٧/٢ فقد جاء فيه : وقد يكون قولُه ﴿ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ البَعِيدُ يَدْعُوْ ﴾ فتجعلُ « يَدْعُو » من صلة « الضَّلالُ البعيدُ » وتُضمرُ في يدعو الهاءَ ، ثم تستأنف الكلام باللَّامِ ، فتقولُ ﴿ لَمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِعْسَ المَوْلَى ﴾ وهو وجة قويٌ في العربية . اه. .

 ^(°) سورة طه آية ۱۷ .

وأنشد:

عَدَسْ مَالِعَبَّادٍ عَلَـيْكِ إِمَـارَةٌ أَمِنْتِ وَهَذَا _ تَحْمِلينَ _ طَليـقُ^(١)

وحكى الفراء: أنه يجوز في هذا شيءٌ لم يتقدَّم به أثرٌ ، وهـو « يَدْعُوْ لِمَنْ ضَرُّهُ » بكسر اللَّام ، بمعنى يدعـو إلى مَنْ ضَرُّهُ ، كَا قال سبحانه ﴿ الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ﴾ أي إلى هذا (٢٠ .

قال أبو جعفر: والآية مشكلة لدخول اللّام، وإنَّ الحُذَّاقَ من النحوييِّنَ، يمنعون أن يُنوى بها تقديمٌ أو تأخيرٌ، لأنها لا تُصرف، وأن يكون ﴿ يَدْعُو ﴾ بمعنى « يقولُ » حسنٌ، والخبرُ محذوفٌ أي يقول لَمَنْ ضرَّه أقربُ من نَفْعِهِ لهِ (٣).

٢٢ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لَبِئْسَ الْمَوْلَى﴾ [آية ١٣] .

أي الوليُّ ، كما قال الشاعر : فَعَـدَتْ كِلَا الفَرْجَيْنِ تَحْسَبُ أَنَّــهُ مَوْلَى المَحَافَةِ خَلْفُهَا وَأَمَامُها^(٤) .

⁽١) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري ، وانظر الشعر والشعراء (٣٢٤) والمحتسب ٩٤/٢ وخزانة الأدب ١٤/٢ ومعاني القرآن للزجاج ٤١٧/٣ .

⁽٢) انظر معاني القرآن للفراء ٢١٨/٢.

⁽٣) انظر إعراب القرآن للنحاس ٣٩٢/٢.

⁽٤) جمهرة أشعار العرب ص (٧٠) وتهذيب اللغة ٥٠١/٥ قال الأزهري : يعني البقرة الوحشية =

﴿ وَلَبِّسَ الْعَشِيرُ ﴾ أي الصاحبُ والخليلُ .

قال مجاهد: يعنك الوثن(١).

٢٣ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَـــا والآخِرَةِ ﴾ [آية ١٠].

قال أبو جعفر : هذه الآية مشكلةً وفيها قولان :

أ _ رَوَى سفيان عن أبي إسحاق عن التَّميمي عن ابن عباس قال : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرُهُ اللَّهُ ﴾ يعني محمداً عَيَّالِيَّهُ ﴿ فَلْيَمْدُدُ بِسَبَبٍ ﴾ أي بحبل ﴿ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ أي سقف بيته ﴿ ثُمَّ بِسَبَبٍ ﴾ أي بحبل ﴿ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ أي سقف بيته ﴿ ثُمَّ لَيُقْطَعْ ﴾ أي ليختنقُ (٢) .

قال أبو جعفر : وهـذا قولُ أكثــرِ أهـــل التـــفسير ، منهم الضحَّاكُ .

ومعناه : من كان يظنُّ أن لن ينصرَ اللَّهُ محمداً عليه السلام

تظنُّ كلا فرجيْها وليُّ مخافتها ، ثم ترجم لكلا الفرجين بأنه حلفُها وأمامها .
 وفي المخطوطة « فَغَدَتْ » بالغَيْن ، وصوابهُ « فَعَدَتْ » بالعين كما في تهذيب اللغة للأزهري .

⁽١) الأثر في جامع البيان ١٢٥/١٧ والدر المنثور ٣٤٧/٤ والبحر الحيط.

⁽٢) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ١٢٦/١٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣٤٧/٤ وقال: أخرجه ابنً أبي حاتم، والحاكم، وصحَّحه، والمراد من الآية الكريمة: أن المكذِّب لدعوة المرسول، إذا كان يتضايق من رسالته عليه السلام، فليختنق ويقطع عنقه، حتى يرى هل يذهب ما في صدره من الغيظ والحقد على الإسلام والرسول؟ وهذا أبلغ أسلوبٍ في التهكم كما قال ابن كثير.

ويُظْهِرَ دينَه على الدِّين كلِّه ، فلْيَجْهدْ جَهْدَه ، فلْينظرْ هل ينفعهُ ذلك شيئاً ؟ .

ب _ والقولُ الآخر ، أنَّ طلحة بن عَمْــروٍ قال : سمعتُ عطـــاءُ يقول : في قول ه تعـالى ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ ﴾ أن لن يرزقه الله ﴿ فَلْيَمْدُدُ بِسَبَبٍ إلَى السَّمَاءِ ﴾ أي إلى سماء بيته ، فلينظرْ هل ينفعهُ ذلك ، أو يأتيه برزق(١) ؟

قال أبو جعفر : وهذا القول أيضاً معروفٌ في اللغة ، وهو قولُ أبي عبيدة (٣) .

وحكَى أهلُ اللغة أنه يُقال: أرضٌ منصورةٌ أي ممطورةٌ . ورُوي عن ابن عباس: « مَنْ كانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرُ اللَّـهُ

 ⁽۱) هذا القول ذكره الطبري ۱۲۷/۱۷ ، وابن كثير ۳۹۷/۰ ، والسيوطي في الـدر المنشور ۳٤٧/٤
 وهو قول مرجوح .

⁽٢) قال الحافظ ابن كثير : وقول ابن عباس وأصحابه أولى وأظهر في المعنى ، وأبلغ في التهكم ، فإن المعنى : من ظنَّ أن اللَّه ليس بناصر محمداً وكتابَه ودينَه ، فليذهبْ فليقتلْ نفسه ، إن كان ذلك غائظه ، فإن اللَّه ناصرُه لا محالة ، كما قال تعالى ﴿ إِنَّا لَنَنْصُر رُسُلَنَا والَّذِين آمَنُوا في الحَيَاة الدُّنْيا ، ويَوْمَ يَقُوم الأَسْهَادُ ﴾ ابن كثير ٣٩٧/٥ .

٣) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدة ٢٦/٢ .

محمداً ، أي يرزقَه في الدُّنيا(١) .

وقال غيرة : الأولى أن تكون الهاءُ تعود على النبيّ عَلَيْكُم ، لأن الله جلّ وعزّ ، ذكر قوماً يعبدونه على حَرْفِ ، ثم أَتْبَعَ ذلك هذه الآية ، في قوم يظنّون أنَّ اللَّه لا يوسِّع على محمد وأمّتِه ، ولا يرزقُهم في الآخرة من سَنِيٌ عطاياه ، فليمدد بحيل إلى سَماءٍ فَوْقه ، إمّا سقفِ بيته أو غيرهِ ، إذا اغتاظ لاستعجال ذلك (٢).

٢٤ _ قال أبو جعفر: وقد ذكرنا القول في قوله جلَّ وعز: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوْا وَالَّذِينَ هَادُوْا .. ﴾ في سورة البقرة (٣).

٢٥ __ وقولُه تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَمَنْ فِي اللَّرْض .. ﴾ [آية ١٧].

قيل: السُّجودُ ههنا الطاعةُ والانقيادُ.

ومعنى قوله تعالى : ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ .. ﴾ وَكَثِيرٌ أَبَى .

٢٦ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَنْ يُهِنِ اللَّــةُ فَمَــا لَهُ مِنْ مُكْــرِمِ ..﴾ [آية ١٨] .

⁽١) الأثر في الطبري ١٢٧/١٧ والدر المنثور ٣٤٧/٤.

⁽٢) هذا ما رجحه ابن جرير في جامع البيان ١٢٨/١٧ .

⁽٣) سورة البقرة آية رقم ٦٢ ولم نجد تفسيرها لوجود سقطٍ في المخطوطة في بعض آياتٍ من السورة .

قال الفراء: وقد يُقرأ « فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرَمٍ » أي إكرام (١٠) . ٢٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ: ﴿ هَذَانِ حَصْمَانِ احْتَصَمَــوْا فِي رَبِّهِـــمْ .. ﴾ [آية ١٩] .

قد ذكرنا فيمن نزلت هذه القصَّةُ في أولً هذه السورة .

٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُـمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارِ .. ﴾
 ٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُـمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارِ .. ﴾

قيل: هذا لأحدِ الخصمَيْن^(٢)، وهي الفرقة الكافرة.

٢٩ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ .. ﴾ [آية ٢٠]. قال مجاهد : أي يُذابُ .

قال أبو جعفر: وحكى أهـلُ اللَّغـة: صَهَـرْتُ الشَّحْـمَ: أي أَذَبْتُه، والصُّهَارةُ: ما أُذِيبَ من الأَلْية(٣).

⁽۱) انظر معاني الفراء ۳۱۹/۲ وهي قراءة ابن أبي عبلة كما في الألوسي ۱۳۳/۱۷ والبحر المحيط ١٩٥/٦ وقد حكاه ابن جرير الطبري فقال : « وقد ذُكر عن بعضهم أنه قرأ ﴿ مِنْ مُكْرَمٍ ﴾ بمعنى فما له من إكرام ، وذلك قراءة لا أستجيز القراءة بها ، لإجماع الحجة من القراء على خلافه » اهد الطبري ۱۳۱/۱۷ قال الفراء في معاني القرآن : والمعنى ومن يُشْقِه اللَّهُ فما له من مُسْعد ، وقد تقرأ ﴿ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرَمٍ ﴾ يريد من إكرام . اهد معاني القرآن للفراء ۲۱۹/۲ .

 ⁽٢) الخصمان هما : فريق أهل الإيمان ، وفريق عبدة الأوثبان ، وقد ذكر الشيخ أنها نزلت في ثلاثة مؤمنين ، وثلاثة كافرين في أول السورة الكريمة .

 ⁽٣) في اللسان : الصَّهُرُ : إذابة الشحم ونحوه ، وفي التنزيل ﴿ يُصنْهَرُ به ﴾ أي يُذاب ، واصطهره :
 أذابه .

٣٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ..﴾ [آبة ٢٠].

خبرُ « إنَّ » محذوفٌ .

والمعنى : إن الذين كفروا هلكوا ، كما قال :

« إِنَّ مَحَلَّا وَإِنَّ مُرْتَحَلاً »(١)

٣١ ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّـذِي جَعَلْنَـاهُ لِلنَّـاسِ سَوَاءٌ العَاكِفُ فِيهِ والبَادِ ..﴾ [آية ٢٥].

وحَكَى أبو حاتم أنَّ بعضهم قرأ ﴿ سَوَاءً ﴾ بالــنَّصبِ (٢) ، « العَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِي » بالخفضِ ..

والمعنى : الذي جعلناه للنَّاس ، العاكفِ والبادي(٣) .

⁽۱) هذا شطر بيتٍ للأعثى وهو في ديوانه ص ٢٣٣ من قصيدة يمدح فيها ٥ سَلَامة ذِي فائش » ومطلع القصيدة هذا الشطر:

إِنَّ مَحَ اللهِ وَإِنَّ مُرْتَحَ اللهِ وَإِنَّ فِي السَّفْ وِمِ مَا مَضَى مَهَ لَكُّ وَإِنَّ فِي السَّفْ وِمَا مَضَى مَهَ لَكُّ عَرِيد : إِن لَنا فِي هذه الدنيا مقاماً ، وإن لنا عنها لمرتحلاً ، وإن الناس فيها لمسافرون يُمهلون إلى حين ، والشاهدُ فيه حذفُ خبر « إِنَّ » أي إن لنا محلاً في الدنيا ومرتحلاً .

⁽٢) قراءة النصب هي قراءة حفص ، والأعمش ، وقرأ الجمهور بالرفع ﴿ سَوَاءٌ ﴾ قال الفراء : نَصَبَهَا الأَعمشُ ، ورفَعَها سائرُ القراء ، وانظر النشر في القراءات العشر للجزري ٣٢٦/٢ والبحر المحيط ٣٢٦/٦ ومعاني القرآن للفراء ٢٢٢/٢ وعلى قراءة النصب يكون المعنى : الـذي جعلناه للناس قبلة ومتعبداً كذا قدَّره ابن عَطيَّة .

⁽٣) قال القرطبي : العاكفُ : المقيم الملازم . والبادي : أهل البادية ومن يقدم عليهم ، يقـول : سواء =

قال مجاهد : العَاكِفُ : النَّازُلُ ، والبادي : الجائي (١) . وقال الحسنُ وعطاءٌ : العَاكِفُ : من كان من أهل مكة ، والبادي : من كان من غير أهلها (٢) .

قال مجاهد : أي هما في تعظَّمَهما وحُرْمتهما سَوَاءُ^(٢) . وقال عطاء : أي ليس أحدٌ أحقَّ به من أحد .

وتـأوَّل عمرُ بنُ عبـدِ العزيـزِ الآية ، على أنـه لايُكـرَى بيـوتُ مكة^(۱) .

ورُوي عن عمر بن الخطَّاب : أنه كان يَنْهي أن تُعْلق دورُ مكة في زمن الحجّ ، وأن النَّاسَ كانسوا يَنْزِلسون منها حيثُ وجسدوه فارغاً (٥٠) .

⁼ في تعظيم حرمته وقضاء النسك فيه ، الحاضر ، والذي يأتيه من البلاد . تفسير القرطبيي . ٣٢/١٢

⁽١_٣) انظُر الآُثار في الطبري ١٣٨/١٧ وابن كثير ٥/٥٠٤ والدر المنثور ٣٥١/٤.

⁽٤) أخذ هذا من قوله تعالى ﴿ اللّذي جَعَلْنَاهُ للنّاسِ سَوَاءً ﴾ على أن المراد « بالمسجد الحرام » مكةً كلّها شرّفها الله ، وبهذا قال مالك أنها لاثباعُ ، ولا تُكْسرى ، وكره أبو حنيفة إجارتها في أيام الموسم ، والجمهورُ على الجواز .

 ⁽٥) هذا مشهورٌ عن عمر رضي الله عنه ، فقد رُوي عنه أنه كان يقول : يا أهل مكة لاتتَخذوا لدوركم أبواباً ، لينزلَ البادي حيثُ شاء » ذكره الحافظ ابن كثير ٥/٦ ،٤ وذكر الألوسي ١٣٨/١٧ أن دور مكة كانت بغير أبواب ، حتى كثرت السَّرقةُ ، فاتخذ رجلٌ باباً فأنكر عليه عمر ، وقال : أتِّغِلقُ باباً في وجهِ حاجٌ بيتِ اللَّهِ ؟ فقال : إنما أردتُ حفظ متاعهم من السَّرقة ، فتركه عمر . ودهب الشافعي إلى جواز بيع بيوت مكة وإجارتها ، وقد جرت بينه وبين إسحق بن راهوية =

وظاهرُ القرآنِ يدلُّ على أنَّ المراد « المسجـــدُ » كما قال جلَّ وعزَّ : ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوْا وَصَدُّوكُمْ عَنِ المَسْجِدِ الحَرَامِ ﴾ (١) لأنهم كانوا يمنعون منه ، ويَدَّعون أنهم أربابه ، وإنما ذكرَ المسجدَ ولم يذكر دور النَّاسِ ومنازلَهم .

وقيل : هما في إقامة المناسك سواء .

وقيل: ليس لأحدهما فضلٌ على صاحبه .

٣٢ ـــ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ آلِيهِ ﴾ [آبة ٢٠] .

رَوَى مُرَّةُ عن عبدالله بن مسعود قال : لو أنَّ رجلاً همَّ بخطيئةٍ لم تُكتب عليه .. ولو همَّ بقتلِ رجلِ بمكة وهو به عَدَنَ أَيْن » (٢) لعذَّبه اللَّهُ جلَّ وعزَّ ، ثمَّ قرأ ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادِ بِظُلْمٍ

مناظرة _ وكان إسحق لا يرّخصُ في كراء دور مكة ، لقوله تعالى ﴿ سَوَاءُ العَاكِفُ فيسهِ وَالبَادِ ﴾ _ فاحتج عليه الشافعي بقوله تعالى ﴿ الَّذِينَ أُخرِجُوا من ديارهم ﴾ فقد أضاف الدور إلى أصحابها ومالكيها ، وبقوله عَيْضَة « ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن » وبأنه قد اشترى عمر من صفوان بن أمية داراً بأربعة آلاف درهم وجعلها سجناً ، فهل اشتراها من مالكها أو غير مالكها ؟ فترك إسحق قوله للزوم الحجة .

⁽١) سورة الفتح آية رقم ٢٥.

 ⁽٢) «عَدَنُ أَبْيَن» يريد عَدَنَ الساحلية البعيدة قال في معجم البلدان : وهي مدينة مشهورة ، على ساحل بحر الهند من جهة اليمن ، وهي غير « عدن لاَعَة » التي بقرب صنعاء . انظر معجم البلدان ٨٩/٤ .

نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلَيْمٍ ﴾ (١) .

ورَوَى هُشَيْمُ عن الحجَّاجِ عن عطاء ﴿ وَمَانَ يُودُ فَيَامِهِ عِلَى اللهِ عِلَى عَلَى اللهِ عَبَدَ غَيرَ الله جلَّ وعزَّ (٢) .

وقال مجاهد: من عمل بسيِّئة (٣) .

وقال حَبيبُ بن أبي ثابت : هم المحتكرو الطُّعامِ بمكة (٤) .

وأبينُ ما قيل فيهِ : أن معنى ﴿ بِإِلْحَادِ بِظُلْمٍ ﴾ لكل معصية ، لأن الآية عامَّةً .

قال أبو جعفر: أصلُ الإلحادِ في اللغةِ: الميلُ عن القصد، ومنه سُمِّي اللَّحْدُ، ولو كان مستوياً لقيل: ضريح. ومنه قوله سبحانه وَدَرُوْا الَّذِينَ يُلْحِدُوْنَ فِي أَسْمَائِهِ ﴾(٥) يقال: لَحَدَ، وألَّحد، عنى واحد، هذا قول أهل اللغة(٦)، إلاَّ الأحمر فإنه حكى أنه يُقال: ألَّحدَ إذا جادل، وَلَحدَ إذا عَدَل ومَالَ(٧).

⁽٥) سورة الأعراف آية رقم ١٨٠.

⁽٦) قال الأزهري : خدتُ وألحدتُ له قال تعالى ﴿ لسانُ الذي يُلْجِدُونَ إِليه أَعجميٌّ ﴾ والملحدُ : العادلُ عن الحق ، يقال : ألحدَ في الدّينِ ، ولحد ﴿ يُلحدُونَ إِليه ﴾ أي يميلُون . تهذيب اللغة عن الحدَ وقال في كتاب الأفعال : لحد إلى الشيء ، وألحد ، ولحد في الدين ، وألحد : مال في كلّ ذلك . أهد السرقسطى ٢١١/٢ .

[·] انظر الصحاح للجوهري ٥٣٤/٢ .

قال سعيد بن مَسْعَدة (١) : الباء زائدة ، والمعنى : ومن يُرد فيه إلحاداً بظلمٍ .

وهذا عند أبي العباس خطأً ، لأنه لا يزاد شيءً لغير معنى . والقولُ عنده أن يريد ما يدلُّ على الإرادة ،

فالمعنى: ومَنْ إرادَتُه بأن يُلحِدَ بظلمٍ ، كما قال الشاعر: أُريسهُ لِأَنْسَى ذكْرَهَا فَكَأَنَّما

تَمَثَّلُ لِي لَيْلَى بِكُلِّ سَبِيلِ (٢)

وهذا بعيد ، لأنه إنما يُقال وَرَدْتُه ، ولا يكاد يُقال : وردتُ فيه .

٣٣ ــ وقوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَإِذْ بَوَّأَنَا لِأَبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ..﴾ [آية ٢٦] .

⁽۱) « سعيدُ بن مَسْعدة » المجاشعي البلخي ، المشهور بالأخفش الأوسط ، نحويٌّ لغـوي ، أخـذ عن سيبويه وإلخليل ، وانظر ترجمته في سير النبلاء ١٨٨/٧ ومعجم المؤلفين ٢٣١/٤ .

⁽٢) البيتُ لكُنَّيِّر عَزَّة ، وانظر الأغاني ٧٥/٧ والأماني ٦٥/٢ والمحتسب ٣٢/٢ .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٣/٢ وقد ذكر هذه القراءة الطبري في تفسيره ١٤٢/١٧ وصاحب البحر ٣٦٣/٦ قال الطبري : وذُكر عن بعض القراء أنه كان يقرأ ﴿ وَمَنْ يَرِدْ﴾ بفتح الباء من وردتُ المكانَ ، أُرِدُهُ ، ولا تجوز بها القراءة عندي لخلافها ما عليه الحجة .

يُقال: لَمَ جَيءَ ههنا باللهِ ، وقد قال في موضع آخر ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأً صِدْقِ ﴾ (١) ؟

فالفرق بينهما أن أهل التفسير قالوا: المعنى: جعلنا لإِبراهيم (٢) مكان البيتِ مُبَوَّأً ، أي منزِلاً .

قال أبو جعفر: ويُبيِّن لك معناه حديث حدَّثناه أبو عُبيد القاضي عن الزعفراني قال: حدثنا سعيد بن منصور، قال: حدثنا سفيان عن بشر بن عاصم، عن سعيد بن المسيّب قال: سمعت كعب الأحبار يقول: «كان البيتُ غُنَاءَةً (٣) على الماء، قبل أن يخلق اللهُ الأرض بأربعين سنة، ومنه دُحِيَتْ الأرض » (٤).

قال سعيد: حدثنا عليَّ بن أبي طالب ، أن إبراهيم _ نبيًّ اللَّهِ عَلَيْكُ ب أقبل من « أرمينية » ومعه السَّكينة ، تدلُّه على البيت ، حتى تبوَّأ البيتَ تبوُّأ ، كما تتبوَّأ العنكبوتُ بيتاً ، فكان يحمل الحجر من الحجارة _ الحجرُ يطيقُه أو لا يطيقُه ثلاثون رجلاً _ قال : فقلت لسعيد : يا أبا محمد إنَّ الله جلَّ وعز يقول ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ

⁽١) سورة يونس آية رقم ٩٣ .

⁽٢) ضمَّن « بُوَّأَنا » معنى جعلنا ، قال القرطبي : بُوَّأَنَا نَازِلَةٌ مَنزِلَة فعل يتعـدى بالـلام كنحـو جعلنـا أي جعلنا لإبراهيم مكان البيت مبوأ . القرطبي ٣٦/١٢ .

 ⁽٣) غُثَاءةً : الغُثَاءَةُ مَا يَطْفُـو على وجبه الماء ، قالُ الأَزْهِـرِي : الغُثَــاءُ بالمدِّ والضمِّ : ما يجيء فوق السيل . اهـ والمعنى : كان البيت طافياً فوق وجه الماء .

⁽٤) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ٤٨/١ وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٥٣/٤ بنحوه ـ

رَوَى هُشَيِم عن عبدالملك قال : ﴿ القائمون ﴾ : المصلُّون . قال قتادة : ﴿ وَالرُّكُّعِ السُّجُودِ ﴾ : أهلِ الصَّلاة (٢) .

٣٥ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ..﴾ [آية ٢٨] .

وقرأ الحسن : ﴿ وَآذِنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾ مخفَّفة ممدودة (٣) . يُقال : آذَنْتُه بالصَّلاةِ ، وبكذا : أي أعلمتُه ، وأُذَّنْتُ على التكثير .

وقرأ ابنُ أبي إسحق ﴿ بِالْجِعِجُ ﴾ بكسر الحاء في جميع القرآن .

قال مجاهد : فقال إبراهيم عَلَيْكَ : ياربٌ كيف أقول ؟ قال : قلْ « يا أَيُّها النَّاس أجيبوا ربَّكم ، فوقَرَتْ في قلب كلِّ مؤمنٍ ، فأجابوا

⁽١) سورة البقرة آية ١٢٧ .

⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ١٤٣/١٧ وابن الجوزي ٤٢٣/٥ والسيوطي في الدر ٣٥٤/٤ .

⁽٣) هذه قراءةً الحسن ، وابن مُحيصن ، وتصحَّف هذا على ٥ ابن جنَّى » فإنه حكى عنهما ٥ (٣) هذه قراءةً الحسن ، وانظر المحتسب ٧٨/٢ وأَذِنَ » بالتخفيف وجعلها معطوفاً على ٥ بوَّأَنا » وهو تصحيفٌ ، وانظر المحتسب ٧٨/٢ والقرطبي ٣٦٤/٦ والبحر المحيط ٣٦٤/٦ وعَدَّ ابن جني هذه القراءة ﴿ أَذِنَ ﴾ من الشواذ .

بـ « لبَّيْك اللَّهُمَّ لبَّيك » أي فأجاب من يحجُّ »(١) .

٣٦ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ يَأْتُوكَ رِجَالًا ۚ ..﴾ [آية ٢٨] .

قال ابن عباس: أي رَجَّالةً (٢).

وقرأ مجاهد : ﴿ يَأْتُوْكَ رُجَالًا ﴾ ٣٠ .

ورُوي عن عكرمة : يأتوك رُجَّالاً (١٠) .

قال أبو جعفر: يُقال في جمع راجل خمسةُ أوجه: رَاجِل، ورُجَّال، مثـل راكب ورُكَّاب، وهـذا الـــذي رُوي عن عكرمــة، ورَاجِل، ورِجِال مثل: قائمٍ، وقِيام.

ویقال : راجل ، وَرَجْلَة ، ورَجْلٌ ، ورَجَّالة ، فهذه خمسة . والذي رُوي عن مجاهد غیر معروف ، والأشبه به أن یکون غیر منّون (°) ، مثل کُسالَی وسُکَارَی ، ولو نُوِّنَ لکان علی « فُعَال » وفُعال في الجمع قليل .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير الطبري عن سعيـد بن جبير قال : « لمَّا فرغ إبراهيم من بناء البيت ، أوحى اللهُ إليه أَنْ أَذَّنْ في النَّاسِ بالحج ، فخرج فنادى في الناس : ياأيها الناس إن ربكـم قد اتخذ بيتاً فحجُّوه ، فلم يسمعه يومَدُذِ من إنس ولا جنّ ، ولا شجر ، ولا أكمة ، ولا جبل ، ولا شيء ، إلا قال ه لبيّك اللهم لبيّك الطبري ١٤٤/١٧ .

⁽٢) أي مشاة على أرجلهم .

⁽٣) و (٤) القراءتان « رُجَالاً » و « رُجَّالاً » من القراءات الشاذة ، وانظر المحتسب ٧٩/٢ .

أي رُجَالى غير منوَّن كسُكَارى ، وهـذه قراءة بمجاهـد وهـي شاذة كما في المحتسب ٧٩/٢ وانظر
 القرطبي ٣٩/١٢ .

٣٧ _ ثم قال جلَّ وعنَّ ﴿ وَعَلَى كُلِّ صَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيتٍ ﴾ . [آية ٢٧] .

وقرأ أصحاب عبدالله ﴿ يَأْتُونَ (١) مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَميقٍ ﴾ . قال عطاءً ومجاهدُ والضَحَّاكُ : من كل طريقِ بعيد (٢) .

قال أبو جعفر : العُمْقُ في اللغة : البُعْدُ ، ومنه بئرٌ عميقةٌ أي بعيدة القعر ، ومنه :

« وقَاتِمِ الأَعْمَاقِ خَاوِي المُخْتَرَق »(٣)

٣٨ ــ ثم قال جل وعزَّ : ﴿ لِيَشْهَدُوْا مَنَافِعْ لَهِمْ ..﴾ [آية ٢٨] .

رَوَى عاصمٌ عن أبي رُزَيْن عن ابن عباس قال: الأَسْواق(¹⁾. ورَوَى سفيانُ عن جابرٍ عن أبي جعفر ﴿ لِيَشْهَدُوْا مَنَافِعَ لَهُمْ ﴾ قال: المغفرةُ(⁰⁾.

وقال عطاءً: ما يرضَى اللَّهُ من أمر الدُّنيا والآخرة (٦).

⁽١) في المخطوطة (يأتين) وصوابه (يأتون) لأنها قراءة ابن مسعود كما في القرطبي ٣٩/١٢ وإعمراب القرآن للنحاس ٣٩/١٢ وهي قراءة ابن أبي عبلة والضحاك وهي من الشواذ ، والضمير على قراءة (يأتون) للناس ، وأمَّا على القراءة المشهورة ﴿ يَأْتِينَ ﴾ فيكون الضميرُ للإبل ، وردَّ الضمير عليها تكرمة لها ، كما قال في خيل المجاهدين ﴿ والعَادِياتِ ضَبْحاً ﴾ .

⁽٢) الأثر في الطبري ١٤٦/١٧ والدر المنثور ٢٥٥/٤ وتفسير ابن الجوزي ٤٢٤/٠ .

 ⁽٣) انظر شواهد ابن عقيل ٢٠/١ والشاهد فيه « أعماق » جمع عُمق ، وهو ما بَعُد من أطراف الصحراء .

قال أبو جعفر : قولُ جابر في هذا أحسنُ ، أي وأذّن في النّاس بالحج ، ليأتوا لعملِ الحجِّ الذي دُعُوا له ، وهو سببٌ للمغفرة . وليس يأتون من كل فجّ عميتٍ ، ولا وأذّنْ فيهم ليتّجروا ، هذا بعيدٌ جداً(١) .

٣٩ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَـــاتٍ .. ﴾ [آية ٢٨] .

في الأيام المعلومات اختلافٌ ، ولا نعلم في المعدودات اختلافاً .

رَوَى ابِنُ أَبِي لَيْلَكِي عن المنهال بن عمرو ، عن زرِّ بنِ حُبَيْشٍ ، عن عليِّ بنِ أَبِي طالب ، قال : الأَيامُ المعلوماتُ عيومُ النحر ، ويومان بعده ، إذبحْ في أيِّها شئتَ ، وأفضلُها أوَّلُها(٢) .

وهذا المعروف من قول ابن عمر ، وهو قولُ أهل المدينة (٣) . ورَوَى هُشَيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال :

 ⁽١) لام التعليـل ﴿ لِيَشْهَـدُوا ﴾ متعلقـة بقولـه ﴿ وَأَذَّنْ فِي النَّـاسِ ﴾ لا بقولـه ﴿ يَأْتِيـنَ مَنْ كُلِّ فَحِّ
 عَمِيقِ ﴾ والعلَّةُ هي شهود منافع الحج ، لا التجارة ، هذا مراد الشيخ رحمه الله .

⁽٢) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٥٦/٤.

 ⁽٣) يشير إلى قوله تعالى ﴿ واذْكُروا اللّهَ في أيّامٍ مَعْدُودَاتٍ ﴾ البقرة آية ٢٠٣ فهي يوم النحر ويومان
 بعده .

« الأيامُ المعلوماتُ »: العشر يوم النحر منها(١).

و « **الأيامُ المعدوداتُ** » أيامُ التشريق^(١) إلى آخر النَّفرِ .

وقال بهذا القول عطاءً ، ومجاهد ، وإبراهيم ، والضحاك ، وهو قول أهل الكوفة .

٤٠ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُــوا البَــائِسَ الْفَقِيـــرَ ﴾
 ١٤ ــ وقوله جل وعز : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُــوا البَــائِسَ الْفَقِيـــرَ ﴾

قال عطاءً ومجاهد: إن شئتَ فكُلْ ، وإن شئتَ فلا تأكل (٣) . قال أبو جعفر: وهذا عند أهل اللغة على الإباحة ، كما قال سبحانه ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ﴾ (٤) .

فإن قيل : الإباحةُ لا تكون إلَّا بعد حَظْرٍ ، فكيف يكون ههنا إباحةٌ ، وليس في الكلام حظرٌ ؟

فالجواب أنهم كانوا في الجاهلية ، يحظُرون أكل لحوم الضحايا ،

⁽١) هي العشر من ذي الحجة ، من أولها إلى يوم النحر ، وهي الأيامُ المباركة التي أقسم الله تعالى بها في قوله سبحانه ﴿ والفجر ولَيَالِ عشر ﴾ .

 ⁽٢) أيام التشريق هي الثاني والثالث والرابع من أيام الأضحى المبارك ، سميت « أيام التشريـق » لأنهم يجفُّفون لحوم الأضاحى في هذه الأيام .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٤٨/١٧ وابن كثير ١٢٥٥ والدر المنثور ٣٥٦/٤.

 ⁽٤) سورة المائدة آية رقم ٢.

فأعلَمهم اللَّهُ جلَّ وعزَّ أنَّ ذلك مباحٌ لهم(١).

قال مجاهد : ﴿ الْبَائِسُ ﴾ الذي إذا سألَك مدَّ يدَه (٢) .

قال أبو جعفر : البائسُ في اللغة : الذي به البـوُسُ وهـو شدة الفقر .

٤١ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَتَهُمْ ﴾ [آية ٢٩].

حدثنا أهمدُ بنُ محمد بن منصور الخاسب ، قال : حدثنا الحكم بن موسى ، قال : حدثنا عيسى بن يونس ، قال : حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان ، عن عطاء ، عن ابن عباس قال : التَّفَثُ : الحلقُ ، والتقصيرُ ، والرميُ ، والذبحُ ، والأخذُ من الشاربِ ، واللحية ، ونتفُ الإبط ، وقصُ الأظفار (٣) .

وكذلك هو عند جميع أهل التفسير ، أي الخروج من الإحـرام إلى الحلّ ، لا يعرفه أهلُ اللغة إلّا من التفسير .

٤٢ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلْيُوْفُوا نُذُوْرَهُمْ ..﴾ [آية ٢٩] .

قال مجاهد : الحبُّ ، والهَدْيُ ، وكلُّ ما يلزمُ الإنسانَ من أمر الحجّ () .

⁽١) هذا على الإباحة كما قال النحاس ، فالصيد حرام على المُجرم ، فإذا تحلَّل من إحرامه حلَّ له الصيدُ ، وليس الأمر هنا للوجوب كما نبَّه عليه المصنف .

⁽٢)و(٣) انظر الأثرين في الطبري ١٤٩/١٧ والدر المنثور ٣٥٧/٤.

⁽٤) إنما سميت أفعال الحج نذراً ، لأن النذر هو ما أوجبه الإنسان على نفسه من الطاعات ، فحين =

قال أبو جعفر : الذي قاله مجاهدٌ معروفٌ ، يُقال لكل ما وجب على الإنسان : نذرٌ .

فالمعنى : ولْيُوفُوا مَا وجب عليهم من أمر الحجِّ .

٤٣ ــ ثم قال سبحانه ﴿ وَلْيَطُّوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [آية ٢٩].

قال مجاهدٌ والضَحَّاكُ : هو الطَّوافُ الواجبُ يوم النحر (٢) .

ورَوَى روْحُ بن عُبِادةَ ، عن صالح بنِ أبي الأخضر ، عن الزهري ، أن النبي صلَّى الله عليه وسلَّم قال : « إنما سُمِّي البيتُ العتيق ، لأن الله جل وعزَّ أعتقهُ من الجبابرة ، فلم يغلب عليه جبَّالٌ قطُّ »(٢) .

ورواه أبو داود الطيالسي عن صالح ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، وأبي سَلَمة ، عن أبي هريرة ، غير مرفوع .

وقال الحسن : سُمِّي العتيقُ لقِدَمهِ .

ينوي الحجَّ ويُحرم به ، فكأنه نذر على نفسه الإتيان بكل تلك الواجبات ، والأثر أخرجه ابن
 جرير ١٥١/١٧ والسيوطى في الدر ٣٥٧/٤ .

 ⁽١) هذا الطواف هو طواف الركن ويكون بعد النزول من عرفة ، وبدونه لايصح الحج ، وانظر الأثر في الطيري ١٥٢/١٧ وابن كثير ٤١٣/٥ والدر ٣٥٧/٤ .

⁽٢) الحديث أخرجه الترمذي مرفوعاً ٣٠٤/٥ بلفظ: « إنما سُمَّي البيت العتيق لأنه لم يظهر عليه جبَّار » قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح ، قال : وقد روي عن الزهري مرسلاً ٣٠٢/٥ . وانظر القرطبي ٢/١٢٥ والدر المنثور ٣٥٧/٤ والطبري ١٥٢/١٧ .

٤٤ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظَّمْ خُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُو خَيْـرٌ لَهُ عِنْـدَ
 رَبِّهِ ..﴾ [آية ٣٠] .

قال مجاهد: الحجُّ والعمرةُ (١).

وقال عطاء : المعاصي(٣) .

قال أبو جعفر: القولان يرجعان إلى شيءٍ واحـــدٍ ، إلَّا أنَّ حرماتِ اللَّهِ جلَّ وعزَّ ، ما فرضه ، وأُمَرَ بهِ ، ونَهَى عنه ، فلا ينبغي أن يُتجاوز ، كأنه الذي يَحْرمُ تركهُ(٤) .

٥٤ ـــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ ...﴾
 ١ آية ٣٠] .

قيل: الصَّيَّدُ للمحرم.

⁽١) سورة آل عمران آية ٩٦.

⁽٢-٣) انظر الآثار في الطبري ١٥٣/١٧ وابن كثير ١٥/٥ والدر المنثور ٣٥٨/٤.

⁽٤) قال القرطبي : الحرماتُ المقصودة ههنا : هي أفعالُ الحجِّ ، ويدخل في ذلك تعظيم المواضع ، كما قاله ابن زيد ، وغيرُه . اهـ القرطبي ٤/١٢ .

وقال الطبري ١٥٣/١٧ : قال ابن زيد : الحرماتُ : المشعرُ الحرامُ ، والبسيتُ الحرام ، والمسجدُ الحرامُ ، والبلدُ الحرامُ ، هؤلاء الحرمات .

ورَوَى معمر عن قتادة قال : الميتةُ ، وما لم يذكر اسمُ اللَّه عليه .

وقال غيره: هو ما يُتلى في سورة المائدة من قوله جلَّ وعــز ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ المَيْتَةُ والدَّمُ وَلَحْمُ الخِنْزِيرِ .. ﴾ إلى قوله ﴿ وَمَـا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا ماذَكَيْتُمْ ﴾(١) .

قال أبو جعفر : وقـولُ قتـادة جامـعٌ لهذا ، لأن هذه المحرَّمـاتِ أصنافُ الميتة .

٤٦ ـــ ثم قال تعالى ﴿ فَاجْتَنِبُوْا الرِّجْسَ مِنَ الأَوْثَانِ ..﴾ [آية ٣٠] .

الرِّجْسُ: النَّتْنُ^(٢).

و « مِنْ » ههنا لبيان الجنس ، أي الذي هو وَثَنُ .

٤٧ ـــ ثم قال جلُّ وعزَّ ﴿ وَاجْتَنِبُوْا قَوْلَ الزُّوْرِ﴾ [آية ٣٠] .

قال عبدالله بن مسعود : عَدَل اللَّهُ عزَّ وجلَّ شهادة النَّور بالشَّرْكِ ، ثم تلا هذه الآية (٣) .

وقال مجاهد : الزُّورُ : الكذبُ^(ئ) .

وقيل: الشرك .

⁽١) سورة المائدة آية رقم ٣.

⁽٢) المعنى : اجتنبوا عبادة الأوثانِ ، التي هي رجسٌ ، ونتقٌ ، وقذر .

⁽٣)و(٤) الأثران أخرجهما ابن جرير ١٥٤/١٧ وابن الجوزي ٢٩/٥ وابن ثير ١٥/٥ والحديث أخرجه أحمد في المسند ٣٢١/٤ .

والمعاني متقاربة ، وكلُّ كذبٍ زورٌ ، وأعظمُ ذلكَ الشِّركُ .

والذي يوجب حقيقة المعنى: لا تُحرِّموا ما كان أهـلُ الأوثـانِ
يُحَرِّمونه ، من قولهم ﴿ مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الأَّنْعَام خَالِصَةً لِلُكُورِنا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا ﴾(١) ومن تحريم السائبة ، وما أشبه ذلك من الزُّور ، كما قال تعالى ﴿ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ ﴾(١) .

٤٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مَشْرِكِينَ بِهِ ..﴾ [آية ٣١] . قال مجاهد : أي متَّبعين^(٣) .

٤٩ ـــ ثم قال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَكَأَلَّمَا حَرَّ مِنَ السَّمَــاءِ
 فَتَحْطَفُهُ الطَّيْرُ ..﴾ [آية ٣١] .

أي هو في البعد من الحقّ كذي(1).

⁽١) سورة الأنعام آية رقم ١٣٩ .

⁽٢) سورة الأنعام آية رقم ١٤٠ .

 ⁽٣) الأثر في الطبري بمعناه ١٥٥/١٧ وهو تفسير قوله ﴿ حُنَفَاءَ للّهِ ﴾ قال الطبري : أي مستقيمين للّهِ على إخلاص التوحيد له ، وإفراد الطلعة والعبادة له ، خالصاً دون الأوثان والأصنام . اهـ .
 وقال القرطبي ١٥٥/١٢ : أي مستقيمين ، أو مسلمين مائلين إلى الحق .

وقال الحافظ ابن كثير ٥/٦ ؟ : أي مخلصين له الدين ، منحرفين عن الباطل قصداً إلى الحقي . اهـ .

⁽٤) هذا من أروع صور التشبيه فقد شبّه تعالى أمر المشرك ، بمن هوى من أعماق السماء ، فتمزّق مِزعاً مِزعاً ، وتخطفته الطيورُ فابتلعته ، وهكذا شأن الكافر الذي سقط من أوج الإيمان إلى حضيض الكفر والعصيان .

يُقال: خَطِفَه يَخْطَفُه، واختطَفَه يختطفُه: إذا أَخَذَه بسرعةٍ. واختطفَه يختطفُه الأربَّ على الله المربية المربية المربِّ على المربِّ المربِي المربِّ المربِّ المربِي المربِّ المربِي ال

قال مجاهد : أي بعيد^(١) .

٥١ ـــ وقوله جلَّ وعز ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظُّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ ..﴾ [آية ٣٣] .

قال مجاهد عن ابن عباس : هو تسمينُ البُـدْنِ ، وتعظيمُها ، وتحسينُها (٢) .

وقال غيره: ﴿ شَعَائِرُ اللَّهِ ﴾: رميُ الجمار، وما أشبه ذلك من مناسك الحجِّ^(٣).

قال أبو جعفو: وهذا لا يمتنع ، وهو مذهب مالك بن أنس ، أنَّ المنفعة بعرفة ، إلى أن يطلع الفجر من يوم النحر ، وفي المشعر الحرام ، إلى أن تطلع الشمس ، وفي رمي الجمار ، إلى انقضاء أيام منى ، وهذه كلها شعائر ، والمنفعسة فيها إلى وقتٍ معلسوم ﴿ ثُمَّ مَحِلُهَا ﴾ كلها ﴿ إلى البَيْتِ العَتِيقِ ﴾ فإذا طاف الحاج بعد هذه المشاعر بالبيت العتيق ، فقد حل .

⁽١-ــ٣) انظر هذه الآثار والأقوال في الطبري ١٥٥/١٧ وابـن كثير ١٦/٥ والـدر المنشـور ٣٥٩/٤ .

وواحـد « الشعائـر » شعيرة ^(١) ، لأنها أُشعـرت أي جُعـلت فيها علامةٌ تدلُّ على أنها هدْيٌ .

ثم قال تعالى ﴿ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى القُلُوبِ ﴾ أي فإنَّ الفَعْلة (٢) .

٥٢ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَــلِ مُسَمَّــى ..﴾ [آية ٣٣].

قال أبو جعفر : في هذا قولان غيرُ قول مالك .

أحلاماً : أن « عروة » قال : هي البُـدْنُ المقلَّدة يركبها ويشرب من ألبانها (٣) .

والثاني : قال مجاهـد : هي البُـدْنُ من قبـل أن تُقلَّـد ، ينتفـع بركوبها ، وأوبارها ، وألبانها ، وإذا صارت هديـاً لم يكـن له أن يركبها إلَّا من ضرورةٍ(١٠) .

قال أبو جعفر : وقولُ مجاهد عند قومٍ أُوْلَى ، لأن الأجل

⁽١) قال القرطبي ٥٦/١٢ : الشعائر جمعُ شعيرة ، وهو كل شيءٍ للّهِ تعالى فيه أمرٌ ، أشعر به وأعْلَمَ ، ومنه شِعَارُ القوم في الحرب ، أي علامتُهم التي يتعارفون بها ، فشعائرُ اللّه . أعْلامُ دينه ، لاسيما ما يتعلق بالمناسك . اهـ الجامع لأحكام القرآن .

⁽٢) هذا قول الفراء في معانيه ٢٢٥/٢ قال : ولو قيل : فإنه من تقوى القلوب كان جائزاً .

⁽٣)و(٤) انظر الطبري ١٥٧/١٧ والدر المنثور ٣٥٩/٤.

المسمَّى عنده أن تُجعَل هدياً وتُقلَّد ، والأجلُ المسمَّى ليس موجـوداً في قولِ عُروةَ .

وقد احتجَّ من قال بقولِ عُروةَ بقول النبي عَلَيْتُهُ (اركبْها وَيُلكَ)(١) .

واحتجَّ عليه بأنه لم يقل له : وهل يحرم ركوبُ البُدْنِ ؟ ولعلَّ ذلك من ضرورةٍ ، ويُبيِّن هذا حديثُ ابن جريجٍ عن أبي الزُّبيْرِ عن جابر عن النبي عَيِّلِكُ : « اركبوُا الهَدْيَ بالمعروفِ حتَّى تجدُوا ظَهْرًاً »(٢) .

٥٣ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكاً ..﴾ [آية ٣٤]. ومديدًا الله عن عكِرمةً قال : مذبحاً الله عن أبيهِ عنْ عكِرمةً قال : مذبحاً الله عن أبيهِ عن أبيهِ عنْ عكِرمةً قال : مذبحاً الله عن أبيهِ عن أبيهُ عن أبيهِ عن أبيهِ عن أبيهِ عن أب

ورَوَى على بن أبي طلحة عن ابن عباس يقول: عيداً (٤).
قال أبو إسحق: المَنْسِكُ: موضعُ الذَّبِح، والمَنْسَكُ المُستَدُرُ (٥).

⁽۱) الحديث في الصحيحين « أن رسول الله عَلَيْكُ وأى رجلاً يسوق بدنةً ، قال : اركبها ، قال : إنّها بدنةً ، قال : « اركبها ويُلكَ » في الثانية ، أو الثالثة » اه البخاري ٢٠٥/٢ ومسلم ٩١/٤ .

 ⁽۲) الحديث رواه مسلم رقم ۳۷٦ بلفظ (اركبْها بالمعروف ختَّى تجد ظهراً) وانظر التاج ۲۷۰/۲ .
 (۳)و (٤) انظر الآثار في تفسير الطبري ۱٦١/۱۷ وابن كثير ٢٠٠/٥ والدر المنثور ٣٦٠/٤ .

⁽٥) المُنْسَلَكُ : موضع النُّسُكُ ، وقد فسَّره مجاهد بالذبح ، وإراقة الدماء على وجه التقرب إلى اللـه عزَّ =

٥٤ ــ ثم قال تعالى ﴿ وَبَشّرِ المُحُبِّتِينَ﴾ [آية ٣٤].

رَوَى سفيانُ عن ابنِ أبي نجيح عن مجاهد قال: المخبتون: المطمئنون بأمر الله جلَّ وعز^(۱).

وقال عمرو بن أوس^(۲): المخبتون الذيـن لايَظْلمـون ، وإذا ظُلموا لم ينتصروا^(۳).

قال أبو جعفر: وأصلُ هذا من الخَبْت ، وهـو ما اطمأنَّ من الأرض (٤).

ه ه ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالْبُـدْنَ جَعَلْنَاهَـا لَكُـمْ مِنْ شَعَائِـرِ اللَّـهِ ..﴾ [آية ٣٦] .

وجل ، واشتهر في أفعال الحج ، وروي عن ابن عباس أنه قال : منسكاً أي عيداً ، والأظهر ما
 قاله مجاهد لقوله تعالى ﴿ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ علىمَارَزَقَهُهُم مِنْ بَهِيمَةِ الأَنْعَامِ ﴾ فهو الأوفق بظاهر
 الآية ، أي شرع لكل أهل دين أن يذبحوا له تعالى على وجه التقرب .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٦١/١٧ والسيوطي في الدر ٣٦٠/٤.

 ⁽٢) هو عمرو بن أوس بن أبي أوس ، واسمه حذيفة الثقفي ، ذكره ابن حبان في الثقات ، توفي سنة
 ٧٥ هـ وانظر ترجمته في التهذيب ٦/٨ .

⁽٣) الأثر في الطبري ١٦١/١٧ وابن كثير ٢١/٥ والألوسي ١٥٥/١٧.

^{(ُ}عُ) قال السَّرقسطي في كتاب الأفعال : أخبتَ للَّه : تواضع ، وأخبْتَ نَزَلَ الخَبْتَ ، وهــو المطمئــنُّ من الأرض . اهـ كتاب الأفعال ٥٠٧/١ .

ومعنى الآية : بشر يا محمد المتواضعين الخاشعين من المؤمنين بالشواب الجزيـل ، ويــدل عليــه قوله بعده ﴿ الَّذِينِ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ .

وقرأ ابنُ أبي إسحق : ﴿ وَالْبُدُنَ ﴾(١) والمعنى واحد .

قال مجاهد: قيل لها بُدْنٌ: للبَدَانةِ .

قال أبو جعفر: البَدَانةُ: السِّمَنُ، يُقـال: بَدُن إذا سَمِـن، وَبَدَّنَ إذا أَسَنَّ، فقيل لها بُدْنٌ لأنها تُسمَّنُ.

٥٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ..﴾ [آية ٣٦].

قال إبراهيم : يركب إذا احتاجَ ، ويشربُ من اللَّبنِ^(١) .

وقيل: خيرٌ في الآخرة .. وذا أُولى لأنه لو كان للدنيا ، كان الله يجعلها بدنة خيراً له .

٥٧ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَأَذْكُرُوْا اسْمَ اللَّـهِ عَلَيْهَـا صَوَافَّ .. ﴾ (٣) [آية ٣٦] .

وقرأ عبدُ اللَّهِ بن مسعود : ﴿ صَوَافِنَ ﴾ (٢) .

⁽۱) قال القرطبي ۲۰/۱۲ : هما لغتمان يقمال : بُذُنَّ ، وبُدُنَّ جمع بَدَنـة ، كما يقمـــال : خَشْبَــة ، وخُشْب .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٦٣/١٧ والسيوطي في الدر ٣٦١/٤.

 ⁽٣) ه صواف » هذه قراءة الجمهور جمع صافّة ، من صَفّ يَصُفّ ، والمعنى : انحروها على اسم الله قائمة قد صُفّت قوائمها .

⁽٤) هذه قراءة شاذة وليست من السبع « صوافن » جمعُ صافنة ، وهي التي عقبلت إحمدى قوائمها ووقفت على ثلاث ، انظر الألوسي ١٥٦/١٧ والمحتسب في شواذ القراءات ٨١/٢ .

وقرأ الحسنُ وزيدُ بنُ أَسْلمَ والأعرج : صَوَافي(١) .

رَوَى نافعٌ عن ابنِ عمر ﴿ فَاذْكُــرُوْا اسْمَ اللَّــهِ عَلَيْهَــا صَوَافٌ ﴾ قال: قياماً مصفوفة (٢).

ورَوَى أبو ظبيان عن ابن عباس ﴿ فَاذْكُــرُوا اسْمَ اللَّــهِ عَلَيْهَا ﴾ قال : « بسم اللَّهِ ، واللَّهِ أكبرُ ، اللهمُّ منك ولك »^(٣) .

قال : و ﴿ صَوَافِن ﴾ قائمة على ثلاث .

قال قتادة : معقولة اليد اليمني(٤) .

قال الحسن وزيدُ بنُ أسلم : ﴿ صَوَافِيَ ﴾ أي خالصة للَّـهِ من الشرك(^{٥)} !

قال أبو جعفر : ﴿ صَوَافٌ ﴾ جمع صافّة ، وصافّة : مصفوفة ومصطفّة بمعنى واحد .

و « صَوَافِنَ » جمع صافنة ، يُقـال للقـائم : صافِـنٌ ، ويُستعمـل لما قام على ثلاث .

⁽١) هذه القراءة شاذة أيضاً ، وانظر المحتسب ٨١/٢ والقرطبي ٦١/١٢ والألوسي ١٥٦/١٧ قال القرطبي : (صوافي) أي خوالص لله عزَّ وجلَّ ، لايشركون به في التسمية عند نحرها أحداً . (٢٥-٥) انظر جميع هذه الآثار في جامع البيان للطبري ١٦٤/١٧ وابن كثير ٥٤٢٤ والدر المنشور ٣٦٢/٤

و « صَوَافِيَ » جمع صافٍ وهـو الخالص ، أي لا تذكـروا عليها غير اسم اللّهِ جلَّ وعزَّ ، حتى تكون التسميةُ خالصةً للّه جلَّ وعزَّ (١) .

٥٨ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا ..﴾ [آية ٣٦] .

قال مجاهد: أي خرَّتْ إلى الأرض(٢).

٥٩ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا القَانِعَ وَالمُعُتَــرَّ .. ﴾ [آية ٣٦] .

قال أبو جعفر : أحسنُ ما قيـل في هذا _ وهـو الصحيـحُ في اللغة _ أنَّ ابن عباس ، وسعيد بن جُبير ، والحسن قالوا :

﴿ الْقَانِعُ ﴾ الذي يَسْأُلُ .

و﴿ المُعْتَرُّ ﴾ الذي يتعرَّضُ ولا يَسأل(٢) .

وقال مالك بن أنس: أحسنُ ما سمعتُ ، أن « القانع » هو الفقير ، وأن « المُعْتَرُ » هو الزائر(٤) .

⁽۱) قال ابن جرير رحمه الله ١٦٣/١٧ : واختلفت القُرَّاءُ في قراءة ذلك ، فقرأته عامَّةُ قُرَّاءِ الأمصار « صَوَافَ » بمعنى مصطفَّةً قد صُفَّتْ بين أيديها وقُرىء « صوافي » بالباء منصوبة ، بمعنى خالصة للَّهِ ، لاشريك له فيها ، وقرأ بعضهم « صَوَافِ » مثل عَوَارٍ ، ورُوى عن ابن مسعود أنه قرأه « صَوَافِ » بمعنى معقَّلة ، والصوابُ عندي قراءةُ من قرأه ﴿ صَوَافَ ﴾ بتشديد الفاء ونصبها ، لإجماع الحجة من القرّاء عليه . اه الطبري .

 ⁽٢) المراد كما قال ابن عباس: نُحِرتْ وسقطتْ ميِّتةً على الأرض، والأثر أخرجه الطبري في جامع
 البيان ١٦٦/١٧ والسيوطي في الدر المنثور ٣٦٢/٤.

⁽٣)و (٤) انظر الآثار في الطبري ١٦٧/١٧ وابن كثير ٥/٥٤ والدر المنثور ٣٦٣/٤ .

وقال أبو جعفر: يُقال: قَنَعَ الرجلُ، يقنع قنوعاً فهو قانع، إذا سأل، وأنشد أهل اللغة:

لَمَــالُ المَــرْءِ يُصْلِحُــهُ فَيُغْنِـــي

مَفَاقِـرَةُ أَعَــفٌ مِنَ القُنُـــوْعِ(١)

ورُوي عن أبي رجاء أنه قرأ ﴿ وَأَطْعِمُوا الْقَنِعَ ﴾ .

ومعنى هذا مخالـفٌ للأول ، يُقــال : قَنِـع الرَّجــلُ إِذا رضيَ فهــو قَنِعٌ(٢) .

ورُوِى عن الحسنِ أنه قرأ ﴿ والمُعْتَرِي ﴾ (٣) معناه كمعنى المعترّ ، يقال : اعتَرَّهُ ، واعتَرَاهُ ، وعرَّهُ ، وعَرَاه : إذا تَعَرض لما عنده ، أو طَلَبه .

٦٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَنْ يَسَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا .. ﴾ [آية ٣٧] .

 ⁽١) البيت للشمّاخ من ديوانه ص ٢٣١ والمراد بالمفاقر : وجوه الفقر ، واستشهد به المؤلف على أن
 ل القُنوع ، بمعنى السؤال ، والقانع هو السائل ،

والمعنى : إن مال الإنسان الذي يكسبه من عرق جبينه ، ويدفع عنه وجوه الفقر ، خيسرٌ له من مسألة الناس ، وانظر تفسير ابن كثير ٥/٥٦ والقرطبي ٦٤/١٢ .

⁽٢) القَيْعُ بوزن الحَدِّر ، معناه : الراضي ، وهذه ليست من القراءات السبع ، وإنما هي من الشواذ ، كما في المحتسب في شواذ القراءات ٨٢/٢ وانظر روح المعاني ١٥٧/١٧ والقرطبي ٦٤/١٦ .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما ذكرها ابن جني في المحتسب ٨٢/٢ .

يُرْوَى عن ابن عباس ، أنهم كانوا في الجاهلية يَنْضحُونَ بدماءِ البُدْن ما حولَ البيْتِ ، فأراد المسلمون أن يَفعلوا ذلك ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ هذه الآية(١) .

قال إبراهيم في قوله ﴿ وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ .. ﴾ قال : التقوى ما أُريد به وجهُ الله عزَّ وجل(٢) .

٦١ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ [آية ٣٨] .

وَعَدَهم جلَّ وعزَّ النَّصر ، ثم أخبرهُمْ أَنَّه لا يحبُّ من ذَكَر غير اسمهِ على الذبيحة ، فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحبُّ كُلَّ حُوَّانٍ كَفُوْرٍ ﴾ .

و ﴿ خَوَّانَ ﴾ فعَّال (٣) من الخيانة .

⁽١) الأثر في تفسير القرطبي ٢٥/١٢ وفي ابن كثير ٥/٢٨، وفي الدر المنثور ٣٦٣/٤.

 ⁽٢) انظر تفسير الطبري ١٧٠/١٧ وقال القرطبي ١٥/١٢ : أي لن يصلَ إلى الله لحومُها ولا دماؤُها ، ولكن يصلُ إليه التُقوى منكم ، وهو ما أُريدَ به وجههُ فذلكَ الذي يَقْبله ويُرفع إليه ، ويَسْمعه ويُثيبُ عليه .

٦٢ _ ثم قال جلَّ وعـز ﴿ أَذِنَ لِلَّذِيـنَ يُقَاتَلُـوْنَ بِأَنَّهُـمُ ظُلِمُـوْا .. ﴾ [آية ٣٩] .

في الكلام حذفٌ^(١) .

والمعنى : أَذِن للَّذينَ يُقاتَلُون أن يُقاتِلُوا .

ورَوَى الأعمش عِن مُسْلم البَطِين عن سعيد بن جُبير أنه قرأ « أَذِنَ » بفتح الهمزة ، « يُقَاتِلُوْنَ » بكسر التاء ، وقال : هي أوَّلُ آيةٍ نزلت في القتال ، لمَّا أُخرج النبي عَلِيْتُهُ من مكة (٢) .

٦٣ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْـــرِ حَقِّ ..﴾ [آبة ٤٠] .

رَوَى عليُّ بن الحَكَم عن الضحَّاك قال : هو النبيُّ عَلَيْكُ ومن خرجَ معهُ من مكَّة .

 ⁽١) قال القرطبي : في الآية إضمار أي أذن للذين يَصْلُحون للقتال في القتال ، فحذف لدلالة الكلام على المحذوف . اهـ القرطبي ٦٨/١٢ .

⁽٢) هذه الآية ناسخة لكل ما في القرآن من آيات الإعراض ، والترك والصفح ، وهي أول آية نزلت في القتال ، قال ابن عباس وابن جبير : « نزلت عند هجرة رسول الله عَلَيْكُم إلى المدينة المنورة » وروى الترمذي عن ابن عباس أنه قال : « لما أخرج النبي عَلَيْكُم من مكة ، قال أبو بكر : أخرجوا نبيَّهم لَيُهُلِكُنَّ فأنزل الله تعالى ﴿ أَذِنَ للَّذِينَ يُقَاتلون بأنَّهم ظُلِمُوا .. ﴾ فقال أبو بكر : لقد علمتُ أنه سيكون قتال » قال الترمذي : هذا حديث حسن . وقد روى غير واحد عن سفيان عن الأعمش عن « مُسلم البَطِين » عن سعيد بن جبير مرسلاً ، وليس فيه عن ابن عباس . وانظر تفسير القرطبي ١٨/١٢ .

٦٤ - ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ ..﴾ [آية ١٠] .
هذا عند « سيبويْه » استثناءٌ ليس من الأول (١) .

وقال غيرهُ: المعنى إلَّا بأن يقولوا ربُّنا اللَّهُ على البدل.

٦٥ - ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّـاسَ بَعْضَهُمْ بِبَــعْضِ ،
 لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ ، وَبِيعٌ ، وَصَلَوَاتٌ ، وَمَسَاجِدُ يُذْكُرُ فَيِهَا اسْمُ اللَّهِ
 كَثِيراً ..﴾ [آية ١٠] .

حدَّثنا سعیدُ بن موسی به « قَرْقِیسْیَاءَ » (۲) قال : حدثنا مَخْلدُ بنُ مالكِ ، عن محمد بن سَلَمة ، عن نُحصَیف قال :

أمَّا « الصَّوَامِعُ » فصوامعُ الرُّهبان .

وأمَّا « البِيعُ » فكنائس النَّصاري (") .

 ⁽١) يريد الشيخ أنه استثناء منقطع يقدَّر بـ « لَكِنْ » أي لكنْ أخرجوا لقوفهم ربنـا اللـه وانظـر البحـر المحيط ٣٧٤/٦ والقرطبي ٦٩/١٢ .

 ⁽٢) ٥ قرقيسياء » : بلدة على نهر الخابور عنـ د مصب الخابـ ور في الفـرات ، كذا في معجـم البلـدان
 ٣٢٨/٤ .

⁽٣) هذا ما ذهب إليه بعضُ المفسرين أن « الصوامع » للرهبان ، و « البيع » للنصارى جمع بيعة وهي الكنيسة و « الصلوات » لليهود ، و « المساجد » للمسلمين ، وذكر الطبري ١٧٥/١٧ عن مجاهد وابن زيد أن « البيع » كنائس اليهود ، والصلوات كنائس النصارى ، أقبول : لعلَّ هذا القول أرجع ، لأن الله تعالى ذكر أماكن العبادة مرتَّبة ، فبدأ بالرهبان ثم باليهود ، ثم بالنصارى ، ثم بالمسلمين ، ولو لم يراع هذا الترتيب ، لبدأ بمساجد المسلمين ، لأنها هي المعابد الحقة ، فتنبه والله يرعاك .

وأمَّا « الصَّلُواتُ » فكنائس اليهود .

وأمَّا « المساجدُ » فمساجد المسلمين .

قال أبو جعفر: والمعنى على هذا: لولا أنَّ اللَّه جلَّ وعزَّ يدفع بعض النَّاس ببعض ، لهُدِّم في وقتِ كلِّ نبيّ ، المصلَّياتُ التي يُصلَّى فيها (١٠) .

وقيل ﴿ يُذْكَرُ فيها اسْمُ اللَّهِ كَثِيراً ﴾ راجعٌ إلى المساجــــد خاصة ، هذا قول قتادة (٢) .

فأمًّا قوله ﴿ وَصَلَواتُ ﴾ والصَّلوات الاتهدم ففيه ثلاثة أقوال: قال الحسن: « هدمُها »: تركُها .

قال الأجفش: هو على إضمار أي وتُركتْ صلواتْ (٣).

⁽١) قال الإمام القرطبي ٢٠/١٦ في تفسير هذه الآية ﴿ وَلَوْلاَ دَفْعُ اللَّهِ النَّاس بَعْضَهِم ببعض ﴾ أي لولا ما شرعه الله تعالى للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء ، لاستولى أهل الشرك وعطّلوا ما بنشه أربابُ الديانات ، من مواضع العبادات ، ولكنه دفع شرهم بأن أوجب القتال ، ليتفرَّغ أهل الدين للعبادة ، فالجهاد أمر متقدمٌ في الأم ، وبه صلحت الشرائع ، واجتمعت المتعبَّدات ، فكأنه قال : أذن في القتال فليقاتل المؤمنون ، فمن استبشع من النصارى والصابئين الجهاد فهو مناقض لمذهبه ، إذ لولا القتال لما بقي الدينُ الذي يُذبُّ عنه .. اه .

⁽٢) انظر الطبري ١٧٧/١٧ والدر المنثور ٣٦٥/٤ وهذا رأي الجمهور .

⁽٣) انظر معاني القرآن للأخفش ٦٣٦/٢ .

وقال أبو حاتم (١): هو إن شاءَ اللَّهُ بمعنى : موضِعُ صلوتٍ . ورُوي عن « عاصم الجَحْدريّ » أنه قرأ ﴿ وصُلُــوبٌ ﴾(١) بالباء المعجمة من تحت .

ورُوي عنه أنه قرأ ﴿ وصُلُوتٌ ﴾^(٢) بضم الصَّادِ والتَّـــاءِ ، معجمةً بنقطتين ، وقال : هي للنَّصاري .

ورُوي عن الضحَّاك أنه قَرَأ ﴿ وصلُوتُ ﴾(١) بالثاء معجمة ، ولا أدري أفَتَحَ الصَّادَ أم ضَمَّها ؟

إلاَّ أن الحسن قال ﴿ وصَلَواتٌ ﴾ هي كنائس اليهود ، وهي بالعبرانية صَلُوثًا .

٦٦ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَاهُمْ فِي الأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوْا الزَّكَاةَ ..﴾ [آية ٤١].

قال الحسن : هم أمة محمد صلَّى الله عليه وسلم (٥) .

⁽١) أبو حاتم هو سهل السجستاني وتقدمت ترجمته ٧٨/١ .

⁽٢−٤) هذه القراءات كلها من الشواذ كما في المحتسب لابن جني ٨٢/٢ ما عدا قراءة ﴿ وصلواتٌ ﴾ وهي كما ذكرنا «كنائس النصارى» جمع صلاة ، وسميت الكنيسة « صلاة » لأنه يصلَّى فيها ، من باب تسمية المحلّ باسم الحالّ ، وانظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٧١/١٢ .

⁽٥) هذا قول أبي العالية أيضاً ، وهو أرجح من قول ابن نجيح أنهم الولاة ، والأرجح منهما قول ابن عباس : هم المهاجرون والأنصارُ ، والتابعون لهم بإحسان ، وقال الضحاك : هو شرطٌ شرطهُ الله لمن آتاه الله الملك . اهـ وانظر البحر المحيط ٣٧٦/٦ والقرطبي ٧٣/١٢ .

وقال ابنُ أبي نجيح : همُ الولاةُ

قال أبو جعفر : « الَّذيَن » بدل مِنْ « مَنْ »(1) والمعنى : ولينصرنَّ اللهُ الَّذينَ إنْ مكنَّاهم في الأرض ، أقاموا الصَّلاةَ وَآتوا الزَّكاة .

٦٧ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَكَأَيُّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِـيَ ظَالِمَةٌ فَهِـي
 حَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهِا ..﴾ [آبة ٤٠].

قال أهل التفسير: المعنى « فكم » وهي عند النحويِّين « أيُّ » دخلتْ عليها « كافُ » التشبيه ، فصار التقدير كالعدد الكثير والمعنى « كَمْ »(٢) .

٦٨ ــ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ..﴾ [آية ٥٠] .
 روى مَعْمر عن قتادة قال : خاليةٌ ليس فيها أحدُ^(٣) .

قال أبو جعفر : يُقال خَوَتْ الـدَّارُ تَخْوى خَوَاءً إِذَا خَلَتْ ، وَخَوَى الرَّجُلُ يَخْوَى خَوَاءً إِذَا خَلَتْ ، وَخَوَى الرَّجُلُ يَخْوَى خَوَى إِذَا جَاعٍ ، والعروشُ : السقوفُ .

٦٩ ـــــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ ﴾ [آية ١٥] .

 ⁽١) يريد « مَنْ » في قوله تعالى ﴿ وَلَينصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ ينصُره ﴾ فيصير المعنى : ولينصرنَّ الله المؤمنين ،
 الَّذِينَ إِن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة .. الخر .

⁽٢) فكأيَّنْ: بمعنى « كَمْ » تقتضي التكثير ، والمعنى كثير من الأمم وأهل القرى أهلكناهم .

٣) الأثر أخرجه ابن جرير ١٨٠/١٧ والدر المنثور ٣٦٥/٤ .

قال الضحَّاكُ: أي لا أهل لها(١).

﴿ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ ﴾ قال عكرمة : أي مجصَّص(٢) . قال ابن أبي نجيح : أي بالقَصَّةِ وهي الجصُّ (٢) .

وَرَوَى عَلَيُّ بَنُ الْحَكَم ، عَنِ الضَّحَّاكِ ﴿ وَقَصْرِ مَشْيِيدٍ ﴾ قال : طويل .

والقولُ الأول أولَى ، لأنه يُقال : شَادَه ، يَشِيدُهُ ، إذا بناه بالشِّيدِ ، وهو الجصُّ^(٤) ، كما قال عَدِيُّ بن زيدٍ : شادَهُ مَرْمَـــرًا وجلَّلـــه كِلْسَاً فَالمَدْهُ مَرْمَــرًا وجلَّلــه كِلْسَاً فَالمَّيــنِ فِي ذُراه وُكُـــورُ^(٥)

⁽١-٣) انظر الآثار في تفسير القرطبي ٧٤/١٦ ﴿ وَبِئْرٍ مُعطَّلَةٍ ﴾ متروكة ، قال الضحاك ، وقيل : خالية من أهلها هلاكهم . وفي الدر المنثور ٣٦٥/٤ عن قتادة قال : ﴿ وبئرٍ معطَّلة ﴾ عطَّنها أهلها وتركوها ﴿ وقَصَّرٍ مَثِيدٍ ﴾ قال : شيَّدوه وحصَّنوه فهلكوا وتركوه . اه. .

⁽١) قال في اللَّسَان : الشِّيدُ بالكسر كلُّ ما طُلِي به الحائط من جِصِّ أو بِلاطٍ ، وكلُّ ما أُحكم من البناء فقد شُيِّد ، وتشييدُ البناء : إحكامُه ورفعه . اهـ اللسانُ مادة شيد .

⁽٢) البيت لعدي بن زيد العبادي وهو في ديوانه ص٨٨ بلفظ « وحلَّلَه كلْساً » وهو الصحيح لأن معناه جعل الكلس في خلل الحجر ، وجميع المصادر تتفق على روايته مصحَّفاً ٥ وجلَّله كِلساً » بالجيم كما هي رواية المصنف ، إلا أن العسكري نبة على هذا التصحيف فقال : ترويه العامة ٥ جلَّله » بالجيم ، وقرأته عل ابن دُريد فقال ٥ خلَّله ٥ بالخاء المعجمة أي جعل الكلس في خلل الحجر ، وقال : جلَّله ليس بشيء ، وكان يضحك من هذا ويقول : متى رأوا حصناً مصهرجاً ، وقال : هكذا رواه الأصمعي بالخاء المعجمة ، وانظر الجمهرة ٣/٥٤ وما اختاره النحاس أن المراد =

فأمَّا إذا طَوَّلَهُ ورفَّعَهُ فإنما يُقالُ فيه : شيَّـده وأَشَادَه ، ومنـه أشادَ فلانٌ بذكر فلان .

٧٠ ــ وقوله جلَّ وعنَّ : ﴿ فَإِنَّهَا لَاتَعْمَى الأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ
 الَّتى في الصُّدُورِ ﴿ [آية ٤٦] .

وفي قراءة عبدالله (١) ﴿ فَإِنَّهُ لَا تَعْمَى ﴾ والمعنى واحد .
قال أبو جعفر : التذكيرُ على الخبر ، والتأنيثُ على القَصَّةِ .
قال قتادة : الدمُ الناظ حُما الْمُثَّ مَنْ نَمَةً مَنْ الدم الناف ف

قال قتادة : البصرُ الناظر جُعل بُلْغَةً ومَنْفعةً ، والبصر النافع في القلب (٢) .

٧١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُحْلِفَ اللَّـــ هُ
 وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّوْنَ ﴾ [آية ١٧] .

المشيد المبنى بالشيد _ وهو الجص _ فيه نظر ، فقد رُوي عن ابن عباس أنه الشديد المنيع الحصين ، وهذا أولى لأن الغرض من الآية بيان أن الله أهلكهم ، وقد تركوا خلفهم القصور الفخمة الضخمة ، المنيعة الحصينة ، الشديدة البنيان تركوها من غير سكان ، وفي ذلك عبرة لمن يعتبر .

 ⁽١) المراد به ابن مسعود ، والضمير في ﴿ فإنها ﴾ يعود على القصة ، وهذه القراءة ليست من القراءات السبع .

⁽٢) الأثر في القرطبي ٧٧/١٢ والدر المنثور ٣٦٥/٤ وأخرج البيهقي في شعب الإيمان أن النبي عَلَيْكُمُ قال : « ليس الأعمى من يعمى بصره ، ولكنَّ الأعمى من تعمى بصيرته » وأخرجه أيضاً الديلمي في مسند الفردوس .

رَوَى إسرائيلُ عن سِمَاكِ عن عكرمةَ عن ابن عباس قال: يومٌ من الأيَّام التي خلق اللَّهُ فيها السَّمواتِ والأرضَ كألفِ سنةٍ ممَّا تعدُّوْنَ (١).

ورَوَى شعبةُ عن سِمَاك عن عكرمةَ عن ابنِ عباسٍ ، قال : يوم من أيام الآخرة ، كألف سنةٍ ممَّا تعدُّونَ .

قال: ويوم كان مقدارُه خمسين ألف سنة (يوم القيامة) (٢).

قال أبو جعفر : والقول الثاني حسنٌ جداً ، لأنه عليه يتصلَّ بالكلام الأول ، لأنهم استعجلوا بالعذاب فقال ﴿ وَلَنْ يُحُلِفَ اللَّهُ وَعُدَهُ ﴾ أي في عذابهم ، وإنَّ يوماً من أيام عذابهم في الآخرة ، كألف سنةٍ ممَّا تعدُّون في الدنيا(٣) .

⁽١)و(٢) الأثران عن ابن عباس أخرجهما الطبري في جامع البيان ١٨٣/١٧ والسيوطي في الـدر ٣٦٥/٤ .

⁽٣) قال الألوسي ١٧٠/١٧ : لايخلو هذا القول عن حُسن إلاَّ أن فيه بُعْداً .

وقال أبو حيان ٣٧٩/٦ : « واختلفوا في هذا التشبيه ، فقيل التشبيه في العدد أي اليومُ عند الله ألف سنة من عددكم ، وفي الحديث الصحيح : (يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم ، وذلك خمسمائة عام) فالمعنى : وإن طال الإمهالُ فإنه في بعض يوم من أيام الله .

وقيل : التشبيهُ وقع في الطول للعذاب فيه والشدَّةِ ، أي وإن يوماً من أيام عذاب الله ، لشدَّة العذاب فيه وطوله كألف سنة من عددكم ، إذْ أيامُ التَّرج مستطالةً ، وأيامُ الفرح مستقصرةً ، فكأن ذلك اليوم الواحد كألف سنة من سنيِّ العذاب ، والمعنى : لو أنهم عرفوا حال الآخرة ما استعجلوه . اه. .

فصار المعنى : إن اللَّهَ لن يُخلِفَ وعده في عذابهم في الدنيا ، وعذابهُم في الآخرة أشدُّ .

قال أبو جعفر : وفي معناه قول آخر بيِّن وهـو أنهم استعجلوا بالعذاب فأعلمهم الله جلَّ وعز ، أنه لا يفوته شيءٌ ، وإن يوماً عنـده وألفُ سنة واحدٌ ، إذْ كان ذلك غير فائِته(١) .

٧٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ سَعَــوْا فِي آيَاتِنَــا مُعَاجِزِيــنَ .. ﴾ [آية ٥٠] .

قال عبد الله بن المزبير إنما هي ﴿ مُعَجَّزِينَ ﴾ أي مثَبً طين عن الإيمان (٢).

قال ابن عباس : ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ أي مُشاقين " . قال الفراء : معاندين () .

وَرَوَى مَعْمَرٌ عَن قَتَادَةً فِي قُولَـه تَعَـالَى ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ قال : كَذَّبُوا بَآيَات الله عز وجلَّ ، وظنُّوا أنهم يُعْجِزُونَ الله ، ولن يُعْجِزُوه (٥٠) .

⁽¹⁾ هذا أظهر الأقوال وهو قول الزجاج في معانيه ٤٣٣/٣ قال : إنهم استعجلوا العذاب ، فأعلمهم الله أنه لايفوته شيء ، وأن يوماً عنده وألف سنة واحدٌ في قدرته عز وجل ، فلا فرق بين وقـوع ما يستعجلونه وبين تأخيره في القدرة الإلهية .

⁽٢_٥) انظر تفسير ابن كثير ٤٣٨/٥ والقرطبي ٧٨/١٢ ومعاني القرآن للفراء ٢٢٩/٢ قال السيوطي في الدر المنشور ٣٦٦/٤ عن عُروة بن الزبير ، أنه كان يعجب من الذين يقرون هذه الآية ﴿ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آياتِنا مُعَاجِزِينَ ﴾ ويقول : ليس ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ من كلام العرب ، وإنما هي ﴿ معجِّزِينَ ﴾ يعني مثبِّطين . اه. .

أقول : القراءتان سبعيتان ، كما في السبعة لابـن مجاهـد ص٤٣٩ ، فقـد قرأ ابـنُ كثير ، وأبـو يت

قال أبو جعُفر : وهذا قول بيِّنٌ .

والمعنى عليه : واللَّذينَ سَعَوًّا في آياتنا ، ظَائِين أنهم يُعَجِّزوننا ، لأنهم لا يُقرِّون ببعثٍ ، ولا بجنَّةٍ ، ولا نار ، أولئكَ أصحابُ الجحيم .

٧٣ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْــلِكِ مِنْ رَسُوْلٍ وَلَا نبــيٍّ السَّيْطَانُ فِي أَمْنِيَّتِهِ ..﴾ [آية ٥٠].

قال ابن أبي نجيح ﴿ تَمُّنى ﴾ أيْ : قَالَ (١) .

وقال أهل اللغة : « تمنَّى » أي تلا ، والمسى واحدٌ .

٧٤ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ فَيَـنْسَخُ اللهُ مَا يُلْقِـي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِـمُ اللهُ
 آياتِهِ ..﴾ [آية ٥٠] .

رَوَى الليثُ عن يُونس عن الزهريِّ ، قال : أخبرني أبو بكر ابن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام أن النبيَّ عَيَّاتُهُ قرأ بمكة ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى .. ﴾ فلما بلغ إلى قوله تعالى ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الأَحرى ﴾ سَهَا فقال « فإنَّ شفاعتهم وُالعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الأَحرى ﴾ سَها فقال « فإنَّ شفاعتهم تُرْتَجَى » فلقيه المشركون ، والذين في قلوبهم مرضٌ ، فسلَّمُوا عليه ،

عمرو ﴿ مُعَجِّزِين ﴾ مشدَّداً بغير ألف ، وقرأ عاصم ، ونافع ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي
 ﴿ معاجزين ﴾ بألف ، وانظر أيضاً النشر ٣٢٧/٢ .

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ١٩٠/١٧ وابن كثير ١٤١/٥ والسيوطي في الـدر ٣٦٨/٤ ولفظـه : إذا تكلم ألقى الشيطان في كلامه .. وفي البخاري في كتاب التفسير ١٢٢/٦ قال ابن عباس ﴿ في أُمنيَّته ﴾ إذا حدَّث ألقى الشيطان في حديثه .

فقال: إنَّ ذلك من الشيطان، فأنزل الله جل وعزَّ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلِ وَلَا نَبِي إِلاَّ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ في أُمْنِيَّتِهِ ﴾ فَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلِ وَلَا نَبِي إِلاَّ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ في أُمْنِيَّتِهِ ﴾ إلى آخر الآية.

قال قتادة: قرأ النبي عَلَيْظَيْم فأُغْفى ونَعَس فقال: أفرأيت مُ اللّاتَ والعُزّى . ومناة الثالثة الأخرى . فإنها تُرتجى ، وإنها الغرانيقُ(١) العُلى ، فوقرت في قلوب المشركين ، فسجدوا معه أجمعون ، وأنزل الله

(١) هذه القصة تسمى « قصة الغرانيق » وقد أُولعَ بذكرها بعضُ المفسرين ، وهي قصة واهية باطلة ،
 لايجوز الاعتقادُ ولا التحدُّث بها ، لأنها من الأخبار المكذوبة .

وخلاصة القصة أن النبي عَيِّلِكُم لمَّا قرأ سورة النجم ، بمحضر من المشركين والمنافقين ، ألقى الشيطان على لسانه مدخ الأوثانِ والأصنام ، بهذه العبارة « تلك الغرانيـ ثَى الـ عُلى وإنَّ شفاعتهنَّ للتُرتجي » ففرح بذلك المشركون ، ولما انتهى عليه السلام من تلاوة السورة سجد وسجد معه المشركون ... الخ وهذه القصة باطلة لا أساس لها من الصحة ، لأنها تعارض قوله تعالى ﴿ وَمَا يَتْطِئَى عن الهَوَى إِنْ هُو إِلَّا وَحَى يُوحَى ﴾ فلا يمكن للشيطان أن ينطق بلسان الرسول ، لأنه عليه السلام محفوظ ومعصوم .

قال ابن العربي : إن جميع ما ورد في هذه القصة باطلٌ لا أصل له .

وقال ابن إسحاق : هي من وضع الزنادقة .

وقال البيهقي : رواتُها مطعونٌ فيهم .

وقال ابن كثير : ذكر كثير من المفسرين قصة الغرانيـق وهـي روايـات مرسلات ومنقطعات لاتصح .

وقال القياضي عيباض : هذا حديث لم يخرِّجه أحـد من أهـل الصحَّةِ ، وإنما أولـع به وبمثلـه المفسرون والمؤرخون ، والمولعون بكل غريب ، المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم .

أقول: والعجب أن تنزلق قدم المصنف الإمام الانحاس، وهو من جهابذة العلماء المحققين، فيذكر هذه القصة الباطلة!! جل وعز ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَـا مِنْ قَبَـلِكَ مِنْ رَسُوْلٍ وَلَا نَبِـيّ إِلاَّ إِذَا تَمَنَّـى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ . . ﴾ إلى آخر الآية .

٥٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِئْنَةً للَّذِينَ فِي قُلُوْبِهِمْ
 مَرَضٌ ..﴾ [آية ٥٣].

﴿ فِئْنَةً ﴾ أي اختباراً وامتحاناً والله جل وعزَّ يمتحن بما يشاء .

٧٦ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدِ ﴾ [آية ٥٠]. الشَّقاقُ : أشدُّ العداوة .

٧٧ ــ ثم أخبر تعالى أن هؤلاء لايتوبىون ، ولا يزالون في شك ، فقال جلَّ وعنَّ : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَــةٍ مِنْــــهُ ﴾ أي في شكّ ﴿ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَعْتَةً ﴾ أي فجأة ﴿ أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ
 عَقِيمٍ ﴾ [آبة ٥٠].

قيل: هو يومُ القيامة .

وأهلُ التفسير على أنَّه يومُ بدرٍ ، قال ذلك سعيدُ بن جُبَيرٍ ، وقتادةُ .

وقال قتادة : وبلغني عن أُبيِّ بن كعب أنه قال : أربعُ آياتٍ نزلتْ في يوم بدرٍ (\!)

﴿ عَذَابُ يَوْمِ عَقِيمٍ ﴾ (٢) يوم بدر .

⁽١) انظر الطبري ١٩٣/١٧ والقرطبي ٨٧/١٢ والدر المنثور ٣٦٨/٤ .

⁽٣) هي هذه الآية ﴿ وَلايزالُ الذين كَفروا فِي مِرْيةٍ منه .. ﴾ الآية من سورة الجج .

و « اللّزامُ »^(١) : القتالُ في يوم بدر .

و ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الكُبْرَي ﴾ (٢) يوم بدر .

﴿ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الأَّذُنَى دُونَ الْعَذَابِ الأَّكْبِرِ ﴾ (٢) يوم بدر .

قال أبو جعفر : أصلُ العُقْمِ في اللغة : الامتناعُ ، ومنه قولهم « امرأةٌ عقيمٌ » و « رجلٌ عقيمٌ » إذَا مُنِعَا الولَدَ .

و « رپحٌ عَقِيمٌ »(٤) لا يأتي بسحابٍ فيه مطر .

أي فيه العذابُ .

و « ويومٌ عقيمٌ »^(٥) لا خير فيه لقوم .

فيومُ القيامة ، ويومُ بدر ، قد عُقِم فيهما الخيرُ ، والفرحُ عن الكفار .

⁽١) يشير إلى قوله سبحانه في سورة الفرقان آية ٧٧ ﴿ فقد كَذَّبتُم فسوفَ يكونُ لِرَاماً ﴾ .

⁽٢) سورة الدخان آية رقم ١٥.

⁽٣) سورة آلم السجدة آية رقم ٢١ والأثر أخرجه السيوطي في الدر ٣٦٨/٤ وعزاه إلى ابن مردويه .

⁽٤) أشار إلى قوله تعالى ﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ العَقِيمَ ﴾ سورة الداريات آية [٤].

⁽٥) قوله تعالى ﴿ أَو يَأْتِهِم عَذَابُ يَوْمٍ عَقَيْمٍ ﴾ هذا من لطيف الاستعارة ، لأن العقيم المرأةُ التي لاتلد ، ولمّا كان يوم القيامة لاينفع فيه ندم ، لأن الزمان قد مضى ، والتكليف قد انقضى ، ولم يعد يمكن للإنسان تدارك ما فاته ، جعل كأنه بمنزلة المرأة العقيم ، التي لاتلد ، فلله در القرآن !!

٧٨ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْ لِلهَ مَا عُوْقِبَ بِهِ .. ﴾ . [آية ٢٠] .

والأوَّل ليس بعقوبة ، فسُمِّي الأوَّل باسم الثاني ، لأنهما من جنس واحد على الازدواج (١) ، كما يسمى الثاني باسم الأوَّل .

٧٩ __ وقوله جل وعنز : ﴿ أَلَمْ ثَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ
 الأَرْضُ مُحْضَرَّةً .. ﴾ [آية ٦٣] .

قال سيبويه: سألتُ الخليل عن قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَوَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الأَرْضُ مُحُضَرَةً ﴾ فقال : هذا واجبٌ ، وهو تنبيهُ(٢) .

والمعنى : انتبه ، أنزلَ الله من السَّماءِ ماءً ، فكان كذا ، وكذا .

وقال الفراء : هو خبرٌ (٣) .

 ⁽١) يسمى هذا عند علماء البلاغة (المشاكلة) أي المجانسة في اللفظ مع اختلاف المعنى ، ومنه
قول الشاعر :

قالـوا اقتــرحْ شيئـــاً نُجِـــدُ لك طبخـــه قلتُ : اطبخـــوا لي جبَّــــة وقمــــيضاً

 ⁽٢) ذكر هذا القول أبو حيان في البحر المحييط ٣٨٦/٦ وقال : لو نصب المضارع لأعطى عكس الغرض :

 ⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٢٩/٢ قال : إن المضارع « فتصبح » إنما رُفع لأن الجملة خبرية ،
 ولو كانت استفهاماً لوجب السنَّصبُ ، وعبارتُ : ﴿ فتصبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ﴾ رُفعتُ
 « فتصبحُ » لأنَّ المعنى في « أَلَمْ تَرَ » معناه خبرٌ ، كأنك قلتَ : اعلم أن الله يُدزل من السماء =

وَيُقَـراً ﴿ فَتُصْبِـحُ الأَرْضُ مَحْضَرةً ﴾ (١) أي ذات خُضرٍ ، كما يقول : مَبْقَلَة ، وَمَسْبَعَةٌ ، أي ذاتُ بَقْلِ ، وسِبَاعٍ .

٨٠ ــ وقولُـه جل وعز : ﴿ وَيُـمْسِكُ السَّمَـاءَ أَنْ تَقَـعَ عَلَـــى الأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ .. ﴾ [آية ٦٥] .

والمعنى : كراهيةَ أن تَقعَ(٣) .

٨١ ـــ وقولُه جل وعز : ﴿ فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِي الأَمْرِ ..﴾ [آية ٦٧] .

أي فلا يُجَادِلُنُّك ، ودلُّ على هذا ﴿ وَإِنْ جَادَلُوك ﴾ .

ويُقال : قد نازعوه ، فكيف قال : ﴿ فَلَا يُنَازِعُنَّكَ ﴾ ؟

فالجواب : أن المعنى : فلا تنازعُهُمْ .

ولا يجوز هذا إلا فيما لا يكون إلاَّ من اثنين ، نحو المنازعة ،

ماء فتصبح الأرض مخضرة ، ولو جعلته استفهاماً وجعلت الفاء شرطاً لنصبت كقوله « ألم تسأل فتخبرك الديارا » .

وعبارة القرطبي : ﴿ فَتُصِبِحُ ﴾ ليس بجواب فيكون منصوباً ، وإنما هو خبر عنــد الخليــل وسيبويه ، قال الخليل : المعنى انتبه أنـزل اللــه من السمــاء ماء فكــان كذا وكــذا . اهـــ قال ابــن خروف : وقوله : هذا واجب ، يريد أنه ماض .

⁽١) ﴿ هَذَهُ القراءةُ ليست من القراءات السبع ، وقراءة الجمهور بالتشديد ﴿ مُخْضَرَّة ﴾ .

⁽٢) قال الألوسي : الكلام على حذف حرف الجر ، أي عن أن تقع عليها ، وقدَّره البصريون كراهة أن تقع ، والكوفيون يقدّرون « لئلًا تقع » والمراد بإمساكها عن الوقوع : حفظُ تماسكها بقدرته تعالى . اهـ روح المعاني ١٩٣/١٧ .

والمخاصمة ، وما أشبهها ، ولـو قلتَ : لايضرِبُنَك تريـدُ لا تَضْرِبْهـم لم يجز(١) .

ويُقرأ ﴿ فَلَا يَنْزِعُنَكَ فِي الأَمْرِ ﴾ (٢) قرأ به « أبـو مِجْلـزَ » أي فلا يَغْلِبنَك .

وحكَى أهلُ اللغةِ : نَازَعني فَنَزعْتُه .

٨٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِيــنَ يَتْلُــونَ عَلَيْهِـــمْ آيَاتِنَا ..﴾ [آية ٧٧].

قال محمد بن كعب : أي يقعون بهم^(٣) .

وقال الضحاك : أي يأخذونهم أخذاً باليد(٤) .

وحكَى أهلُ اللغة : سَطَا به ، يَسْطُو ، إذا بَطَشَ به ، كان ذلك بضربِ أو بِشتْمٍ .

٨٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلِّ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ..﴾ [آية ٧٣] .

⁽١) باب المُفَاعَلَة لايكون إلا من اثنين فأكثر مشل: خاصم ، وقاتل ، وجَادَل ، لأن هذه الصيغة تدل على مشاركة من الطرفين ، فلا يقال عن شخص « قَاتَلَ » إلا إذا كان أمامه من يقاتله ، وهكذا ، والغرضُ من الآية : تحريضُه عليه السلام على التأسي بالأنبياء في الصبر وتحمل الأذى ، وترك مجادلة الكفرة المعاندين ، والإمساك عن مناظرتهم بعد اليأس من إيمانهم .

⁽٢) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب لابن جني ٨٥/٢.

⁽٣) و(٤) انظر الأثر في الطبري ٢٠٢/١٧ والدر المنثور ٣٧٠/٤

قال الأخفش: إن قيل: فأين المثلُ ؟

فالجوابُ : أنه ليس ثَمَّ مَثَلٌ ، والمعنى : إنَّ اللهَ جلَّ وعز قال : ضربوا لي مَثَلاً على قولهم (١) .

وقال القُتْبِيّ (٢): ياأيها النَّاسُ مثلُكُمْ مَثَلُ من عَبَد آلهةً ، لم تستطع أن تخلُقَ ذباباً ، وسَلَبها الذُّبابُ شيئاً ، فلم تستطع أن تستنقذه منه .

فذهب إلى أنَّ في الكلام ما دلَّ على المشل من قولـــه ﴿ لَنْ يَحْلَقُوا ذُبَابَاً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ﴾ إلى آخر الآية .

ومذهب الأخفش أن الكفار ضربوا لله جلَّ وعزَّ مثلاً ، أي جعـلوا لله مثلاً ، مثلاً ، أي بعـلوا لله مثلاً ، كما يُعبد هو جلَّ وعزَّ ، كما قال « أيـن شركائي »(٣) ؟

⁽١) معًاني الأخفش ٦٣٧/٢ وهذا القول مرجوح ، والراجح أن هناك مثلاً ضربه الله تعالى لما يُعبد من غيره من الأوثان والأصنام فكأنه تعالى يقول : إن هذه الأصنام التي عبدتموها من دون الله ، لاتقدر على خلق ذبابة على ضعفها ، فكيف يليق بالعاقل جعلها آلهة وعبادتها من دون الله ؟! .

⁽٢) هو ابن قتيبة الدينوري ، واسمه عبدالله بن قتيبة المتـوفي سنـة ٢٧٦هــ وانظـر ترجمتـه في شذرات الذهب ١٦٩/٢ ووفيات الأعيان ٣١٤/١ .

⁽٣) أشار إلى قوله تعالى في سورة القصص آية ٧٤ ﴿ وَيَوْم يُنَادِيهِمْ فِيقُوْلُ أَيْسَ شُرَكَ ائِي الَّذِيسَ كُنْتُـمْ تَرْعُمُونَ ﴾ مع أنه تعالى ليس له شركاء ، وإنما يقوله توبيخاً لهم وتبكيتاً .

والذَّبابُ عند أهل اللغة واحدٌ ، وجمعهُ أَذِبَّةٌ ، وذِبَّانٌ () . ٨٤ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالمُطَلُوبُ﴾ [آية ٧٣] . الطَّالُبُ : الآلهة . والمطلوبُ : الذَّباب () .

٨٥ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ..﴾ [آية ٧٤] . اللهُ حَقَّ قَدْرِهِ ..﴾ [آية ٧٤] . اللهُ عَلَّمُوهِ حق عظمته .

ولما خبَّر بضعف ما يعبدون ، أخبر بقوَّته فقـال جلَّ وعـزَّ ﴿ إِنَّ الله قَوِيُّ عَزِيزٌ ﴾ .

٨٦ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَـا النَّـاسُ ارْكَعُـوا واسْجُــدُوا .. ﴾ [آية ٧٧] .

فلا يكـون ركـوعٌ إلاَّ بسجـودٍ ، ثم قال تعـــالى ﴿ وَاعْبُــــدُوَا رَبُّكُمْ ﴾ أي أُخلِصوا عبادتكم للَّهِ وحدَه .

⁽١) قال الجوهري في الصحاح ١٢٦/١ : والذباب معروف ، الواحدة ذُبابة ، ولا تقل : ذِبابة ، وجمع القلة أذبَّة ، والكثير ذِبَّان ، كغراب وغِرْبَان .

⁽٢) هذا قول ابن عباس ، وقال غيره : الطالب عابدُ الصنم ، والمطلوب الصنم ، أي ضعف العابد الذي يطلب الخير من الصنم ، والمطلوب الذي هو الصنم ، فكل منهما حقيرٌ ضعيف ، قال القرطبي : وخصَّ الذباب لأربعة أمور : لمهانته ، وضعفه ، ولاستقذاره ، وكثرته ، فإذا كان هذا في حمو أضعف الحيوان وأحقره _ لايقدر من عبدوه من دون الله على خلق مثله ، ودفع أذّيته ، فكيف يجوز أن يكون آلهة معبودين ، وأرباباً مطاعين ؟ القرطبي ٩٧/١٢ .

٨٧ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَافْعَلُوا الخَيْرَ ﴾ [آية ٧٧].
 أي كل ما أمر الله به .

ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ أي لتكونــوا على رجاءٍ من الفلاح^(١) .

٨٨ ـــ ثم قال جلَّ وعـــزَّ : ﴿ وَجَاهِـــدُوْا فِي اللَّـــهِ حَقَّ جِهَـــادِه ..﴾ [آية ٧٧] .

قيل : هذا منسوخ وهو مثل قوله ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِبِهِ ﴾ (٢) نَسَخه ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ (٣) .

٨٩ ـــ ثم قال جل وعزَّ ﴿ هُوَ اجْتَبَاكُمْ ﴾ أي اختارَكم ، ثم قال ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَى اللَّهُ وَمَا جَعَلَ عَلَى عَلَيْكُمْ فِي اللَّهِينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [آية ٧٧] .

قال أبو هريرة : الإصْرُ الـذي كان على بني إسرائيــــل وُضِع عنكم .

رَوَى يونس عن الزُّهري قال: سأل عبد الملك بن مروان عليَّ

 ⁽١) إنما نحى المصنّف هذا المتحى ، لينبِّه أن الرجماء صادرٌ من المخلوق ، لا من الحالق ، أي رجماء منكم أنتم أن تُقلحوا ، وليس اللهُ تبارك وتعالى يترجّى منّا الفلاح ، فتنبه له فإنه دقيق .

⁽٢) سورة آل عمران آية ١٠٢ .

 ⁽٣) سورة التغابن آية ١٦ والقول بأن الآية منسوخة ضعيف ، والأصح أنها محكمة كما قال ابسن الجوزي ٢٥٦/٥ .

ابن عبدِ اللَّهِ ابنِ عباس عن قوله تعالى ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي اللَّينَ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي اللَّينَ مِنْ حَرَجٍ ﴾ فقال: هو الضِّيقُ ، جَعَل لكفاراتِ الأَيْمان مَخْرَجاً ، سمعتُ ابن عباس يقول ذلك(١) .

قال أبو جعفر: أصلُ الحَرَجِ في اللغة: أشدُّ الضيِّقِ^(٢)، وقد قيل: إن المعنى أنه جعل للمسافر الإفطار ، وقصر الصلاة^(٣)، ولمن لم يَقْدر أن يصلي قائماً الصَّلاةَ قاعداً ، وإن لم يقدر أوْمَاً ، فلم يُضيِّق جلَّ وعزَّ .

وروى معمرٌ عن قتادة قال : ﴿ أُعطيتُ هذه الأَمَّةُ ثلاثاً لم يُعْطها إلَّا نبيٌ :

أَ _ كَان يُقـال للنبـيِّ اذهبْ ، فلا حَرَجَ عليك ، وقيـل لهذه الأُمة : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَليكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ .

ب _ والنبيُّ عَيِّكِ شهيدٌ على أُمَّتِهِ ، وقيل لهذه الأمهة ﴿ وَتَكُوْلُوا شُهَدَاءَ على النَّاسِ ﴾ .

⁽١) انظر الأثر في الطبري ٢٠٦/١٧ .

 ⁽٢) ومنه قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدَرَهُ ضَيَّقًا حَرَجًا كَأُنَّمَا يَصَّعَدُ في السَّمَاء ﴾ .
 سورة الأنعام آية ١٢٦ .

⁽٣) هذه بعض صور لرفع الحرج عن المؤمنين ، وأمثالُ هذا كثيرٌ ، قال ابن عباس : هذا في هلال شهر رمضان ، إذا شكَّ فيــه النــاسُ ، وفي الحجّ إذا شكَّــوا في الهلال ، وفي الفطــر ، وفي الأضحى ، إذا التبس عليهم ، وأشباهه . اهـ الطبري ٢٠٧/١٧ .

ج _ ويُقال للنبي : سلْ تُعْطَه ، وقيل لهذه الأمة ﴿ وَقَالَ رَبَّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبُ لَكُمْ ﴾(١) .

وقال كعبُ الأحبارِ نحوَ هذا .

وقال عكرمة : أحلَّ النِّساء مثنى ، وثُلَاث ، ورُبَاع .

وروى عن ابن عباس : جعل التَّوْبة مِقبولة .

٩٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ..﴾ [آية ٧٧] .

أي وُسِّع عليكم ، كما وُسِّع عليه صلى الله عليه وسلم (٢) ، وقيل ﴿ وَافْعَلُوا الْحَيْرَ ﴾ فعل أبيكم إبراهيم .

٩١ ــ ثم قال تعالى : ﴿ هُوَ سَّمَاكُمُ المُسْلِمِينَ مِنْ قَبَّلُ وَفِي هَذَا .. ﴾ [آية ٧٧] .

روى عليُّ بن أبي طلحة عن ابن عباس قال يقـول : اللهُ جلَّ وعزَّ سمَّاكُمْ^٣) .

⁽١) الأثر في البحر المحيط ٣٩٢/٦ والقرطبي ١٠٠/١٢ والطبري ٢٠٨/١٧ .

⁽٢) قال الطبري ٢٠٧/١٧ : المعنى : وسُعه عليكم كَمِلَّةِ أبيكم إبراهيم ، ويحتمل نصبها على وجه الأمر ، فكأنه قيل : اركعوا واسجدوا ، والزموا مِلَّـة أبيكـم إبراهيم . اهـ . وانظر البحر المحيط ٢٩١/٦

 ⁽٣) هذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، واختيار جمهور المفسرين ، والمعنى : اللَّهُ سمَّاكم المسلمين في
 الكتب المتقدمة ، وفي هذا القرآن العظيم ، ورضى لكم الإسلام ديناً ، فاعبدوه واستسلموا =

قال مجاهد : ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي في الكُتُبِ والذِّكْرِ (١) . قال أبو جعفر : ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ يعني القرآن .

٩٢ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾ [آية ٧٨] .

قال سفيان : أي بأعمالكم ﴿ وتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ بأن الرسل قد بلَّغتهم .

٩٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ فَنِعْمَ المَوْلَى ﴾ أي الوليُّ ﴿ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ أي الوليُّ ﴿ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾ أي النَّاصر ، كما يقول : قديرٌ ، وقادرٌ ، ورحيمٌ ، وراحمٌ .

(انتهت سورة الحج)

⁼ لحكمه ، وقال الحسن وابن زيد :الضميرُ يعود على إبراهيم ، وهمو قول مرجوح ، وانظر الطبري ٢٠٨/١٧ والقرطبي ٢٠٨/١٧ .

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٧٢/٤ وابن كثير ٥٢/٥٤



تفسير شورة المؤمنون محكة وآياتها ١١٨ آية



بشَمَّالِمَالِلَجَةِ الْحَمِّيٰ

سُورة المؤمنوكِ هي سيتير

١ من ذلك قول الله جل وعز : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [آية ١].
 أي قد نالوا الفلاح ، وهو دوامُ البقاء في الجنّة .

٢ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [آية ٢] .

قال إبراهيم وقتادة : الخشوعُ في القـلب ، قال إبـراهيم : وهـو السُّكونُ .

وقال قتادة : وهو الخوفُ ، وغضُّ البصرِ في الصلاة^(٢) .

قال مجاهد : هو السُّكونُ .

والخشوع عند بعض أهل اللَّغةِ: في القلب ، والبصر ، كأنه تفريغُ القلب للصَّلاة ، والتواضعُ باللِّسانِ ، والفعل^{٣)}.

⁽١) في المخطوطة « سورة المؤمنين » هكذا ذُكرت « المؤمنين » بالجُرِّ ، وهذا حسب قواعد اللغة العربية سليـمٌ ، وهـو على الإضافـة ، والأفضل أن يقـال « سورةُ المؤمنـون » على الحكايـة كما هو في رسم القرآن ، قال ابن الجوزي في زاد المسير ٥٥٨/٥ : وهي مكية في قول الجميع .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري في تفسيره ٢/١٨ وأبو حيان في البحر المحيط ٣٩٥/٦ .

 ⁽٣) خلاصة القول في الخشوع: أنه السكون والطمأنينة ، والخوف من الجبَّار ، وتفريغ القلب من
 الأغيار ، واستحضار عظمة الله وجلاله ، بحيث لا ينشغل في صلاته بأي شاغل دنيوي ، كم =

قال أبو جعفر: وقولُ مجاهد، وإبراهيم في هذا حسنٌ، وإذَا سكَنَ الإنسان تَذلَّل، ولم يَطْمَحْ ببصره، ولم يُحرِّكْ يديه، فأمَّا وضعُ البصر موضع السُّجود، فتحديدٌ شديدٌ.

وقد رُوى عن علي عليه السلام : الخشوعُ : أن لا يلتفتَ في الصلاة (١) .

وحقيقتُه : المنكسرُ قلبُه إجلالاً للَّهِ ، ورهبـةً منـه ، ليـؤدّي مَا يجبُ عليه .

٣ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّعْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ [آبة ٣] .
 قال الحسن : عن المعاصي (١٠) .

قال أبو جعفر : واللُّغُو عند أهل اللغة : ما يجب أن يُلْغَى ،

يكون الإنسان في حضرة الملك ، وقد روى الإمام أحمد ٣٤/١ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « كان إذا نزل على رسول الله عَيْلِكُ الوحيُ ، يُسمع عند وجهه كدويٌ النَّحل ، وأنزل عليه يوماً ، فمكثنا عنده ساعة ، فسُرُي عنه ، فاستقبل القبلة فرفع يديه وقال : « اللهم زدنا ولا تُنقصنا ، وأكرمنا ولا تُهنّا ، وأعطنا ولا تحرمنا ، وآثرنا ولا تُؤثر علينا ، وأرضنا وارضَ عنّا » ثم قال : لقد أنزلت عليَّ عشر آيات ، من أقامهنَّ _ أي عمل بهن وطبقهنَّ _ دخل الجنة ، ثم قرأ : ﴿ قد أفلح المؤمنون .. ﴾ حتى ختم العشر » وأخرجه الترمذي في كتاب التفسير ٥٥٥٠ رقم ٣١٧٣ .

 ⁽١) الأثر أخرجه ابن الجوزي في زاده ٥/٠٦٤ والسيوطي في الدر ٤٦٠/٤.

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن الجوزي ٥/٠/٥ والسيوطي في الدر ٥/٥ قال الزجاج : واللغو كل لعب ولهو ،
 وكل معصية فهي مطرَّحة ملغاة .

- أي يُطرحَ ويُترك ، من اللَّعبِ ، والهَزْلِ ، والمعاصي (١) . أي شغلهم الجَدُّ عن هذا .
- ٤ ــــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلَّزِكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ [آية ؛] .
 أي مؤدُّون (٢) .

[ومدح الله جلَّ وعز من أخرج من مالِـهِ الـزَّكاةَ ، وإن لم يُخـرِجْ منها غيرها](٣) .

م قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ قَال جلَّ وَاللَّذِينَ هُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾ 1 آية ٥ – ٢] .

[قال الفراء : أي إلّا من اللّاتي أحلّ اللهُ جلّ وعزَّ لهم الأربـعَ لا تُجَاوِزُه .

﴿ أَوْ مَامَلَكَتْ أَيْمَانُهُ مَمْ ﴾ في موضع خفض معطوفة على

 ⁽١) قال أبو حيان : اللغو : ما لا يعنيك من قول ، أو فعل ، كاللعب ، والهزل ، ومـا توجب المروء اطراحه ، يعنى : أنَّ بهم من الجدِّ ما يشعلهم عن الهزل . اهـ. البحر المحيط ٣٩٥/٦ .

⁽٢) هذا من باب التضمين ، فقد ضمَّن المصنَّف لفظة ﴿ فاعلون ﴾ بعبارة « مؤدَّون » لأنه المراد من الآية ، قال في البحر : إن أربد بالزكاة قدر مايُخرج من المال للفقير ، فيكون على حذف أي لأداء الزكاة فاعلون ، إذ لا يصح فعل الأعيان من المزكِّي ، أو يُضِمَّن « فاعلون » معنى مؤدُّون ، وبه شرحه التبريزي . اهـ. البحر ٣٩٦/٦ .

٣) ما بين الحاصرتين من كتاب إعراب القرآن للنحاس ٤١٤/٢ وهو ساقطٌ من المخطوطة .

أزواجهم ، و « ما » مصدر ، أي ينكحمون ما شاءوا من الإماء ، حفظوا فروجهم إلا من هذين](١) .

جَمْ قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَمَنِ ابْتَعَى وَرَاء ذَلِكَ فأُولئك هم العادون ﴾
 [آیة ۷] .

أي فمن طلب سوى أربع نسوة ، وما ملكتْ يمينُه ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ أي الجائرون إلى ما لا يحلُّ ، الَّذِينَ قد تعدَّوا .

ب ثم قال جل وعز: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُــونَ ﴾
 آية ٨].

أي حافظون .

يُقال : رعيتُ الشَّيْءَ : أي قمتُ بصلاحهِ ، ومنه فلانٌ يَرْعَى ما بينهُ وبينَ فُلان^(٢) .

٨ ـــ ثم قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلُواتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ [آية ٩] .

⁽١) سقط من المخطوطة تفسير الآيتين ، وقد أثبتناه من إعراب القرآن للنحاس ٢١٤/٢ ومعاني القرآن للفراء ٢٣١/٢ .

⁽٢) قال القرطبي ١٠٧/١٦ : الأمانة والعهد : يجمع كلَّ ما يحمله الإنسان من أمر دينه ودنياه ، قولاً وفعلاً ، وهذا يعمُّ معاشرة النَّاس ، والمواعيد ، وغير ذلك ، وغاية ذلك حفظه والقيام به ، والأمانة أعمُّ من العهد ، وكل عهد فهو أمانة ، من قول ، أو فعل ، أو معتقد . اه.

قال مسروق : أي يصلُّونها لوقتها(١) .

وليس من جهة الترك ، لأنُّ التَّرك كفرٌ .

٩ _ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ أُوَلَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ [آية ١٠].

يُقال : إنَّما الـوارثُ من وَرِث ما كان لغيره ، فكيـف يُقــال لمن دَخَل الجِنَّةَ وارثٌ ؟

ففي هذا أجوبة :

يُسْتغنى عن ذكرها بما رُوي عن النبي عَلَيْكُمْ .

رَوَى الأَعمشُ عن أَبِي صالح ، عن أَبِي هريرة ، عن النبي عَيَّلِكُ فِي قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ أُولَئِكُ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ قال : « ليس من أحدٍ إلّا له منزلان ، منزلٌ فِي الجنة ، ومنزلٌ فِي النّار ، فإن هو أُدخل النّار ، وَرِثَ أَهُلُ الجنة منزلَه ، فذلك قوله تعالى ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ (٢) .

⁽١) الصحيح ما قالمه المصنف أن المراد بالمحافظة على الصلاة في الآية : إقامتُهما والمبادرةُ إليها في أوقاتها ، وإتمام ركوعها وسجودها .

فإن قيل كيف تكرَّر ذكر الصلاة في أول الآيات وآخرها ؟ فالجواب : أنه ليس بتكرار ، فقد ذكر تعالى هناك الحشوع فيها ﴿ الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ وذكر هنا المحافظة عليها بمعنى أدائها في أوقاتها ، وهما مختلفان فلا تكرار .

⁽٢) الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه ١٤٥٣/٢ وابن أبي حاتم . قال القرطبي : إسناده صحيح ، وانظر تفسير ابن كثير ٥٩/٥ والطبري ٥/١٨ والقرطبي ١٠٨/١٢ .

١٠ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ الَّذِينَ يَرِثُونَ الفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ الفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ المُ

في حديث سعيد عن قتادة عن أنسٍ مرفوعاً: « والفردوسُ رَبُّوةُ الجنَّةِ ، وأوسطُها ، وأفضلُها »(١) .

ثم قال ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ فأنَّث على معنى الجنَّة .

١١ - ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَقَـدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينِ ﴾
 ١٦ - ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَقَـدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينِ ﴾

قال قتادة (٢): استُلَّ آدمُ عَلِيْكُ من طينٍ.

وقال غيره: إنما قيل لآدم سُلالة ، لأنه سُلَّ من كلِّ تُربة . ويقال للولد: سُلالةُ أبيه .

وهـو « فُعَالـة » من انسَلَّ ، وفُعَالـة تأتي للقليــــل من الشيء ،

الحديث أخرجه الترمذي رقم ٣١٧٤ من حديث الربيع بنت النضر بهذا اللفظ ، وقال : حديث حسن صحيح ، وأخرجه مسلم بلفظ « إذا سألتمُ الله فسلُوه الفردوسَ ، فإنَّه أوسطُ الجشَّةِ ، وأعلى الجنَّةِ ، ومنه تَفَجَّرُ أنهارُ الجنة » .

ومعنى « أوسط الجنة » أنه في وسط الجنان في العرض ، وأعلاها في الارتضاع ،قاله ابن حبان ، قال القرطبي : وهذا يصحِّح قول أبي هريرة « إن الفردوس جبلُ الجنة ، التي تتفجّر منه أنهار الجنة » وانظر تفسير القرطبي ١٠٨/١٢ .

 ⁽٢) سقط من المخطوطة عبارة « قال قتادة » وأثبتناها من القرطبي ١٠٨/١٢ وهـي ضرورية لقوله
 بعدها وقال غيره .

نحو : القُلَامَةِ ، والنُّحَالة .

قبل أن يَيْبس.

وقد قيل : إن السُّلَالـة إنما هي نطفـةُ آدم عَلَيْكُم ، كذا قال مجاهد(١) .

وهو أصحُّ ما قيل فيه : ولقد خلقنـا ابـن آدم من سُلالـة آدم ، وآدمُ هو الطين لأنه خُلق منه .

١٢ ــ ويبدل على ذلك قوله عز وجمل : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَـةً فِي قَرَارٍ
 مُكِينِ ﴾ [آية ١٣].

ولم يصِرْ في قرارٍ مكينٍ ، إلا بعد خلقه في صلب الفحل . وقوله تعالى ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾ يُراد ولده . ﴿ ثُمَّ حَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ﴾ وهي واحدةُ العَلَق ، وهو الدَّم

﴿ فَحَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْعَةً ﴾ المضغة : القطعة الصغيرة من اللحم ، مقدار ما يُغْرف ، و « حُسْوة » مقدار ما يُغْرف ، و « حُسْوة » [لمقدار ما يُغْرف ، و (حُسْوة » [لمقدار ما يُحْسَى] (٢) .

 ⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ٧/١٨ والسيوطي في الدر ٦/٥ وقال البخاري في كتاب التفسير
 ١٢٤/٦ : ﴿ من سُلَالَة ﴾ الولد ، والنُّطفة : السُّلالة . اهـ.

 ⁽٢) سقطت من المخطوطة لفظة « لمقدار ما يُحسى » وأثبتناها لأنها توضيح لمعنى الحسوة ، قال في المصباح : والحُسْوة بالضمّ : ملءُ الفم ممًّا يُحسى . اهـ. المصباح المنير مادة حَسَا .

١٣ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ فَحَلَقْنَا المُضْعَةَ عِظَامَاً ..﴾ [آية ١٤].

ويُقرأُ « عَظْماً »(٢) وهو واحدٌ يدلُ على جَمْعٍ ، لأنه قد عُلِمَ أنَّ للإنسانِ عظاماً .

﴿ فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمَاً ﴾ ويجوز الْعَظْم (٢) على ذلك .

١٤ ـــ وقوله جلَّ وعزُّ : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقَاً آخرَ ..﴾ [آية ١٤] .

رَوَى عطاءٌ عن ابنِ عباس والربيعُ بن أنس عن أبي العالية ، وسعيدٌ عن قتادة عن الحسن، وعليُّ بن الحَكَم عن الضحَّاك في قوله ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ ﴾ قالوا : نفَخَ فيه الروحَ (٣) .

ورَوَى هُشَيْـمٌ ، عن مَنْصُورٍ ، عن الحَسَن ﴿ ثُمَّ أَنْشَأَنَــاهُ

 ⁽١) قراءة « عظماً » بالإفراد هي قراءة ابن عامر ، وأبي بكر ، عن عاصم ، وهي من القراءات المشهورة ، وقرأ الجمهور بالجمع « عِظَاماً » وانظر النشر في القراءات العشر ٣٢٨/٢ والطبري ٩/١٨ والبحر ٩/١٨ والبحر ٩/١٨

أي تجوز القراءة هنا على الإفراد أيضاً ﴿ عَظْماً ﴾ على المعنى الذي ذكره المصنف ، أنه واحد يدلّ على الجمع ، قال ابن الجوزي في النشر ٣٣٨/٢ : وهي قراءة ابن عامر ، وأبي بكر .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٩/١٨ وابن الجوزي في زاده ٤٦٢/٥ والسيوطـي في الــــدر ٧/٥ .

خُلْقًا آخَرَ ﴾ قال : ذكراً وأنثى(١) .

ورُويَ عن الضَحَّاك قال: الأسْنَانُ ، وخروجُ الشعر(٢) .

قال أبو جعفر : وأُوْلى ما قيل فيه : أنَّه نفخُ الرُّوح فيه ، لأنه يتحوَّلُ عن تلك المعاني ، إلى أن يصيرَ إنساناً (٣) .

والهاءُ في ﴿ أَنْشَأْنَاهُ ﴾ تعـودُ على الإنسانِ ، أو على ذكـر العظامِ ، والمضغةِ والنُّطفةِ ، أي : أنشأنا ذلك .

وقولُه ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَميَّتُونَ ﴾ [آية ١٠] .

ونقول في هذا المعنى : لَمَاتُتُونَ (٤) .

١٥ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا قَوْقَكُــمْ سَبْــعَ طَرَائِــقَ .. ﴾
 ١٥ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا قَوْقَكُــمْ سَبْــعَ طَرَائِــقَ .. ﴾

قال أبو عُبَيدة : أي سبع سمواتِ^(٥) .

⁽١-٣)هذه الأقوال كلها منقولة عن السلف ، فقد قال ابن عباس : المرادُ نفخُ الروح فيه بعد الخلق ، وعن واختار هذا ابن جرير الطبري وإليه ذهب النحاس ، ورُوي عن مجاهد : كالُ شبابه ، وعن الضحاك : نباتُ الشعر ، وخروج الأسنان ، واختار كثير من المفسرين أنه عام في جميع هذا وفي غيره حيث جعله الله خلقاً آخر ، مبايناً للخلق الأول ، حيث صار إنساناً وكان جماداً ، وجسداً وكان طيناً ، وحَيًّا وكان ميتاً .

⁽٤) المَيْتُ : بسكون الياء من مات فعلاً ، والميِّت : بالتشديد من سيموت ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنْكُ مِيِّتُ الأحياء » وانظر معاني الزجاج ﴿ إِنْكُ مِيِّتُ وَإِنْهُم مِيِّتُونَ ﴾ وكما قال الشاعر : ﴿ إِنْمَا المَيْتُ مِيِّتُ الأحياء » وانظر معاني الزجاج ٩/٥ .

⁽٥) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٦٥.

وحكى غيرُه أنه يُقال : طارقتُ الشَّيءَ أي جعلتُ بعضه فوق بعض (١٠) . فوق بعض ، فقيل للسَّموات : طرائقُ ، لأنَّ بعضها فوق بعض (١٠) . وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الأَرْضِ .. ﴾ [آية ١٨] .

معنى ﴿ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الأَرْضِ ﴾ جعلناه فيها ثابتاً .

كَمْ رُوي (أَرْبِعَةُ أَنْهَارٍ من الجُنَّةِ فِي الدنيـا : الفـراتُ ، ودجلـةُ ، وسَيْحانُ (٢) .

قرىء على « أبي يعقوب » إسحق بن إبراهيم بن يونس ، عن جامع بن سوَادة قال : حدَّثنا سعيدُ بن سابق ، قال : حدثنا مَسْلَمةُ بنُ علي ، عن مُقَاتِل بنِ حيان ، عن عكرمة ، عن ابن عباس أن النبي علي ، عن مُقاتِل بنِ حيان ، عن عكرمة ، عن ابن عباس أن النبي علي قال : « أنزل اللَّهُ جلَّ وعزَّ من الجنَّةِ خمسة أَنْهارٍ : « سَيْحون » وهو نهرُ بلخٍ ، و « دجلةُ والفراتُ » وهما وهو نهرُ المند ، و « جيحون » وهو نهرُ بلخٍ ، و « دجلةُ والفراتُ » وهما

⁽١) قال في البحر ٤٠٠/٦ : وقيل سُمِّيت طرائق لأنها طرائق الملائكة في العروج .

⁽٢) يقال : سَيْحَان وجَيْحَان ، ويقال : سَيْحون ، وجَيْحون كما في الرواية الأخرى .

⁽٣) الحديث أخرجه ابن أبي الدنيا عن ابن عطاف ، كذا في الدر المنثور ٥/٥ للسيوطي ، وما جنح إليه المصنف من أن المراد بالماء الساكن في الأرض الأنهار ، هو قول آخر في الآية مرجوح ، والقول الراجح أن المراد أسكنه في بطون الأرض ، في الآبار والأودية ، فيفتح العيون والأنهار ، ويسقي الزروع والثمار كما قال سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرْ أَنْ الله أُنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض ثم يُخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ﴾ الزمر آية ٢٠ .

نَهْرَا العراقِ ، و ﴿ النّيلُ ﴾ وهو نهرُ مصر .. أنزلهما الله جل وعزّ من غير واحدة من عيونِ الجنّة ، في أسفل درجةٍ من درجاتها ، على جناحَيْ جبريل عَيِّلِهُ فاستودعها الجبال ، وأجراها في الأرضِ ، وجعل فيها منافع للنّاس من أصنافِ معايشهم ، وذلك قولُه جلّ وعزّ ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنّاهُ فِي الأَرْضِ .. ﴾ فإذا كان عند خروج السّمَاءِ مَاءً بِقَدرٍ فَأَسْكَنّاهُ فِي الأَرْضِ .. ﴾ فإذا كان عند خروج « يأرسل اللّهُ جلّ وعزّ جبريل عليه السلام ، فرفع من الأرضِ القرآنَ ، والعلمَ ، وهذه الأنهارَ الخمسةَ ، فيرفع ذلك إلى السّماء ، وذلك قولُه تعالى ﴿ وَإِنّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴾ فإذا رُفعتُ هذه الأشياءُ من الأرض إلى السّماء ، فقَد أهلُها خيرَ الدّين ، والدنيا ، والآخرة » () .

١٧ ــ وقولُه جل وعز ﴿ وَشَجَرَةٍ تَحْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ .. ﴾ [آية ٢٠].
 المعنى : وأنشأنا شَجَرةً .

قال أبو عُبيدة : الطُّورُ : الجبلُ ، وسيناء : اسم (٢٠) . وقال الضحَّاك ﴿ سَيْنَاءَ ﴾ الحَسنَ (٢٠) .

⁽۱) الحديث أخرجه ابن مردويه ، والخطيب بسند ضعيف ، وانظر روح المعاني ۱۹/۱۸ والدر المنثور ٨/٥ والقرطبي ١٩/١٨ .

⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/٥٥.

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٣/١٨ .

قال أبو جعفر: والمعروفُ أن « سَيْنَا » اسم الموضع ('` . مَا مَا اللهُ عَلَى ا

وفيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أن الباء زائدة ، وهذا مذهب أبي عُبيدة ، كما قال الشاعر:

هُنَّ الحَرَائـــرُ لا رَبَّـــاتُ أَحْمِـــرةٍ سَوْدُ المحاجِـــرِ لاَيَقْـــرَأَنَ بالسُّورِ^(٣)

- (۱) هذا القول هو الصحيح واختاره الطبري ١٤/١٨ حيث قال : وقال ابن زيد هو جبل الطور الذي بالشام ، الذي كلَّم الله عليه موسى ، فهو اسم الجبل ، ولو كان كما قال من قال معناه : جبل مبارك ، أو معناه حسن ، لكان الطور منوَّناً ، وكان قوله « سَيْنَاءَ » من نعته ، على أن ه سيناء » بمعنى مبارك وحسن ، غير معروف في كلام العرب ، ولكن القول في ذلك إن شاء الله كما قال ابن عباس من أنه جبل عُرف بذلك ، وهو الذي نودي منه موسى ، وهو مع ذلك مبارك ، لأنه معناه مبارك . اهد.
- (٢) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، وقرأ الباقون « تَنْبَتُ » بفتح التاء وانظر النشر ٣٢٨/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٤٤٤ .
- (٣) جاء في خزانة الأدب ١٠٨/٩ والبيت وقع في شعرين : أحدهما للراعي التميري ، والشاني للقتَّال الكلابي وقبله قوله :

 وقيل: الباءُ متعلقة بالمصدر الذي دلَّ عليه الفعل، فقيل: نَبَتَ، وأَنْبتَ بَعنَى، كَمَا قال الشاعر: رَأَيْتَ ذَوِي الحَاجَاتِ حَوْل بُيوتِهِمْ وَأَيْتَ ذَوِي الحَاجَاتِ حَوْل بُيوتِهِمْ قَطِيناً لَهُمْ حَتَّى إذا أَنْبتَ البَقْلُ(١)

وهذا القول مذهب الفرّاء وأبي إسحاق ، ومعنى ﴿ تُنْبِتُ اللَّهْنِ ﴾ و﴿ تُنْبِتُ اللَّهْنِ ﴾ عندهما واحد .

والمعنى : تَنْبتُ ومعها الدُّهنُ ، كَا تَقْول : جاء فلانٌ بالسَّيف ، أي ومعه السَّيفُ .

١٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَصِبْغٍ لِلْآكِلينَ﴾ [آية ٢٠] .

وصِبْغٌ ، وصِبَاغٌ ، بمعنىً واحد .

قال قتادة : يعني الزيتون(٢) .

⁽١) البيت لزهير في مدح « هَرم بن سِنَان » وهو في ديوانه ص ١١١ والقَطِينُ : الساكن النَّازلُ في الدار ، وقبله :

إذا السَّنَةُ الشهباءُ بالناسِ أجحافَ ونالَ كِرَامَ المالِ في السَّنَةِ الأكالُ لِي السَّنَةِ الأكالُ لِي السَّنَةِ الأكالُ لِيقول : إن ذوي الحاجات يقصدونهم في زمن الجدب ، حتى يأتي الربيع ، وينبت البقل ، وانظر معاني القرآن للفراء ٢٣٣/٢ والبحر المحيط ٢٠٠/٦ وروح المعاني ٢٢/١٨ وأنكسر الأصمعي « أنبت » في قصيدة زهير ، وقال : هو نَبَتَ البقل .

 ⁽۲) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٨/٨ ولفظه : وقال قتادة ﴿ وشجرة تَخْرُجُ ﴾ قال : هي الزيتون ، جعل الله فيها دُهناً وأُدْماً . اهـ. وسُمِّي الزيتُ « صِبْغاً » لأنه يَصْبُغ الخبرَ إذا غُمس فيه ، فهو كالصباغ للثياب ، وهـذا مروي عن ابـن عبـاس وابـن زيـد ، وانظـر الـطبري ١٥/١٨ =

٢٠ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلَ بِهِ جِنَّةُ .. ﴾ [آية ٢٥] .
 ٣ جنَّةٌ » أي جنون .

﴿ فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ ﴾ قال الفراء: ليس يُرادُ بالحينِ وقتٌ بعينه ، إنما هو كما تقول: دَعْهُ إلى يومٍ ما(١).

٢١ ـــ وقولُه جلُّ وعزَّ : ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلَاً مُبَارَكاً ..﴾ [آية ٢٩] .

« مُنْزَل » و ﴿ إِنْزَال » واحدٌ ، والمنْزِلُ : موضعُ النَّرُولِ ، والمَنْزَلُ بمعنى النُّرُول (٢) ، كما تقول : جَلَس مَجْلَساً ، والمَجْلِسُ : المُوضعُ الذي يُجْلَس فيه (٣) .

٢٢ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَثْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ اللَّذُنْيَا ..﴾ [آية ٣٣] .

⁼ والبحر المحيط ٤٠١/٦ .

أقول: ذكر تعالى منافع الزيتون، أنه يُؤكل ويُستخرج منه الـزيت، فهـو زاد وأدَّمٌ، وفي الحديث الشريف «كلوا الزيت وادَّهنوا به فإنه يخرج من شجرة مباركة » أخرجه الترمذي والإمـام أحمد.

⁽١) معاني القرآن للفراء ٢٤٣/٢ .

⁽٢) قال الجوهري : المَنْزَلُ بفتح الميم والزاي : النزول وهو الحلول ، تقول : نزلت نُزُولاً ومنزَلاً . اهـ. الصحاح مادة نزل .

⁽٣) نبَّه المصنف إلى القراءات الواردة في هذه الآية ، قال ابن مجاهد في السبعة ص ٤٤٠ : قرأ عاصم في رواية ﴿ مُنْزِلاً ﴾ بفتح الميم وكسر الناي ، وقرأ الباقون وحفص : ﴿ مُنْزِلاً مُبَارِكاً ﴾ اه. والمعنى : أنزلني إنزالاً مباركاً ، وأما على قراءة عاصم ﴿ مَنْزِلاً مباركاً ﴾ فالمعنى : أنزلني مكاناً مباركاً ، وانظر الطبري ١٨/١٨ والقرطبي ١٢٠/١٢ .

معناه: وسَّعنا عليهم، حتَّى صاروا يُؤْتـونَ بالتُّرفْـةِ، وهـي مثـلُ التُّحفة (!)

٢٣ ـــ وقوله جل وعز : ﴿ أَيُعِدُكُمْ أَلْكُم إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابَاً وعِظَامَاً أَلَكُم مُحْرَجُوْنَ ﴾ [آية ٣٠].

قال سيبويْهِ: وممَّا جاء مُبْدلاً من هذا البـاب قولُــه تعـــالى ﴿ أَيَعِدُكُمْ أَنْكُمْ مُحْرِجُونَ ﴾ ؟

يذهبُ إلى أنَّ « أنَّ » الثانية ، مبدلةٌ من الأولى ، وأنَّ المعنى : أَيَعِدكُم أنَّكُمْ مُخرِجونَ إذا مِتُّمْ ؟

قال سيبويه : وكذلك أريد بها ، وجيءَ بـ « أنَّ » الأولى ، لتدلَّ على وقت الإخراج .

والفرَّاءُ(٢) ، والجَرْميُّ (٦) ، وأبو العباس (٤) ، يذهبون إلى أنَّ « أنَّ » الثانية مكرَّرةٌ للتوكيد ، لمَّا طال الكلام كان تكريرُها حَسناً .

 ⁽١) عبارة القرطبي ﴿ وأترفناهم في الحياة الدنيا ﴾ أي وستعنا عليهم نعم الدنيا حتى بطروا ، وصاروا
يؤتون بالتُرفة وهي مثل التُحفة . اهـ. القرطبي ١٢١/١٢ .

⁽٢) انظر معاني الفراء ٢٣٤/٢.

⁽٣) الجَرْمي: هو صالح بن إسحاق الجرمي، أبو عمر البصري المتوفى سنة ٢٢٥هـ إمام العربية صاحب التصانيف، أخذ العربية عن سعيد الأخفش، واللغة عن أبي عُبيدة، قال المبرِّد: كان الجرميُّ أثبت القوم في كتاب سيبويه. وانظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢١/١٠ ووفيات الأعيان ٢٨٥/١ ومعجم المؤلفين ٣/٥.

⁽٤) أبو العباس: هو الإمام المبرد أحد كبار علماء اللغة ، وقد تقدمت ترجمته ١/٥٥.

والأخفش يذهب إلى أنَّ « أنَّ » الثانية في موضع رفع بفعل مضمر ، دلَّ عليه « إذا » والمعنى عنده : أيعدكم أنكم إذا مِتَّم ، وكنتم تُراباً وعظاماً يحدث إخراجكم ، كما تقول : اليوم القتال ، والمعنى عنده : اليوم يَحْدُثُ القتال ، ويقعُ القتال .

قَالَ الفرَّاء : وفي قراءة ابن مسعود (١) ﴿ أَيَعِدُكُمْ إِذَا مِتُهُمُ وَكُنْتُم ثَرَاباً وَعِظَامَاً إِنَّكُمْ مُحْرَجُونَ ﴾ ؟

قال أبو إسحاق : ويجوز « أيعدكم إنكم إذا مِتَّم وكنتم تُرابَاً وَعِظَامَاً إِنَّكُمْ مُخْرَجُونَ » لأن معنى « أيعدكم » أيقول لكم .

٢٤ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ [آية ٣٦].

قال قتادة : أي للبعث^(٢) .

قال أبو جعفر: العرب تقول: هَيْهاتَ، هَيْهاتَ لِمَا قُلْتَ، وَهَيْهاتَ لِمَا قُلْتَ، وَهَيْهاتَ ما قُلْتَ.

⁽١) قــراءة ابن مسـعود بإسـقاط ﴿ إِنَّكَـم ﴾ الأولى ، ذكرهـا أبـو حيـان في البحـر ٤٠٤/٦ والقرطبي ١٢٢/١٢ والألوسي ٣١/١٨ وهي خلاف قراءة الجمهور ، وأحسن ما قيـل في تكـرار ﴿ أَنَّكُم ﴾ أنه لطول الفصل بينه وبين خبره وهو ﴿ مخرجون ﴾ .

قَالَ الفراء ٢٣٥/٢ : أُعيدت ﴿ أَبَّكَم ﴾ مرتين ، وحَسُن ذلك لما فرَّقت بينها وبين خبرها بإذا ، وكذلك تفعل بكل اسم أوقعت عليه « أن » بالظنّ ، ثم اعترض عليه الجزاء دون خبره ، فإن شئت كرَّرْت اسمه ، وإن شئت حذفته أولاً أوآخراً ، فتقول : أظنُّ أنك إذا خرجت أنك الأولى والثانية صَلُح وإن أثبتهما صَلُح ، وإن لم تعرض بينهما بشيء لم يجز فخطأ أن تقول أظن أنك أنك نادم ، إلا أن تُكرِّر كالتوكيد . اه .

⁽٢) الأثـر في الـطبري ٢٠/١٨ وهـو تفسير لقولـه ﴿ لَمَـا تُوعَـدُونَ ﴾ ومعنـي ﴿ هيهات ﴾ بعيـد أي =

فمن قال « هَيْهَاتَ لِمَا قلتَ » فتقديره : البعدُ لِمَا قُلتَ ، ومن قال : « هَيْهاتَ ما قلتَ » فتقديره : البعيدُ ما قلتَ .

وفي « هيهات » لغاتٌ ليس هذا موضع ذكرها .

٢٥ ــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِنْ هِيَ إِلاَّ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا .. ﴾
 آية ٣٧] .

يُقال: كيف قالوا: ﴿ نَمُوْتُ وَنَحْيَا ﴾ وهـــم لايُقــرّون بالبعث؟

ففي هذا أجوبة :

أ _ [منها في الآية تقديم وتأخير ، والمعنى : ما هي إلا حياتُنا الدنيا ، نحيا فيها ونموت] (١) كما قال تعيالي ﴿ وَاسْجُسِدِي وَارْكَعِي ﴾ (٢) .

بعيد ، بعيد ما يعدكم به من أمر البعث بعد الموت ، وفي صحيح البخاري في كتاب التفسير
 ١٣٤/٦ ﴿ هيهات هيهات ﴾ بعيد ، بعيد .

⁽١) سقط من المخطوطة هذا السطر ، وأخذناه من الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٣٤/١٢ وهـ و القول الأول ، لأنه ذكر بعده قو، : وجواب ثالث ، ولم يذكر المصنف إلا الثاني والثالث .

٢) سورة آل عمران ٤٣ وتمامها ﴿ يا مريم اقتتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ﴾ . وإنما ذكر هذا الوجه لأنهم ينكرون البعث ، فليس قولهم ﴿ نموت ونحيـا ﴾ إقراراً بالبعث بعـد الموت ، لأنه يعارض قولهم ﴿ وما نحن بمبعوثين ﴾ وقد استشهد المصنف بالآية على أن « الواو » لا تقتضي الترتيب ، وإنما هي لمطلق الجمع كقوله تعالى ﴿ واسجـدي واركعي ﴾ ومعلوم أن السجود قبل الركوع .

ب _ ومنها أن المعنى : نموتُ ، ويَحْيَا أولادُنا() .

ج ـــ وجوابٌ ثالثٌ : وهو أن يكون المعنى : نكون مَوَاتـاً أي نُطَفَـاً ، ثم نحيا في الدنيا^(١) .

٢٦ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمْيِنَ﴾ [آية ٤٠]. والمعنى : عن قليل ، و « مَا » زائدةٌ للتوكيد .

٢٧ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً .. ﴾ [آية ١١].
 والمعنى : فأهلكناهم ، وفرَّقناهم .

والغشاءُ : ما علَا الماءَ من وَرَقِ الشَّجـرِ ، والقَـمْشِ^(٣) ، لأنـه يتفرَّقُ ، ولا يُنتَفَعُ به .

٢٨ ـــ وقولُه جلّ وعز : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تُثْرَى ..﴾ [آية ٤٤] .

قال أبو عبيدة : أي بعضُها في إِثْرِ بعض(١) .

قال أبو جعفر : وهـذا قولُ أكثر أهـل اللغـة ، إلَّا الأصمعـي فإنه قال : ﴿ تَتْرَى ﴾ مِنْ وَاتَرْتُ عليهِ الكُتُبَ ، أي بينها مُهْلة (°) .

⁽١) عبارة البحر أوضح فقد قال : يموت بعض ويولد بعض ، ينقرض قرن ، ويأتي قرن . اهـ. البحر ١٠٥/٦ .

 ⁽٢) هذا الوجه بعيد ، ولعل الوجه الأول هو أرجح الوجوه .

⁽٣) القَمْشُ : فُتات الأشياء قال في القاموس المحيط : القَمْشُ جمع القُماش ، وهو ما على وجه الأض من فُتَات الأشياء ، حتى يقال لرذالة الناس قماش . اهـ. القاموس مادة قمش .

⁽٤) انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٩/٢ .

⁽٥) العبارة هنا غامضة ، وأوضح منها ما جاء في إعراب القرآن للنحاس ٤١٩/٢ : قال الأصمعي : =

و « تَشْرَى » الأصلُ فيه من الوَثْرِ ، وهو الفردُ ، فمن قال ﴿ تَشْرَى ﴾ (١) بالتنويس ، فالأصلُ عنده « وِثْرَاً » ثم أبدل من السواو تاءً كا يُقال : « تاللَّهِ » بمعنى : وَاللَّهِ .

ومن قرأ ﴿ تَثْرَى ﴾ بلا تنوين ، فالمعنى عنده كهـذا : إلاَّ أنه جعلها ألف تأنيث .

ويُقال : تِتْرُ كَمَا يُقال : وِثْرٌ .

والمعنى : أرسلناهم فَرْدَاً ، فَرْداً (٢) ، إلاَّ أنه قد رَوَى عليُّ بن أَي طَلْحة ، عن ابنِ عبَّاسٍ ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَشْرَى ﴾ قال يقول : يتبعُ بعضُها بعضاً (٣) .

٢٩ _ وقولُه جلَّ وعزُّ : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ..﴾ [آية ٤٤] .

واترت كُتُبي عليه : أتبعت بعضها بعضاً ، إلا أن بين كل واحـد منها وبين الآخر مُهْلـة . اهـ.
 قال في تاج العروس : تَرَى يَتْرِي كَرَمَى يَرْمِي : أي تراخى في العمل ، فعمـل شيئـاً بعـد شيء ،
 وأثرَى عمل أعمالاً متواترة ، بين كل عملين فترة . اهـ. مادة ترى .

 ⁽١) هذه قراءة ابن كثير ، وأبي عمرو ﴿ تترى ﴾ بالتنوين ، وهي من المقراءات السبح ، وانظر النشر
 ٣٢٨/٢ .

⁽٢) - عبارة القرطبي ١٢٥/١٢ : وقيل هو من الوتر وهو الفرد ، فالمعنى أرسلناهم فرداً فرداً . اهـ. .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير في جامع البيان ٢٤/١٨ ، وهذا القول أرجح الأقوال في الآية الكزيمة وهـو الذي ذهب إليه ابن عباس ، والمعنى : أرسلنا رسلنا متنابعين ، متنالين ، يتبع بعضهم بعضاً ، كلما ذهب رسول أعقبه رسول كما قال سبحانه ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ﴾ .

قال أبو عبيدة : أي مثَّلْنَا بهم ، ولا يُقال فِي الخير جعلتُــه حديثاً (١)

٣٠ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ..﴾ [آية ٥٠]. قال قتادة : ولدثهُ من غير أب(٢).

قال أبو جعفر : ولم يقل : « آيتَيْنِ » لأنَّ الآية فيهما واحدة (٣) .

ويجوز أن يكون مشل قولـه تعـالى ﴿ وَاللَّـهُ وَرَسُوْلُـهُ أَحَـقُ أَنْ يُرْضُوْهُ﴾ (¹) .

٣١ ــ وقولُه تعالى ﴿ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبُوةٍ ..﴾ [آية ٥٠] .

⁽۱) ﴿ أحاديث ﴾ قال القرطبي ١٢٥/١٢ : جمع أحدوثة ، وهي ما يُتحدث به ، كأعاجيب جمع أعجوبة ، وهي ما يتعجب منه ، قال الأخفش : إنما يقال هذا في الشرِّ ﴿ جعلناهم أحاديث ﴾ ولا يقال في الخير ، كما يقال : صار فلان حديثاً أي عبرة ومثلاً ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فجعلناهم أحاديث ومزَّقناهم كل ممزَّق ﴾ . اهد. .

⁽٢) ذكر هذا الأثر الطبري ٢٥/١٨ والسيوطي في الدر المنثور ٩/٥.

⁽٣) قال في البحر ٢٠٨/٦ : أي جعلنا قصتهما آية للعالمين ، وهي آية عظمى بمجموعها ، وهي آيات مع التفصيل ، ويحتمل أن يكون حُذِف من الأول « آية » لدلالة الثاني أي جعلنا ابس مريم آية وأمه آية . اهـ. وقال الزجاج ١٤/٤ : إن الآية فيهما واحدة ، لأنها ولدته من غير فحل . وعلى هذا مذهب الفراء : وجعلناها آية للعالمين وابنها ، مثل قوله تعالى ﴿ والله ورسوله أحق أن يُرضوه ﴾ وحَّد الضمير .

⁽٤) سورة التوبة آية رقم ٦٢ .

رَوَى إسرائيلُ عن سِمَاكِ عن عكرمة عن ابن عباس في قوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رِبَوْقَ ﴾ قال : نُبِّئتُ أَنَّها دمشقُ (!)

قال أبو جعفر: وكذا المعروفُ من قراءة ابنِ عباس ﴿ إِلَى رَبُوَةٍ ﴾ ويُقال: ﴿ رَبَاوَةٌ ﴾ بفتح الراء والأُلف ، وقرأ بها الأشهبُ العُقَيْلي ، ويُقال: ﴿ رُبَاوَة ﴾ بالألف وضمً الرَّاء ، ويُقال : ﴿ رُبَاوَة ﴾ بالألف وضمً الرَّاء ، ويُقال ﴿ رِبَاوَةٌ ﴾ بكسر الراء ، ومعناه : المرتفع من كل شيء .

ومعنى الرَّبُوقِ: ما ارتفعَ من الأرضِ ، يُقال : رَبَا إذا ارتفع وزاد ، ومنه الرِّبَا في البيع^(٣) .

وقد اختُلِفَ في معنى هذا الحرف :

فقال ابن عباس ماذكرناه .

وكذلك رَوَى يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيِّب

⁽١) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٦/١٨ وابن كثير ٤٧٠/٥.

 ⁽٢) هذه من القراءات السبع ، قرأ عاصم وابن عمر ﴿ إِلَى رَبُوةٍ ﴾ بفتح الراء ، وقرأ الباقون
 ﴿ رُبُوة ﴾ بالضم ، وانظر السبعة في القراءات ص ٤٤٦ ، وأما قراءة رَبَاوَةً فهي من الشواذ .

⁽٣) قال أبو عبيدة ٩/٢ه : الرَّبوة يُضم أولها ويُكسر ، وهي النَّجوة من الأرض ـــ أي المرتفع منها ـــ ومنه قولهم : فلان في رَبوة من قومه أي في عز وشرف وعدد . اهـ. مجاز القرآن .

﴿ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ﴾ قال : دمشقُ(١) .

ورَوَى مَعْمرٌ عن قتادة قال : بيتُ المقدس(٢) .

وقال كعب الأحبار: بيتُ المقدسِ أقربُ إلى السماء بثمانية عَشَر ميلاً⁽¹⁾.

وقال وهبُ بنُ مُنيِّهِ : مِصْرُ (ُ) .

ورَوَى سَالَمُ الأَفطسُ عن سعيد بنِ جُيَيْرٍ ﴿ وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رِبُوَةً ﴾ قال : النشرُّ من الأرض إ ٠٠٠ .

وقال الضحَّاكُ : ما ارتفَعَ من الأرض^(٢) .

وقد رُوِى عن النبي عَلِيْكُ أَن الرَّبُوة ههنا : الرَّملةُ (٢) .

فَأَمَّا ابنُ زيدٍ فَقَال : إلى رَبْوةٍ من رُبَى مِصْرَ ، قال : وليس الرُّبي إلاَّ بمصر ، والمَاءُ حين يُرْسَلُ تكونُ الرُّبي عليها القُـرَى ، ولـــولا

⁽١ۦــ٦) هذه الأقوال أن الربوة دمشق ، أو بيت المقـدس ، أو مصر ، أو ما ارتفـع من الأرض ، كلهـا أقول منقولة عن السلف ذكرها السيوطي في الدر المنثور ١٠/٥ والطبري ٢٦/١٨ وأبـو حيـان في المحر المحمط ٢٠٨/٦ .

 ⁽٧) الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط ، عن مُرَّة البَهْريُّ قال : سمعت رسول الله عَلَيْكُ يقـــول :
 الرَّبوة : الرَّمْلة ، وفي رواية عن أبي هريرة : هي الرملة في فلسطين ، وانظر الدر المنثور ١٠/٥ .

الرُّبي غرقتْ تلك القُرى(١) .

قال أبو جعفر : والصوابُ أن يُقال : إنَّها مكانٌ مرتفعٌ ، ذو استواءٍ ، وماءٍ ظاهر .

٣٢ ـــ ثم قال تعالى ﴿ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ [آية ٥٠] .

قال قتادة : ذاتُ ماء وثمار (٢) .

ورَوَى سالم عن سعيدِ بنِ جُبَيْرٍ ﴿ ذَاتِ قَرَارٍ ﴾ مستويــة و﴿ مَعَينِ ﴾ ماءٍ ظاهر (٢) .

ورَوَى عليُّ بن الحَكَم عن الضحَّاك ﴿ وَمَعِينِ ﴾ قال : الماءُ الجارِي(٤) .

⁽۱) الآثر أخرجه ابن جرير الطبري في جامع البيان ٢٦/١٨ والسيوطي في الـدر المنشور ٩/٥ وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، قال الألـوسي في تفسيره روح المعاني ٣٨/١٨ : ذكـــروا أن قرى مصر كل واحدة منها على ربوة مرتفعة ، لعموم النيل في زيادته جميع أرضها ، فلـو لم تكـن القُـرى على الـرُبي لغرقت . اهـ .

قال الحافظ ابن كثير ٥/٠٤: وأقرب الأقوال في ذلك ما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله سبحانه ﴿ وآويناهما إلى رَبوة ذات قرار ومَعِين ﴾ قال المعينُ: الماء الجاري ، وهو النهر الذي قال الله تعالى ﴿ قد جعل ربك تحتك سَرِياً ﴾ وكذا قال الضحاك ، وقتادة ، وهو في بيت المقدس ، فهذا — والله أعلم — هو الأظهر الأنه المذكور في الآية الأخرى ، والقرآن يفسر بعضه بعضاً . اهـ.

قال أبو جعفر : معنى ﴿ ذات قرارٍ ﴾ في اللغة : يُسْتَقَرُّ فيها ، والذي قال سعيد بن جبير حَسَنٌ .

و﴿ مَعِينٌ ﴾ فيه ثلاث تقديرات :

إحداهن : أن يكون مفعولاً .

قال أبو إسحاق : هو الماءُ الجاري في العيون (١) .

فالميمُ على هذا زائدةٌ ، كزيادتها في « مبيع » .

وكذلكَ الميمُ زائدةٌ في قول من قال : إنه الماء الهذي يُرى بالعين .

۲ ــ وقیل إنه « فعیل » بمعنی « مفعول » .

قال علي بن سليمان (٢): يُقال: مَعَنَ المَاءُ إذا جرى وكثر، فهو معين، وَمِمْعُون، قال وأنشدني محمد بن يزيد بيتاً، لم يَحْفَظْ منه إلاَّ قولَه:

« وماءِ مَمْعُون »

قال ويُقال : معينٌ ، ومُعُن ، كما يُقال : رَغِيفٌ ، ورُغُف .

⁽١) انظر معاني الزجاج ١٥/٤.

 ⁽۲) على بن سليمان بن الفضل البغدادي المتوفى سنة ٥ ٣١هـ المشهور بالأخفش الصغير ، أحد أئمة
 العلم والأدب سمع المبرد ، وثعلب ، وانظر ترجمته في معجم الأدباء ٢٤٦/١٣ .

٣ _ والقول الثالث: حدثناه محمد بن الوليد عن أحمد بن يحيى عن ابن الأعرابي قال: مَعَن الماءُ يَمْعَن مُعُوناً: جرى وسَهُل، وأمعَن أيضاً وأمعنتُه أنا، ومياة مُعْنان (١).

٣٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُواْ مِنَ الطَّيْبَاتِ وَاعْمَلُواْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُواْ مِنَ الطَّيْبَاتِ وَاعْمَلُواْ مِنَ الطَّيْبَاتِ وَاعْمَلُواْ مِنَ الطَّيْبَاتِ وَاعْمَلُواْ مِنَ الطَّيْبَاتِ وَاعْمَلُوا مِنْ الطَيْبَاتِ وَاعْمَلُوا مِنْ الطَّيْبَاتِ وَاعْمَلُوا مِنْ الطَيْبَاتِ وَاعْمَلُوا مِنْ الطَالِقَالِيْمَاتِ وَاعْمَلُوا مِنْ الطَالِكَةُ وَالْمُؤْمِنُ وَاعْمَلُوا مِنْ الطَالِكَةُ وَالْمَلْمُ الْعَالِمُ الْمُعْلِمُ الْمِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمَلُوا مِنْ الْعَلَيْمِ وَالْعَلَامِ وَاعْمُلُوا مِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمَلُوا مِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمُلُوا مِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمَلُوا مِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمَالِهِ مِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمُوا مِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمَلُوا مِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمَالِهِ وَاعْمَالِهِ وَاعْمَلَامِ وَاعْمَلُوا مِنْ الْعَلِيْمِ وَاعْمُوا مِنْ الْعَلَيْمُ وَاعْمُلُوا مِنْ مِنْ الْعَلَيْمِ وَاعْمُوا مِنْ مِنْ الْعَلِيْمِ وَاعْمُلُوا مِنْ مِنْ الْعَلِيْمِ وَاعْمُوا مِنْ مِنْ الْعَلِيْمِلْمُ الْعَلِيْمُ الْعُلِي فَاعِلَامِلُوا مِنْ مِنْ الْعَلِيْمِ ف

قال أبو إسحق (٢): هذا مُخَاطِبةٌ للنبيِّ عَلِيْتُهُ ، ودلَّ الجَمْعُ (٣) على أنَّ الرُّسَل كلَّهم كذا أُمِرُوا ، أي كُلُوا منَ الحَلَالِ (٤) .

٣٤ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنَّ هَذِهِ أَمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ..﴾ [آية ٥٠] . المعنى : ﴿ وَلَأَنَّ ﴾ أَيْ وَلأَنَّ دينَكَم دينٌ واحدٌ ، وهـو الإسلامُ فاتَّقُون .

⁽١) قال ابن منظور : ﴿ ذَاتِ قرار ومسعين ﴾ قال الفسراء : ﴿ ذَاتِ قرار ﴾ أرض منبسطة ، و ﴿ معين ﴾ الماء الظاهر الجاري ، قال : ولك أن تجعل المعين مفعولاً من العيون ، وأن تجعله فعيلاً من الماعون ، ويكون أصله المعن . اهـ. لسان العرب مادة مَعَن .

 ⁽٢) هو الإمام الزجاج المتوفى سنة ٣١١هـ ٥ إبراهيم بن السَّرِي ، عالم بالنحو واللغة ، له كتاب
 إعراب القرآن . وانظر الأعلام ٢٠/١ .

⁽٣). في المخطوطة « الجميع » وهـ و خطأ ، وصوابه « الجَمْعُ » كما أثبتنـاه ، وكما ذكــره القرطبــي ١٢٨/١٢ نقلاً عن الزجاج .

⁽٤) قال الفراء في معاني القرآن ٢٣٧/٢ ﴿ يا أيها الرُّسُل ﴾ أراد النبي عَلَيْكُ فجمع ، كما يُقال في الكلام للرجل الواحد : أيها القوم كفُوا عنا أذاكم . اهـ. وقال في البحر : ونداء الرسل وخطابهم بمعنى نداء كل واحد في زمانه ، وإنما أتى بصيغة الجمع ، ليعتقد السامع أنَّ أمراً نُودي له جميع الرسل ووصُّوا به ، حقيق أن يُستمسك ويُعمل به . اهـ. البحر المحيط ٢٠٨/٦ .

٣٥ — ثَم خبَّر أَن قوماً فرَّقوا أديانهم فقال جل وعَـزَّ : ﴿ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ مُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَّا عَلَى الل

قال قتادة: أي كُتباً(١).

قال الفراء: أي صاروا يهود ونصاري(٢).

وقرأ الأعمش : ﴿ فتقطُّعُوا أَمَرَهُمْ بِينَهُمْ زُبَـرًا ﴾ (") وهـ و جمع « زُبَـرَاً » أي قِطَعاً وفِرَقاً .

٣٦ ــ ثم قال جلَّ وعـــزَّ : ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَــا لَدَيْهِــمْ فَرِحُــــونَ (ُ) ﴾ [آية ٥٣] .

أي معجبون .

٣٧ ــ ثم قال تعالى ﴿ فَذَرْهُمْ فِي غُمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ ﴾ [آية ١٥].

⁽١) الأثر أخرجه السيوطي في الـدر ١٠/٥ وهـو تفسير لقولـه «رَبُّهُواً » قال ابـن زيـد : يعنـي كتبـاً وضعوها ، وضلالات ألفوها ، قال القرطبي : يعني الأمم افترقـوا ، فجعلـوا دينهم أديانـاً ، بعدمـا أمروا بالاجتاع .

⁽۲) انظر معاني القرآن للفراء ۲۳۷/۲.

⁽٣) هذه قراءة الأعمش ، وأبي عمرو ، قال الطبري ٣٠/١٨ قرأته عامة قراء المدينة والعراق « زُبُراً » جمع زبور بمعنى أن القوم تفرقوا في الدين الواحد ، والملة الواحدة ، فدان كل فريق منهم بكتاب غير الذي دان به الفريق الآخر ، وقرأ عامة قرَّاء الشام « زُبُراً » بفتح الباء بمعنى أنهم تفرقوا أمرهم بينهم قِطَعاً كزُبر الحديد ، فصار بعضهم يهوداً وبعضهم نصارى .

⁽٤) الفرح هنا ليس فرح غبطة وسرور ، بل هو فرح أشر وبطر ، ولذلك فسَّره بقوله : معجبُون .

قال قتادة : ﴿ فِي غَمْرِتِهِمْ ﴾ أي في جهالتهم (١) . ﴿ حتَّى حَينِ ﴾ قال مجاهد : حتَّى الموت (٢) .

٣٨ ــ ثم قال تعالى ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنيِنَ . نُسَارِعُ لَمَّ مَالٍ وَبَنيِنَ . نُسَارِعُ لَمَّ مَالًا وَبَنيِنَ . نُسَارِعُ لَمُ مَا لَكُيْراتِ .. ﴾ [آية ٥٥، ٥٦] .

الخبـــرُ محذوفٌ ، والمعنــــى : نسارع لهم به ، وهــــذا قول أبي إسحق .

وله ما » هي الخيرات ، وهـو أنَّ « ما » هي الخيرات ، فصار المعنى : نسارعُ لهم فيـه ، بغير حذف : ﴿ أَيَحْسَبُـونَ أَنَّ مَالُومِكُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ مجازاةً لهم وخيرٌ (٤) .

وقرأ عبد الرحمن بنُ أبي بَكْرَةَ (٥) ﴿ يُسَارِعُ لَهُمْ فِ

⁽٢،١) انظر الطبري ٣١/١٨ والدر المنثور ١١/٥ وابن كثير ٥/٢٧ .

⁽٣) هو هشام بن معاوية الضرير المتوفى سنة ٢٠٩هـ كوفي نحوي ، من كتبه (الحدود ، والمختصر ، والمقياس » وكلها في النحو ، وانظر ترجمته في الأعلام ١٨٨/٨ الطبعة الحديثة ، وقد وقع خطأ في اسمه في البحر المحيط فقال : هشام بن معونة الضرير ، والصواب ما أثبتناه كما في الأعلام .

عبارة الفراء أوضح حيث قال: « ما » في موضع الـذي ، ولــيست بحرف واحــد ، وقولـــه
 نسارع لهم في الخيرات ﴾ يقـول: أيحـــون أن ما تعطيهم في هذه الدنيـــا ، من الأمـــوال
 والبنين ، أنّا جعلناه لهم ثواباً ؟ إنما هو استدراج منّا لهم . اهـ. معاني القرآن للفراء ٢٣٨/٢ .

عبد الرحمن بن أبي بكرة نفيع بن الحارث الثقفي ، أول مولود ولد في الإسلام بالبصرة ، ذكره ابن
 حبان في الثقات توفي سنة ٩٦هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٤٨/٦ .

الخَيْراتِ ﴾(١) بالياء وكسرِ الراء .

ویجوز أن یکون فیه حذف ، ویکون المعنی : یُسارع اللَّـهُ لهم به فی الخیرات ^(۲) .

٣٩ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ حَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ .. إلى قولُه جلَّ وعزَ ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُسُونَ مَا آتَسُوْا وَقُلُونُهُ مَمْ وَجِلَـةً ..﴾
و آية ٥٧ - ٢٠] .

قال عبدالرهن بن سعيد الهَمَدَاني عن عائشة رضي الله عنها قالت : « سألتُ رسولَ اللهِ عَيَّالِيَّةِ عن قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ نَ عَنها قالت : ﴿ وَالَّذِينَ مَا آتُواْ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ ﴾ أهو الرجل يَزْني ، أو يسرقُ ، أو يشربُ الخمر ؟ فقال : لا يا ابنة الصِدِّيق ، ولكنه الرجل يُصلِّي ، يشربُ الخمر ؟ فقال : لا يا ابنة الصِدِّيق ، ولكنه الرجل يُصلِّي ،

⁽۱) هذه القراءة شاذة ، وانظر المحتسب ٩٤/٢ والطبري ٣١/١٨ والقرطبي ١٣١/١٢ والبحر المحيط

⁽٢) الآية وردت مورد الذم والتوبيخ على سوء الفهم ، قال قتادة : مُكِرَ والله بالقوم في أموالهم وأولادهم ، ولكن اعتبرهم بالإيمان والعمل وأولادهم ، ولكن اعتبرهم بالإيمان والعمل الصالح . اهم. تفسير ابن كثير ٤٧٣/٥ .

ويصومُ ، ويتصدَّقُ ، ويخاف ألاَّ يُتَقَبَّل منه »(١) .

وَرَوَى ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباسٍ في قولـه جلَّ وعـزَّ ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتُوْا ﴾ قال : يُعطون ما أَعْطَوْا (٢) .

قال أبو جعفر : هكذا رُوي هذا ، وهكذا معنى ﴿ يُؤْتون ﴾ يُعْطون ، ولكنَّ المعروف من قراءة ابن عباس ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مَا أَتُوا ﴾ (٣) وهي القراءة المرويَّةُ عن النبي عَيِّضَةٍ وعن عائشة .

ومعناها : يعملون ما عملوا ، كما رُوي في الحديث .

٤٠ ــ وقولُه جلَّ وعز ﴿ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴾ [آية ٦٠].

⁽۱) الحديث أخرجه أحمد في المسند ١٥٩/٦ والترمذي في سننه رقم ٣١٧٥ والحاكم وصححه بلفظ متقارب ، ولفظ الترمذي : عن عائشة زوج النبي عَلَيْكُ قالت : ١ سألت رسول الله عَلَيْكُ عن هذه الآية ﴿ والذين يُوتُون ما آكوا وقلوبهم وجلة ﴾ قالت عائشة : أهم الذين يشربون الخمر ويسرقون ؟ قال : لا يا بنت الصديق !! ولكنهم الذين يصومون ، ويصلُون ، ويتصلُقون ، وهم يخافون ألا يُقبُل منهم » ﴿ أولئك يُسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ﴾ وانظر الدر المنشور ما ١١/٥ فقد جمع فيه الروايات التي وردت عن رسول الله عَلَيْكُم .

⁽٢) انظر الطبري ٣١/١٨ وابن كثير ٤٧٣/٥ والدر المنثور ١١/٥.

⁽٣) هذه القراءة وردت أيضاً عن الأعمش ، والحسن ، والنخعي ﴿ يأتون ما أتوا ﴾ من الإتيان أي يفعلون ما فعلوا من الطاعات والأعمال الصالحات ، وقرأ الجمهور ﴿ يُؤْتون ما آتوا ﴾ أي يعطون ما أعطوا من الصدقات ، والزكوات ، وقلوبهم خائفة ألا يتقبل الله منهم ، قال الإمام الفخر : وترتيب هذه الصفات جاء في نهاية الحسن ، لأن الآية الأولى دلت على حصول الخوف الشديد الموجب للاحتراز ، والثانية على تحصيل الإيمان بالله ، والتألثة على ترك الرياء في الطاعة ، والرابعة على أن المستجمع لهذه الصفات الثلاثة يأتي بالطاعات ، مع الوجل والخوف من التقصير ، وهو نهاية مقام الصديقين . اهد التفسير الكبير ١٠٧/٢٣ .

قال الفرَّاء : المعنى : من أنهم(١) .

وقال أبو حاتم(١): المعنى : لأنهم إلى ربِّهم راجعون .

٤١ - ثم قال تعالى ﴿ أُوْلَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الخَيْرَاتِ ﴾ [آية ٦١].

قال أبو جعفر : سَارَع ، وأَسْرَع ، بمعنىً واحدٍ .

٤٢ ـــ ثم قالَ جلَّ وعَزَّ : ﴿ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ [آية ٦١] .

فيه ثلاثة أقوالٍ:

المعنى: وهـــم إليها سابقــون ، كما قال ﴿ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَــى لَهَا ﴾ (٣) أي أوحى إليها ، وأنشد سيبويه :

تَجَانَفُ عن جَوِّ اليمَامَــةِ نَاقَتِـــي

وَمَا قَصَدتْ من أَهْلِها لِسُوَائِكا(٤).

٢ - وقيل: معنى: ﴿ وَهُمْ لَهَا ﴾: من أجلها ، أي من أجل

⁽١) أي خائفون من أنهم إلى ربهم راجعون ، وانظر معاني الفراء ٢٣٨/٢ وفي البخاري في كتاب التفسير ٤٤٤/٨ ﴿ قلوبُهم وَجِلةٌ ﴾ خائفين ، قال ابن عباس : يعملون خائفين . اهـ وانظر فتح الباري .

 ⁽٢) أبو حاتم هو سهل بن محمد السجستاني المقرىء اللغوي النحوي وقد تقدمت ترجمته ٧٨/١.

⁽٣) سورة الزلزلة آية ٥ .

⁽٤) البيت للأعشى وهو في ديوانه ص ٨٩ واستشهد به القرطبي ١٣٣/١٢ وفي المخطوطة « عَنْ جَوِّ » وفي تهذيب اللغة « عَنْ جُلِّ » قال الأزهري : سَوَاءُ الشيء : نفسهُ ، قال الأعشى : « وما عدلتْ عن أهلها لسوَائِكا » يريد بها نفسك أي وما قصدت غيرك ، وانظر الصحاح للجوهري ٢٣٨٤/٦ .

اكتسابها ، كما تقول : أنا أُكرمُ فلاناً لك ، أي من أجلك .

٣ __ **وقيل** : لما قال ﴿ وهم لها سابقون ﴾ دلَّ على السَّبُـق ، كأنـه قال : سبقُهم لها^(١) .

٤٣ ـــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا ..﴾ [آية ٦٣] .

أي في غفلةٍ وغِطَاءِ ، متحيِّرة .

ويُقال : غَمَره الماءُ إذا غَطَّاه ، ونهرٌ غَمْـرٌ يُغطِّـي منْ دَخَلـه ، ورجلٌ غُمْرٌ تَعْمُره آراء الناس^(٢) .

وقيل : غُمْرةٌ لأنها تُغَطِّي الوجه ، ومنه : دخل في غُمار الناسِ^(٣) .

_ في قول من قاله _ معناه : فيما يغطّيه من الجمع . وقوله ﴿ مِنْ هَذَا ﴾ فيه قولان :

 ⁽١) قال القرطبي ١٣٣/١٢ : وقال ابن عباس في معنى ﴿ وهُـم لها سابقـون ﴾ سبـقـت لهم من الله
 السعادة ، فلذلك سارعوا في الخيرات ، وقيل : المعنى : وهم من أجل الخيرات سابقون .

 ⁽٢) قال في لسان العرب : رجلٌ غُمْرٌ وغَمْرٌ : لا تجربة له بحرب ولا أمر ، ولم تحنَّكه التجارب .

 ⁽٣) قال القرطبي : يقال دخل في غُمار الناس وخُمارهم ، أي فيما يُغطيه من الجمع ، وقوله تعالى
 ﴿ بل قلوبهم في غَمْرة ﴾ أي في حيرة وعمى . اهـ. تفسير القرطبي ١٣٤/١٢ .

١ ــ أحدهما : أن مجاهد قال : بل قُلوبُهم في عِمَايةٍ من القرآن (١) .
 فعلى قول مجاهد ﴿ هَذَا ﴾ إشارةٌ إلى القرآن .

وقال قتادة : وصَفَ أَهلَ البِرِّ فقال ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ والَّذينَ .. والَّذِينَ .

ثم وصفَ أهـلَ الكفـر فقـال ﴿ بَلْ قُلُوبُهُـمْ فِي غَمْـــرَةٍ مِنْ هَذَا .. ﴾ .

فالمعنى على قول قتادة : من هذا البِرِّ^(٢) .

٤٤ _ ثم قال تعالى ﴿ وَلَهُمْ أَعْمَالُ مِنْ دُوْنِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴾ [آية ٦٣] .

فيه قولان :

أحلاهما : أن الحَسنَن (٢) قال : ولهم أعمال رَدِيَّة ، لم يعملوها وسيعملونها .

⁽۱) الأثر ذكره القرطبي ١٣٤/١٢ قال مجاهد: أي في غطاء وغفلة وعِماية عن القرآن ، ورواه أبو حيان في البحر المحيط ٢١١/٦ فقال: المعنى أي قلوب الكفار في ضلال قد غمرها كما يغمر الماء همن هذا المعمل، أو من القرآن ، وقال القرطبي ٣٥/١٨ وعنى بالغمرة ما غمر قلوبهم فغطاها عن فهم ما أودع الله في كتابه المواعظ والحجج والعِبَر ، وعنى بقوله : همن هذا من القرآن ، وهو قول مجاهد .

⁽٢) قول مجاهد هو الأظهر ، وقول قتادة ذكره في الدر المنثور ١٢/٥ وهو قول مرجوح .

⁽٣) إذا أطلق الحسن فيراد به الحسن البصري رحمه الله وهو من كبار المفسرين من التابعين .

قال مجاهد : أي لهم خطايا ، لابدَّ أن يعملوها^(١) .

ب _ وقال قتادة : رجع إلى أهل البرِّ فقال ﴿ وَلَهُمْ أَعْمَالُ مَنْ دُونِ ذَلِكَ ﴾ قال : أي سِوَى ماعَدًد .

٥٤ ــ وَقُولُهُ جَلَّ وعنَّ : ﴿ حَتَّى إِذَا أَحَذْنَا مُثْرَفِيهِمْ بِالْعَــذَابِ إِذَا هُمْ
 يَجْأَرُوْنَ ﴾ [آية ٦٤].

قال قتادة : أي يجزعون .

وحكى أهلُ اللغة : جَأَر ، يَجْأَرُ ، إذا رفع صوته(٢) .

قال مجاهد والضحّاك : العذابُ الذي أُخذوا به : السيّفُ (٣) .

قال مجاهد: يوم بدر.

 ⁽١) ذكره في الدر ١٢/٥ والطبري ٣٦/٨ قال ابن كثير ٤٧٥/٥ أي قد كتب عليهم أعمال سيئة لا
 بد أن يعملوها قبل موتهم لتحق عليهم كلمة العذاب . اهـ.

 ⁽٢) قال الأزهـري : جأرت البقـرة جؤاراً رفعت صوتها ، وجـاًر القـوم إلى الله جؤاراً ، وهـو أن يرفعـوا
 أصواتهم إلى الله متضرعين . اهـ. تهذيب اللغة مادة جأر ، وأصل الجؤار رفع الصوت بالتضرع .

⁽٣) هذا القول ذكره الطبري ٣٧/١٨ والألوسي ٤٧/١٨ والسيوطسي في السدر ٤/٥ ورُوي عن الضحاك قول آخر ، وهو أن المراد بالعذاب « عذاب الجوع » وذلك أنه عَلَيْتُ دعا على أهل مكة لما كذَّبوه فقال : « اللهم اشدد وطأتك على مُضر ، اللهم احعلها عليهم سنين كسني يوسف » فابتلاهم الله بالقحط والجوع ، حتى أكلوا العظام ، والميتة ، والكلاب ، والجيف ، وهلك الأموال والأولاد ، والأولى أن العذاب يجمع القولين ، وهو ما أصابهم من الجوع ، والقتل ، والأمر ، والله أعلم .

٤٦ - وقولُه جلَّ وعز : ﴿ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي ثُتْلَى عَلَيْكُمْ .. ﴾ [آية ٦٦].
 قال الضحَّاكُ : قبل أن تُعَذَّبوا بالقتل .

٤٧ ـــ ثم قال تعالى ﴿ فَكُنْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ ﴾ [آية ٦٦]. قال مجاهد: تستأخرون.

قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك ، والحسن ، وأبو مالك : مستكبرينَ بالحَرَم (١) .

قال أبو مالك : لأمنهم ، والنَّاسُ يُتخَطُّفون حولهم .

قال أبو جعفر : وقيل مستكبرينَ بالقرآن ، أي يحضرهم عنـد قراءته استكبارٌ .

والقولُ الأولُ أولى .

والمعنى : إنهم يفتخرون بالحَرَمِ ، فيقولون : نحن أهلُ حَرَمِ اللَّهِ عَزَّ وجلُّ .

⁽۱) الضمير في « به » إما أن يعود إلى البيت الحرام ، أو إلى القرآن ، والجمهور على الأول ، قال ابن المجوزي : الضمير عائد إلى البيت الحرام ، وهو كناية عن غير مذكور لشهرة الأمر ، والمعنى : أنكم تستكبرون وتفتخرون بالبيت والحرم لأمنكم فيه ، تقولون : نحن أهل الحرم فلا نخاف أحداً ، ونحن أهل بيت الله وولاته . اه . زاد المسير ٤٨٢/٥ وقال ابن كثير : الضمير للقرآن كانوا يسمرون ويذكرون القرآن بالهُجْر من الكلام يقولون سحر وشعر . . إخ .

٩ _ ثم قال تعالى ﴿ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴾ [آية ٢٧] .

قال أبو العباس (١): يقال للجماعة يجتمعون للحديث: سَامِرٌ ، وسُمَّار (٢) ، فسَامرٌ كما تقول: بَاقِرٌ لجماعة البَقرِ ، وجَامِلُ لجماعة الجمَالِ .

أي يجتمعون للسَّمر ، وأكثر ما يُستعمل « سَامِرٌ » للذين يَسْمرُون ليلاً .

قال أبو العباس : وأصلُ هذا من قولهم : « لا أكلّمهُ السَّمَر والقَمَر » أي الليلَ والنّهار .

وقال الثوري: يُقال لظلِّ القمر: السَّمَرُ.

قال أبو إسحق : ومنه السَّمْرةُ في اللَّونِ ، ويُقال له : الفَحْتُ ومنه فاخته (٢٠) .

⁽١) هو الإمام المبرد محمد بن يزيد المتوفى سنة ٢٨٥هـ النحـوي اللغـوي أبـو العبـاس ، وقـد تقـدمت ترجمته ٥٠/١ .

⁽٢) قال القرطبي ١٣٧/١٢ : ﴿ سامراً ﴾ نصب على الحال ومعناه سُمَّار ، وهم الجماعة يتحدثون بالليل ، مأخوذ من السَّمَر ، وهو ظل القمر ، وكانوا يتحدثون حول الكعبة في ظل القمر ، فهو اسم مفرد بمعنى الجمع ، كالحاضر ، وهم القوم النازلون على الماء ، والباقر جمع البقر ، والجامل جمع الإبل ، ذكورتها وإناثها ، ومنه قوله تعالى ﴿ ثم يخرجكم طفلاً ﴾ أي أطفالاً ، يقال : قوم سَمِّرٌ ، وسَامِرٌ . اهـ. وانظر الصحاح مادة سمر .

⁽٣) انظر معاني الزجاج ١٨/٤.

قال أبو جعفر : وفي قوله ﴿ تَهْجُرُوْنَ ﴾ قولان :

= 1 - 1 ، وكتابي = 1 - 1 ، وكتابي = 1 - 1

٢ _ وقال غيره : ﴿ تَهْجُرُوْنَ ﴾ تَهْ ذُون ، يُقال هَجَر المريض ، يَهْجُر ، هُجُراً إِذَا هَذَى (٢) .

وقرأ ابنُ عبَّاسٍ ﴿ تُهْجِرُونَ ﴾ (٣) بضم التاء وكسر الجيم . وقال : يَسْمرون برسول الله عَيْشَةٍ ويقولون الهُجْرَ (٤) .

وقال عكرمة : ﴿ تُهْجِرُوْنَ ﴾ تُشْرِكُون (°) .

وقال الحسن: تسبُّون النبي صلى الله عليه وسلم(٢).

وقال مجاهد : تقولون القول السَّيِّيءَ في القرآن (٧) .

⁽۱) هذا الأثر ذكره السيوطي في الدر ١٣/٥ عن الحسن ، وذكره الطبري ٤٠/١٨ عن ابن عباس والسُّدِّي وهو من الهَجْر بمعنى الترك ، وقيل : من الهُجْر وهو الكلام الفاحش البذيء ، من هَجَرَ المريض إذا هَذَى ، والمعنى : تسمرون بذكر القرآن ، والطعن فيه ، وتقولون الكلام الفاحش في النبي عليه السلام .

⁽٢) في المصباح: هجر المريض في كلامه هَذَى ، والهُجْر بالضم مصدر بمعنى الفُحش. اهـ. المصباح المنير.

 ⁽٣) هذه قراءة نافع وهي من القراءات السبع ، وانظر النشر في القراءات العشر ٣٢٩/٢ والسبعة في القراءات لابن مجاهد ٤٤٦/٢ .

⁽٤-٧) انظر الآثار في الـطبري ٤١/١٨ والبحـر المحيـط ٤١٣/٦ والقرطبـي ١٣٦/١٢ وروح المعـاني ٥٠/١٨ .

قال أبو جعفر: وهذه الأقوالُ متقاربةٌ ، يُقال: أَهْجَر ، يُهْجِر إذا نَطَقَ بالفُحْش ، وقال الحَنَى ، والإسم منه الهُجْر ، ومعناه أنه تجاوز ، ومنه قيل: الهَاجرة ، إنما هو تجاوزُ الشَّمسِ ، من المشرقِ إلى المغرب .

وقرأ أبو رجاء « سُمَّاراً »(١) وهو جمع سَامِر ، كا قال الشاعر :

فقالتْ سَبَاكَ اللَّـهُ إنكَ فَاضِحـي أَلَسْتَ تَرَى السُّمَّارَ والنَّاسَ أَحوالي (٢)

، ه ــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَرَوُا القَوْلَ .. ﴾ [آية ٦٨] . أي القرآن (٣) .

⁽١) هذه من القراءات الشاذة ، وانظر المحتسب ٩٦/٢ وذكرها ابن عطية في المحرر ٣٨٠/١٠ وهي قراءة سُمَّراً وهي شاذة أيضاً .

 ⁽٢) البيت لامرى القيس وهو في ديوانه صفحة ٣١ من قصيدة مطلعها:
 ألا عِمْ صَبَاحاً أَيُّهَا الطَّلُلُ البَالِي

والشاهد فيه لفظ « السُّمَّار » وهم المجتمعون للسَّمر ليلاً ، وفي المخطوطة « أحوالي » بالياء ومعناها حَوَالِيَّ ، وفي الديوان بدون ياء « أحوال » قال السيوطي في همع الهوامع ١٥٨/٣ : ومَوْلِي ، وحَوْلِي ، وحَوَالِي ، وحَوَال ، وأحوال ، واستشهد ببيت امرى٤ القيس ، وبالحديث : « اللهم حَوَالَيْنَا ولا علينا » .

⁽٣) ويؤيده قولمه تعملى ﴿ أَفَلا يَتَدَبَّرُونَ القَرْآنَ ﴾ وسُمَّى القَرْآنَ قُولاً ، لأنهم تُحوطبوا به ، وأُمروا بتلاوته ، قال في البحر : والقول : هو القرآن الذي أتى به محمد عَيْظَةٍ أي أفلم يتفكروا فيما جاء به عن الله ، فيعلموا أنه الكلام المعجز الذي لايمكن معارضته ، فيصُدِّقوا به ، وبمن جاء به ؟! . البحر المحيط ٢٩٣٦ .

٥١ ــ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوِ اتَّبَعَ الحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ ..﴾ [آية ٧١] .

رَوَى سفيانُ عن إسماعيل عن أبي صالح ﴿ ولو اتَّبع الحقُّ ﴾ قال : اللَّهُ عزَّ وجل(١) .

وقيل: المعنى: بل جاءهم بالقرآن، ولو اتَّبَعَ القرآنُ أهبواءَهُم أي لو نزل بما يحبُّون، لفسدت السَّمواتُ والأرض ومن فيهنَّ.

٥٢ ــ ثم قال تعالى ﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَن ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴾ [آية ٧٧] .

رَوَى مَعْمرٌ عن قتادة ﴿ بِذِكْرِهِمْ ﴾ قال : بالقرآن .

قال أبو جعفر : والمعنى على قوله : بل آتيناهم بما لهم فيه ذِكرُ ما يوجب الجنَّة لو اتَّبعوه .

⁽١) روى هذا القول السيوطي في الـدر المنشور ١٣/٥ وأبـو حيـان في البحـر ٤١٤/٦ والقرطبــــي (١) ١٤٠/١ وقد اختلف المفسرون في تفسير « الحق » على قولين :

الأول : أن المراد به « الله » سبحانه وتعالى ، وهـو قول مجاهـد ، وأبي صالح ، والسدي ، والمعنى : لو أجابهم الله تعالى إلى ما في أنفسهـم من الهوى ، وفَعَـل ما يوافـق أهواءهـم ، لاختـلَّ نظام الكون وفسد العالم ، لأن آراءهم متناقضة .

الثاني : أن المراد بالحق « القرآن » وما جاءهم به الرسول عليه السلام ، والمعنى : لو نزلَ القرآنُ بما يحبُّون ، لفسدت السموات والأرض ، ومن فيهن من الإنس والجن ، وسائر المخلوقات ، قال في البحر ٤١٤/٦ والظاهر أنه الحق الذي ذُكر قبل في قوله ﴿ بل جاءهم بالحقِّ ﴾ والمراد به الأمر اليقين الثابت .

وقيل: اللَّهُ كُرُ ههنا: الشَّرفُ.

٥٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجَاً فَحَرَاجُ رَبِّكَ خَيْــرٌ .. ﴾ 1 آية ٧٢ . .

قال الحسن : « خَوْجاً » أي أجزاً^(١) .

قال أبو حاتم : الخَرَاجُ : الجُعْلُ ، والخَرَاجُ : العَطَاءُ إِن شاء الله ، أو نحو ذلك .

٤٥ __ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُ وَنَ بِالآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ
 لَنَا كِبُوْنَ ﴾ [آبة ٢٠] .

رَوَى عليُّ بنُ أبي طَلْحةَ عن ابينِ عباسٍ قال يقول ﴿ عَنِ الصَّرَاطِ لَنَاكِبُوْنَ ﴾ عن الحقِّ لعادلون (٢) .

قال أبو جعفر : والصِّراطُ في اللُّغةِ : الطريـــقُ المستقيـــمُ ،

⁽١) الأثر أخرجه ابن كثير ٤٧٨٣٥ : قال الحسن : خَرْجاً : أجراً ، وقال قتادة : جُعْلاً ، والمعنى : أنت يا محمد لا تسألهم أجرةً على دعوتك إياهم إلى الهدى ، بل أنت تحتسب عند الله جزيل ثوابه ، كما قال سبحانه ﴿ قل لا أسألكم أجراً ﴾ . وانظر أيضاً الدر المنشور ١٣/٥ وزاد المسير ٥/٥٠٥ .

⁽٢) قال في اللسان: تكب عن الطريق يُنكب تُكُوباً إذا عدل عنه. اهد. لسان العرب، وقال الفراء ٢/٠,٢٠: ﴿ لَنَاكِبُونَ ﴾ أي لمعرضون عن الدين، والصراطُ ههنا هو الدين، والأثر أخرجه الطيري ٢٤٠/٨، وابن كثير ٢٩/٥، قال: تكب فلان عن الطريق إذا زاغ عنها، والمعنى: إنهم لعادلون، جائرون، منحرفون عن طريق الله، قال ابن عباس ﴿ لناكبُونَ ﴾ لعادلون، وقال قتادة: حائرون، وقال الكلبي: معرضون، وهذه أقوال متقارية.

ويُقال : نَكَبَ عنِ الحَقِّ إذا عَدَل عنه . ويُقال : نَكَبَ عن العَصد لعادلون .

وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَقَدْ أَخْذْنَاهُمْ بِالعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ
 وَمَا يَتَضَّرُعُونَ ﴾ [آية ٧٦].

﴿ وَلَقَدْ أَحَدْنَاهُمْ بِالْعَدَابِ ﴾ أي بالخوف ، ونَقْصِ الأُموال ، والأُنفس (١) .

﴿ فِمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ ﴾ أي فما خَضَعُوا .

٥٦ _ وقولُه جلَّ وعز ﴿ حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابَاً ذَا عَذَابِ شَدِيدٍ ..﴾
 آية ٧٧] .

قيل: يعني الجوعُ ، وقيل: السَّيفُ .

﴿ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ أي متحيّرون يائسون من الخير (٢).

٥٧ — قوله تعالى ﴿ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ والنَّهَارِ ..﴾ [آية ٨٠] .

⁽۱) فسرَّ المصنف العدّاب بالخوف ، ونقص الأموال والأنفس ، وهو قول ابن جريج فقد قال : العذابُ هو الجوعُ والجدبُ ، وقال الضحاك : هو الجوع ، وقيل : هو السبيُ والقتل ، وسبب نزول الآية ما روي أن النبي عَيِّقَة دعا عليهم فأخذهم الله بالقحط والجوع حتى أكلوا الميتة والكلاب ، فجاء أبو سفيان فقال يا محمد : أنشدك الله والرحم ، ألستَ تزعم أن الله بعثك رحمة للعالمين ؟ قال : بلى ، قال : فوائلهُ ما أراك إلا قتلت الآباء بالسيف ، وقتال الأبناء الأبناء بالجوع ، فنزلت الآية ، وانظر الطبري ١٥/١٨ والبحر ١٥/٦ والدر المنثور ١٣/٥ .

 ⁽۲) الإيلاس: اليأسُ من كل خير ، قال القرطبي ١٤٣/١٢ : ﴿ إِذْ هَمْ فَيْهُ مُثْلِسُونَ ﴾ أي يائسون متحيِّرون ، لا يدرون ما يصنعون ، كالآيس من الفرج ومن كل خير . اهـ.

قال الفراء: معنى ﴿ وَلَهُ الْحَتِلَافُ اللَّيلِ والنَّهارِ ﴾: هو خالقُها ، كما تقولُ: لك الأَجرُ والصِّلةُ(١).

٥٨ - وقولُه جل وعزَّ ﴿ قُلْ لِمَـنِ الأَرْضُ وَمَـنْ فِيهَـا إِنْ كُنْتُـمْ تَعْلَمُـونَ .
 سَيَقُوْلُوْنَ للَّهِ .. ﴾ [آية ٨٤].

هذه الآيةُ لا اختـلاف فيها^(٢) ، واللَّتـان بعدَهـا ، يقـرؤُهما أبـو عَمرو ﴿ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾(٣) .

وأكثرُ القُرَّاءِ يقرءون ﴿ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴾ .

فمن قرأ ﴿ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ جاء بالجواب على اللفظ(٤).

ومن قرأ ﴿ سَيَقُولُـونَ لِلَّهِ ﴾ جاء به على المعنى ، كما يُقـال : لمن هذه الـدَّارُ ؟ فيقـول : لزيـدٍ ، على اللفظِ ،، وصـاحبُها زيـدٌ على المعنى .

⁽١) عبارة الفراء في معانيه ٢٤٠/٢ ﴿ وله اختلاف الليل والنهار ﴾ يقول : هو الذي جعلهما مختلفين ، كما تقول في الكلام : لك الأجر والصّلة ، أي إنك تُؤجر وتُوْصَل . اهـ.

 ⁽٢) . أي هذه القراءة ﴿ لِلَّهِ ﴾ بدون ألف ، عند جميع القراء ، لأنها جواب الاستفهام ﴿ قل لمن الأرض ﴾ ؟ .

 ⁽٣) قال ابن مجاهد: اختلفوا في قوله ﴿ سيقولـون لله ﴾ في الآيتين الأخيرتين ، ولم يختلفـوا في الأولى ،
 فقرأ « أبو عمرو » وحده ﴿ سيقولون لله ﴾ في الأولى ، و ﴿ سيقولون الله ﴾ في الأخيرتين ، وقرأ الباقون الثلاثة ﴿ لله ﴾ . وانظر السبعة في القراءات لابن مجاهد ٤٤٧/٢ .

 ⁽٤) قال الفراء : وقراءة أهـل البصرة ﴿ الله ﴾ أبين في العربيـة ، لأنها مردود مفعـول ﴿ قل من رب السموات ﴾ مرفوع لا خفض فيه . اهـ. معاني القرآن ٢٤٠/٢ .

ومَنْ صاحب هذه الدار ؟ فيقول : زيدٌ على اللفظ ، ولزيد فيجزئك عن ذلك .

ويجوز في الأولى ﴿ سَيَقُولُونَ اللَّهُ ﴾ في العربية .

٥٩ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ ..﴾ [آية ٨٨] .

أي وهو يُجِيرُ^(۱) من عذابِهِ ، ومن خلْقِهِ ، ولا يُجِيرُ عليه أحـدٌ من خلقهِ .

٦٠ ـــ و قوله جلَّ وعز ﴿ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ [آية ٨٩].

معنى ﴿ فَأَنَّى تُسْحُرُونَ ﴾ فأنَّى تُصْرفون عن الحقِّ(٢) ؟

٦١ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ مَا اتَّحْذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَاً
 لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ ..﴾ [آية ٩١].

في الكلام حذف ، أي لو كانت معه آلهة ، لا نفرد كلَّ إلـهٍ بخلقه .

 ⁽١) يُجِيرُ : يَمْنع ويحمي من استغاث به ، يقال : أَجَرْتُ فلانـاً على فلان : إذا أغثته ومنعته منه ،
 ومعنى الآية : أنه سبحانه يحمي من استجار به ، والتجأ إليه ، ولايغيث أحد منه أحداً .

⁽٢) « أنَّى » بمعنى كيف أي كيف تُخدعون وتُصرفون عن طاعته وتوحيده ؟ أو كيف يُخيَّل إليكم أن تشركوا مع الله ما لا يضرُّ ولا يَنْفع ؟ قال في التسهيل : رتب سبحانه في الآيات هذه التوبيخات الثلاثة بالتدريج ، فقال أولاً ﴿ أفلا تذكرون ﴾ ثم قال ثانياً ﴿ أفلا تتقون ﴾ وذلك أبلغ ، لأن فيه زيادة تخويف ، ثم قال ثالثاً ﴿ فأنى تسحرون ﴾ وفيه من التوبيخ ما ليس في غيره . اهـ. التسهيل لعلوم التنزيل ٣/٥٥ .

﴿ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ أي لغالب بعضُهم بعضاً (١) . ٦٢ — وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِي مَا يُوْعَـدُوْنَ . رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فَلَا تَجْعَلْنِي فِي القَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [آية ٩٤، ٩٣] .

النُّداءُ معترضٌ .

والمعنى : إِمَّا تُرِينِّي ما يُوعدون ، فلا تَجعَلْنـــي في القـــوم الظَّالمينَ .

٣٣ — وقولُه جلَّ وعز : ﴿ ادْفَعْ بالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةَ .. ﴾ 1 آية ٩٦] .
قال مجاهد وعطاء وقتادة : يعني السَّلامَ ، إذا لقيتَـهُ فسلَّـم
عليه (٢) .

⁽۱) عبارة القرطبي : ﴿ وَلَعَلَا بعضهم على بعض ﴾ أي ولغائب وطلب القويُّ الضعيف ، كالعادة بين الملوك ، وكان الضعيف المغلوب لا يستحق الإلهية . اهـ. تفسير القرطبي ١٤٦/١٦ والآية برهان على الوحدانية ، وبيانه أن يقال : لو كان مع الله إله آخر ، لانفرد كل واحد منهما بمخلوقاته عن مخلوقات الآخر ، واستبدَّ كل واحد منهما بملكه ، وطلب غلبة الآخر والعلو عليه ، كا ترى حال ملوك الدنيا وعظمائها ، ولكن لمَّا رأينا جميع المخلوقات ، مرتبطة بعضها ببعض ، حتى كأنَّ العالم كله كتلة واحدة ، علمنا أن مالكه ومدبَّره واحد ، لا إله غيره ، وهذا كما يقول ابن عطية وغيره يسمى برهان ﴿ التمانع والتدافع ﴾ .

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٥/١٨ والسيوطي في الدر ١٤/٥ وهو تفسير للتي هي أحسن ، قال الحافظ ابن كثير : أرشده إلى الترياق النافع في مخالطة الناس ، وهو الإحسان إلى من يُسيء إليه ، ليستجلب خاطره ، فتعود عداوته صداقة ، وبغضه محبة . اهـ. تفسير ابـن كثير ٥٥/٥٠ .

٦٤ — وقولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ وَقُــلْ رَبِّ أَعُـــوَدُ بِكَ مِنْ هَمَـــزَاتِ الشَّيَاطِينِ ..﴾ [آبة ٩٧] .

أصلُ الهَمْزِ: النَّخْسُ والدَّفعُ ، وقيل : فلانَّ هُمَزَةً ، كأنه ينْخُس مَنْ عَابَه ، فهمزُ الشَّيطانِ(١) : مسُّهُ ووسوسَتُه .

٥٦ _ وقولُه جلَّ وعــزَّ ﴿ حَتَّــى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُــمُ المَــوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ..﴾ [آية ٩٩].

يعني المذكورين الَّذينَ لا يؤمنون بالبعث .

﴿ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴾ ولم يقل : ارجعْنِ ('') ، فخاطبَ على ما يُخْبِرِ اللَّهُ جلَّ وعزَّ به عن نفسهِ ، كما قال ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْسِي المَوْتَى ﴾ وفيه معنى التوكيد والتكرير .

٦٦ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ كَلاَّ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ فَائِلُهَا ..﴾ [آية ٢٠٠] .

⁽١) ﴿ هنزات الشياطين ﴾ : الوساوس والنزغات ، جمع هَمْزة ، وهمي الدفع والتحريك الشديد ، وهو كالهزِّ والأزِّ ، قال أهل اللغة : الهمزُ : النَّخْسُ والدفعُ ، يُقال هَمَزه ، ولَمَزه ، ولَحَسَه دفعه ، وهمزات الشياطين نزغاتها الشاغلة عن ذكر الله .

⁽٢) لم يقل: ربّ ارجعني ، وإنما قال ﴿ ربّ ارجِعون ﴾ بصيغة الجمع ، للتعظيم لجناب الله جل وعلا ، على عادة الملوك والعظماء ، حيث يقول الملك أو السلطان : نحن فلان أمرنا بكذا ، وهذا ما أشار إليه المصنف بقول : « فخاطب على ما يخبر الله به عن نفسه » كما قال الشاعر : ألّا فَارْحَمُونِ عِي يَا إِلَى اللهِ مُحَمَّ عِي عَالَ اللهِ اللهِ عَلَى أَكُ نُ أُهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

﴿ كَلاً ﴾ رَدْعٌ ، وزَجرٌ ، وتنبيهٌ(١) .

٦٧ - ثم قال جل وعـــزٌ ﴿ وَمِــنْ وَرَائِهِــمْ بَرْزَخٌ إِلَـــى يَوْمِ يُنْعَثُــونَ ﴾
 ١٠٠ :

قَالَ أَبُو عبيدة : أي من أمامهم (٢) .

قال مجاهد : البَـرُزَخُ : حجـابٌ بين الموتِ ، والرجــوعِ إلى لدنيا^(٣) .

. قال الضحَّاك : هو ما بين الدنيا والآخرة^(٤) .

قال أبـو جعفـر : والعـربُ تُسمِّـي كلَّ حاجـــزٍ بين شيـــــئين برزخاً (°) ، كما قال سبحانه ﴿ بَيْنَهُما بَوْزَخٌ لَا يَيْغِيَانِ ﴾('') .

⁽١) قال في التسهيل : « كلا » حرف ردع وزجر ، وقيل : إنها للنفي : أي ليس الأمر كما ظننت . اهـ. ومعنى الآية : لا رجوع إلى الدنيا فليرتدع هذا الفاجر عن طلبه ذلك ، فإن طلبه للرجعة لا فائدة فيه ، لأنه ذاهب أدراج الرياح .

⁽٢) لفظة « وراء » في اللغة : تطلق على الخلف ، وعلى الأمام ، ومنه قوله سبحانه ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُ مِ مَلُكُ طَالَمُ عَاشَم ، قال في المصباح : « وراء » ملك يأخذ كل سفينة غصباً ﴾ أي أمامهم ملك ظالم غاشم ، قال في المصباح : « وراء » كلمة مؤنثة ، تكون خَلْفاً ، وتكون قدَّاماً ، فيقال : وراءك برد شديد أي قدامك برد شديد الهرآن لأبي عبيدة ٢٦٣/٦ .

⁽٤،٣) انظر الآثار في الطبري ٥٣/١٨ وزاد المسير ٥/٠٠ والدر المنثور ٥/٥١ .

⁽٥) البرزخ: الحاجز والمانع، وكل حاجز بين شيئين فهو برزخ قال الجوهري: البرزخ الحاجز بين الشيئين، وعالم البرزخ هو ما بين الدنيا والآخرة، من وقت الموت إلى وقت البعث، فمن مات فقد دخل في البرزخ. اهـ. قال القرطبي ١٥٠/١٢: قال رجل بحضرة الشعبي: رحم الله فلاناً فقد صار من أهـل الآخرة، فقـال: لم يصر من أهـل الآخرة، ولكنه صار من أهـل البرزخ. اهـ.

⁽٦) سورة الرحمن آية ٢٠ .

٦٨ ــ وقولُه جلَّ وعــزَّ : ﴿ فِإِذَا نُفِــخَ فِي الصُّوْرِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُــمْ
 وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [آية ١٠١].

قال أبو عبيد : هو جمع صُوْرة ^(١) .

قال أبو جعفر: يذهب إلى أن المعنى: فإذا نَفَخَ في صُورِ النَّاسِ الأرواحَ وهذا غَلَطٌ عند أهل التفسيرِ ، واللَّغةِ .

رَوَى أَبُو الزعراء (٢) عن عبد اللهِ بنِ مسعود ﴿ فَإِذَا نُفِحُ فِي الصُّورِ ﴾ قال : في القَرْنِ .

ورَوَى عطيةُ عن أَبِي سعيد الخدري عن النبي عَيِّالِيْهُ قال : « كَيفَ أَنْعَمُ وقد التقمَ صاحبُ القَرْنِ القَرْنَ ، وحَنَى جَبْهَتَهُ وأَصْغى سمعه ، ينتظر متى يُؤمر ، قال المسلمونَ يارسول الله : فما نقول ؟ قال : قولوا حسبُنا اللَّهُ ونعم الوكيلُ ؛ عليه توكلَّنْا »(٣) .

ولا يعرف أهلُ اللغةِ في جمع « صورة » إلاَّ « صُوراً » ولـو كان جمع صورة ، لكان « ثم نُفِخَ فيها »(٤) إلا على بُعْدٍ من الكلام .

 ⁽١) ذكره في البحر عن بعضهم ، وهو ضعيف كما قال المصنف .

 ⁽٢) جاء في تهذيب التهذيب ٦١/٦ : « عبد الله بن هانئ أبو الزعراء الكبير الكوفي ، قال العجلي :
 ثقة من كبار التابعين وذكره ابن حبان في الثقات .

 ⁽٣) الحديث أخرجه الترمذي في القيامة رقم ٢٤٣١ وقال : هذا حديث حسن ، ورواه أحمد في المسند ٣٢٦/١ .

 ⁽٤) يخطّى المصنف من قال إنَّ الصُّور جمع صورة ، ولو كان كذلك لقال تعمالي ﴿ ثم نفخ فيها ﴾
 بينما الآية ﴿ ثم نُفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ وهذا وجه دقيق .

قال أبو جعفر : وهذه الآيةُ مشكلةٌ لأنه قال جلَّ وعــزَّ ﴿ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ وقال في موضع آخر ﴿ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ ؟!

والجواب عن هذا _ وهو معنى قول عبد الله بن عباس (۱) وإن خالف بعض لفظِه والمعنى واحد _ أنه إذا نفخ في الصور أول نفخة ، تقطَّعت الأرحام ، وصَعِقَ من في السمواتِ ومن في الأرض ، وشُغِلِ بعضُ الناس عن بعضِ بأنفسهم ، فعند ذلك لا أنساب بينهم يومئذٍ ولا يتساءلون (۲) .

قال أبو جعفر: ومعنى ﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ في قوله ﴿ فلا أَنْسَابَ يَوْمَئِذٍ ﴾ في قوله ﴿ فلا أَنْسَابَ يَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ ﴾ كا تقول: أنا اليوم كذا ، أي في هذا الوقت ، لا تريد وقتاً بعينه .

٦٩ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ تُلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ ٦٩ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ تُلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾

 ⁽١) قال ابن عباس: لا يفتخرون بالأنساب في الآخرة كما يفتخرون بها في الدنيا ، ولايتساءلون فيها كما يتساءلون في الدنيا: من أي قبيلة أنت ؟ ولا من أي نسب ؟ ولا يتعارفون لهول ما أذهلهم .
 اهـ. القرطبي ١٥١/١٢ .

⁽٢) قال في التسهيل : فإن قيل : كيف الجمع بين هذا وبين قوله ﴿ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ﴾ ؟ فالجواب أن ترك التساؤل عند النفخة الأولى ، ثم يتساءلون بعد ذلك ، فإن يوم القيامة يوم طويل ، فيه مواقف كثيرة . اهـ. التسهيل ١٢٢/٣ .

رَوَى أبو الأُحْوص عن عبد الله بن مسعود قال: الكَالِحُ: الذي قد بدتْ أسنانُه، وتقلَّصتْ شفتهُ، كالرأسِ المُشَيَّط بالنَّارِ(١).

٧٠ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالُــوا رَبَّنَـا غَلَــبَتْ عَلَيْنَـا شِقْوَتُنَــا ..﴾ [آية ٢٠٦] .

قال مجاهد: أي التي كُتِبتُ علينا .

٧١ _ وقولُــه جلَّ وعــز : ﴿ قَالَ الْحُسَوُّوا فِيهَــا وَلَا تُكَلِّمُــوْنِ ..﴾ [آية ١٠٨] .

يُقال : خسأتُه إذا باعَدْتَه بانتهار (٢) .

٧٧ _ وقوله جلَّ وعز : ﴿ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي .. ﴾ [آية ١١٠] .

قال الحسنُ وقتادةُ وأبو عمرو بن العلاء _ وهذا معنى ما قالوا _ السُّخْرِيُّ : والسِّخْرِيُّ :

⁽١) الأثر في الطبري ٥٦/١٨ وفي اللسان : كَلَحَ يَكُلَحُ كلوحاً ، والكلوح : تكشُّر في عبوس ، وقال ابن سيده : الكلوح بدوُّ الأسنان عند العبوس . اهـ. وفي الترمذي ٣٠٧/٥ عن النبي عَيِّقَهُ مرفوعاً ﴿ وهم فيها كالحون ﴾ قال : تشويه النار ، فتقلَّص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه ، وتسترخي شفته السفلي حتى تضرب سرته » وقال : حديث حسن صحيح .

⁽٢) انظر الصحاح ٤٧/١ .

٧٣ _ بالكسر ما كان من الهزُؤ^(١) .

وقولُه جل وعزَّ : ﴿ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَـوْمَ بِمَـا صَبَـــرُوا أَنَّهُـــمْ هُمُ الْمَـوْمَ بِمَـا صَبَـــرُوا أَنَّهُـــمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [آية ١١١] .

أي لأنهم^(٢).

ويجوز أن يكون المعنى : إني جزيتهُم الفوز .

٧٤ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَالُوا لَبِشَا يَوْمَا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ العَادِّينَ ﴾
 [آية ١١٣] .

قال مجاهد : ﴿ فَاسْأَلِ الْعَادِّينِ ﴾ الملائكة (٣) .

⁽١) انظر معاني القرآن للفراء ٢٤٣/٢ ، وروح المعاني للألوسي ٦٩/١٨ والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٥٤/١٢ .

⁽٢) قرأ حمزة والكسائي عن نافع ﴿ إنهم هم الفائرون ﴾ بكسر الهمزة ، على ابتداء المدح من الله تعالى لهم ، وقرأ الباقون بالفتح ﴿ أنّهم ﴾ أي لأنهم هم الفائزون ، قال في البحر ٢٣/٦ : ومفعول جزيتهم الثاني محذوف تقديره : جزيتهم الجنة أو رضواني ، وقال السزمخشري : من قرأ بالفتح هو المفعول الثاني أي جزيتهم فوزهم ، والظاهر أنه تعليل أي جزيتهم لأنهم . اه. وانظر القرطبي ١٥٥/١٢ .

⁽٣) انظر الآثار كلها في الدر المنثور ١٧/٥ وفي البحر المحيط ٤٢٤/٦ وقال القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن : ﴿ فاسأل العادين ﴾ أي سَلِ الحُسَّاب الذي يعرفون ذلك فإنا قد نسيناه ، أو فاسأل الملائكة الذين كانوا معنا في الدنيا ، الأول قول قتادة ، والثاني قول مجاهد . اهـ. تفسير القرطبي ١٥٦/١٢ .

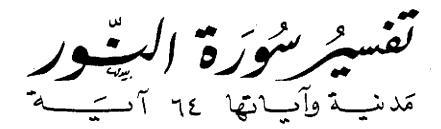
وقال قتادة : أي الحُسَّابَ .

٥٧ __ وقوله جلَّ وعز : ﴿ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ إِلَهَا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ
 به .. ﴾ [آية ١١٧].

قال مجاهد: أي لا بيِّنةَ له به .

* * *

انتهت سورة المؤمنون





بنِهُ النَّالَةِ الْحَالِيَّةِ الْحَالِيَّةِ (' سُورة النوروهي عارنية ''

١ ـــ من ذلك قولُــه جلَّ وعــزَّ : ﴿ سُوْرَةٌ أَنْزَلْنَاهَــا وَفَرَضْنَاهَــا ...﴾
 [آية ١] .

أ*ي* هذه سورة^(١) .

وقرأ الأعرجُ ومجاهد وقتادة وأبو عَمْروِ ﴿ وَفَرَّضْنَاهَا ﴾ (٣) .

قال قتادة : أي بَيُّناها .

وقال أبو عمرو : أي فصَّلناها .

ومعنمي ﴿ فَرَضْنَاهِ ﴾ فرضنا الحدود التي فيها ، أي أوجبناها ، بأن جعلناها فرضاً .

⁽١) قال القرطبي ١٥٨/١٦ : مدينة بالإجماع ، والمقصود من هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر .

⁽٢) قال الزجاج والفراء والمبرَّد : سورة بالرفع لأنها خبر الابتداء ، لأنها نكرة ، ولا يُبتدأُ بالنكرة في كل موضع ، أي هذه سورة ، وقال القرطبي ١٥٨/١٢ ويحتمل أن تكون مبتدأ ، وما بعدها صفة لها ، أخرجتها عن حدِّ النكرة المحضة ، فحَسُن الابتداء لذلك . اهـ. .

⁽٣) ﴿ وفرضناها ﴾ قُرئ بتخفيف الراء ، وهي قراءة الجمهور ، أي فرضنا ما فيها من الأحكام عليكم وعلى من بعدكم ، وبالتشديد ﴿ وفرَّضناها ﴾ وهي قراءة ابس كثير وأبي عامر ، والقراءتان سبعيتان ، وانظر السبعة ص ٤٥٢ والنشر ٣٣٠/٢ والمعنى أنزلنا فيها فرائض شتَّى مختلفة . اهـ. القرطبي ١٥٨/١٢ .

٢ ح وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ الزَّانِيةُ والزَّانِي فَاجْلِـدُوا كُلَ واحـدٍ مِنْهُمَـا مِائَـةَ
 جَلْدَةٍ ..﴾ [آبة ٢] .

قال أبو جعفر: ليس بين أهل التفسير اختلاف، أنَّ هذا ناسخٌ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ .. ﴾ (١) إلى آخر الآية ، ولقوله ﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا ﴾ (٢) .

فكان من زنى من النِّساء ، حُبِستْ حتى تموت ، ومـن زنى من الرجال أُوذي .

قال مجاهـد : بالسبِّ ، ثم نُسخ ذلك بقولـه تعـالى ﴿ الزَّانِيـةُ والزَّانِي فَاجْلِدُوا كلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ ٣٠ .

واختلفوا في المعنى :

فقال أكثر أهل التفسير : هذا عامٌّ يُراد به خاصٌّ (٤) .

والمعنى : الزانية والزاني من الأبكار ، فاجلدوا كلَّ واحدٍ منهما مائة جلدة .

⁽٢٠١) سورة الـنساء آيــة ١٥ ، ١٦ . قال القرطبــي : وهــذه الآية ناسخــة لآية الحبس وآيــة الأذى ، اللتين في سورة النساء باتفاق . اهــ. الجامع لأحكام القرآن ١٥٩/١٢ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير ٢٩٦/٤ وهو في تفسير مجاهد ١٤٨/١ .

 ⁽٤) يعني أن اللفظ عام يشمل كل زان ، سواء كان محصناً أو غير محصن ، وقد اتفق العلماء أنه يراد
 به الحاص ، وهو « البكر » غير المتزوج ، رجلاً كان أو امرأة ، وهـذا معنـى قولـه : عام يراد به خاص .

وقال بعضهم: هو عامٌّ على كلِّ منْ زنى ، من بِكَرِو عَلَمْ على كلِّ منْ زنى ، من بِكَرِو وَمحصن (١) ، واحتجَّ بحديث عُبادة (١) ، وبحديث عليّ رضي الله عنه ، أنه جَلَد شُرَاحَة (٣) يوم الخميس ، ورجمها يوم الجمعة ، وقال : جلدتُها بكتاب الله عزَّ وجلَّ ورجمتُها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

وقوله جلّ وعزّ : ﴿ وَلَا تَأْخُذُكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ .. ﴾
 رآية ٢٦٠ .

قال مجاهدٌ ، وعطاء ، والضحَّاكُ : أي في تعطيل الحدود(٥) .

(١) هذا رأي أهل الظاهر ، ورأي الجمهور أن حدَّ المحصن « المتزوج » هو الرجم فقط .

قال الحافظ ابن كثير : وقد أمر رسول الله على برجم هذه المرأة _ وهي زوجة الرجل الذي استأجر الأجير فزنى بامرأته _ ورجم النبي على ماعزاً ، والغامدية ، وكل هؤلاء لم يُنقل عن رسول الله على أنه جلدهم قبل الرجم ، وإنما وردت الأحاديث الصحاح بالاقتصار على رجمهم ، وليس فيها ذكر الجلد ، وهذا مذهب جمهور العلماء . اهـ. ابن كثير ٦/٥ .

⁽٢) حديث عبادة هو ما رواه مسلم والإمام أحمد وأهل السنن الأربعة من قول النبي عَلَيْق : « حذوا عني ، خذوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلاً ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالنيب جلد مائة والرجم » وأجاب الجمهور عن هذا الحديث بأنه منسوخ ، لأن النبي عَلَيْقَة رجم ماعزاً والغامديَّة ، ولم يثبت أنه جمع لهما بين الجلد والرجم .

⁽٣) « شُرَاحة » كسراقة امرأة من همدان أقرّت بالنوني عند على رضي الله عنه ، وانظر القاموس المحيط مادة شرح .

 ⁽٤) فعل على رضي الله عنه محمول على أنه ظنَّ أنها بكر فجلدها ، ثم أُخبر بأنها متزوجة فرجمها ، فليس فيه حجة لأهل الظاهر .

 ⁽٥) الأثر في الطبري ٦٧/١٨ وابن كثير ٦/٦ والدر المنثور ١٨/٥.

والمعنى على قولهم: لا تَرْحَموهُما فتتركُوا حدَّهما إذا زنيا(١).

٤ _ وقوله جلَّ وعز ﴿ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ المُؤْمِنيِنَ ﴾

[آية ٢].

رُوي عن على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الطائفة: الرجلُ فما فوقه (٢).

ورَوَى ابنُ أبي مُجِيحٍ عن مجاهد قال : الطائفةُ : الرجلُ فما زاد (٣) .

وكذا قال الحسن والشَّعبيُّ (على الله عبيُّ الله على الله

وروى ابنُ عُيينة عن ابن أبي نجيح عن عطاء قال: الطائفةُ الرجلان فصاعداً (°).

وقال مالك : الطائفة أربعة(١٠) .

⁽١) قال الطبري ٦٨/١٨ وقيل: المعنى لا تُخففوا الضَّرب عنهما ، ولكن أوجعوهما ضرباً ، وهـو قول الحسن ، وسعيد بن المسيب ، فقد قالا : هو الضرب الشديد . اهـ. .

⁽١-٣) كل هذه الأقوال وردت عن السلف الصالح ، فقد قال مجاهد : الطائفة رجل فما فوقه إلى الألف ، وقال ابن زيد : لا بدَّ من حضور أربعة قياساً على الشهاذة في الزنى ، وهو قول مالك ، والليث ، وقال عكرمة وعطاء : لا بدَّ من اثنين ، وقال الزهري : ثلاثة ، لأنه أقلَّ الجمع ، إلخ وانظر البحر المحيط ٢٩/٦ والطبري ٢٠/١٨ والألوسي ٨٣/١٨ وفي الدر المنثور نقلاً عن قتادة وعرة ونكالاً من المؤمنين ، ليكون ذلك عظة وعرة ونكالاً لهم . اهم . المورد المحلود المسلم المؤمنين المؤمنين المؤمنين المورد المحلود ا

قال أبو إسحاق: لا يجوز أن تكون الطائفةُ واحداً ، لأن معنى الجماعة ، والجماعة لا تكون لأقلَّ من اثنين لأن معنى «طائفة » قطعة ، يُقال: أكلتُ طائفةٌ من الشَّاةِ أي قطعةً منها(١) .

وقد رَوَى ابنُ أبي نجيج عن مجاهد في قولِ الله عزَّ وجلل ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ المُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا .. ﴾ أنَّهما كانا رجلين .

قال أبو جعفر: إلاَّ أنَّ الأشبه بمعنى الآية _ واللَّهُ أعلمُ _ أن تكون الطائفة ، لأكثر^(٢) من واحدٍ في هذا الموضع ، لأنه إنما يُراد به الشُّهْرةُ ، وهذا بالجماعة أشبهُ .

وقولُه جلَّ وعز: ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلاَّ زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ
 لَا يَنْكِحُهَا إِلاَّ زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
 آية ٣] .

قال مجاهدٌ والزهريُ وقتادة : كان في الجاهلية نساءٌ معلومٌ منهنَّ الزِّني ، فأراد ناسٌ من المسلمين نكاحهـنَّ ، فنــزلت الآية (٢)

⁽١) انظر معاني القرآن للزجاج ٢٨/٤ .

⁽٢) في المخطوطة « الأكثرُ » ولعل الصواب : لِأَكْثر .

⁽٣) في الدر المنثور ١٩/٥: لما قدم المهاجرون المدينة قدموها وهم بجهد ، إلا قليل منهم ، والمدينة غالية السعر ، شديدة الجهد ، وفي السوق زوانٍ متعالنات من أهل الكتاب ، قد رفعتْ كل امرأة منهن علامة على بابها ، لتُعرف أنها زانية ، وكنَّ من أخصب أهل المدينة وأكثرهم خيراً ، فرغب أناس من مهاجري المسلمين _ للذي هم فيه من الجهد _ أن يتزوجوا بعض هؤلاء الزواني فنزلت الآية .

﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلاًّ زَانِيةً أَوْ مُشْرِكة ﴾ وهذا القول الأول .

وقال الحسن : الزاني المجلودُ لاينكح إلاَّ مثلَه .

قال حبيب المعلّم: فقال رجلٌ لعَمْرو بنِ شُعَيبٍ: إنَّ الحسنَ يقول كذا ، فقال: ما عَجَبُكَ مِنْ هذا ؟ حدثني سعيدُ بن سعيدِ المَقْبُريُّ عن أبي هريرة أن رسول الله عَلَيْتُ قال: « لاَيَنْكَ حُ الزاني المُحلودُ إلاَّ مثلَه »(١).

وقال إبراهيم النَّخعيُّ نحوه .

ورَوَى سعيد بن جُبير عن ابن عباس قال: النكاح ههنا الجماع (١).

ورَوَى عليَّ بنُ أبي طلْحَة عن ابن عباس قال: الزَّاني من أهل القِبلة ، لا يزني إلاَّ بزانيه من أهل القِبلة أو مُشْركة .. والزانية من أهل القِبلة أو مشرك (٣). أهل القِبلة ، لا تزني إلاَّ بزانٍ من أهل القَبْلة أو مشرك (٣).

⁽۱) الحديث رواه أبو داود في النكاح رقم ٢٠٥٢ وإسناده حسن ، وأحمد بن حنبل في المسندد ٣٢٤/٢ .

⁽٢) قال القرطبي ١٦٧/١٦ : مقصد الآية تشنيع الزنى وتبشيع أمره ، وأراد بقوله « لا ينكح » أي لا يطأ ، فيكون النكاح بمعنى الجماع ، والمعنى : الزاني لا يطأ في وقت زناه إلا زانية من المسلمين ، أو من هي أخسُّ منها من المشركات .

 ⁽٣) وقال في البحر : قال الزمخشري : وقولهم أراد بالنكاح الوطء ، ليس بقول الأمرين :
 أحدهما : أن هذه الكلمة أينها وردت في القرآن لم يُرد بها إلا معنى العقد .

قال أبو جعفر : فهذه ثلاثةُ أقوالٍ . وفي الآية قول رابعٌ كأنَّه أُولَاها .

حدثنا إسحاق بن إبراهيم المعروف بالقطّان ، قال حدثنا يحيى ابن عبدالله بن بُكيْر ، قال حدثنا اللّيث ، قال : حدثنا يحيى بن سعيد ابن قيس الأنصاري ، عن سعيد بن المسيّب أنه قال : يزعمون أن تلك الآية ﴿ الزَّانِي لا يَنْكِحُ إلاّ رَانِيةً أَوْ مُشْرِكةً ، والزَّانِيةُ لايَنْكِحُها إلاّ رَانِي أَوْ مُشْرِكةً ، والزّانِيةُ لايَنْكِحُها الاّ رَانِ أَوْ مُشْرِكٌ ﴾ نُسِخت بالآيات التي بعدها ﴿ وَأَنْكِحُوا الأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وإمَائِكُمْ ﴾ تا فدخلت الزانية في أَيَامَى المسلمين .

وإنما قلنا «كأنَّ هذا أولى » لأن حديث القاسم عن عبدالله مضطربُ الإسنادِ ، وحديثُ سعيدِ عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْكُ بجوز أن يكون رسولُ الله عَلَيْكُ قاله قبل نزول الآية النَّاسخة .

والثاني: فساد المعنى وأداؤه إلى قولك: الزاني لا يزني إلا بزانية ، والزانيسة لا تزني إلا بزان، انتهى وماذكره من الأمر الأول أخذه من الزجاج حيث قال: لا يُعرف النكاح في كتاب الله إلا بمعنى التزويج ، وأما الأمر الثاني فالمقصود به تشنيع الزاني وتبشيع أمره ، وأنه محرم على المؤمنين ، قال الزمخشري: ومعنى الآية أن الفاسق الجبيث الذي من شأنه الزني والخبث ، لا يرغب في نكاح الصوالح من النساء ، وإنما يرغب في فاسقة خبيثة من شكله ، أو في مشركة ، والفاسقة الخبيثة المسافحة كذلك لايرغب في نكاحها الصلحاء من الرجال . اه . البحر المحيط والفاسقة الخبيثة المسافحة كذلك لايرغب في نكاحها الصلحاء من الرجال . اه . البحر المحيط

⁽١) سورة النور آية (٢٣) .

والقولُ الثالثُ : أن يكون النّكاحُ هو الجماعُ ، زعم أبو إسحاق () أنه بعيدٌ ، وأنه لايُعرف في القرآن النكاحُ بمعنى الجماع () ، وقولُه تعالى : ﴿ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى المُؤْمِنيِنَ ﴾ فدلً على أنه التزويجُ لأنه لا يُقال في الزنى ، هو محرَّمٌ على المؤمن خاصَّةُ .

ُ وقولُ من قال : إنهن نسابٌ معلوماتٌ ، يدلُّ على أن ذلك كان في شيءِ بعينه ثم زال ، فقد صار قولُ سعيد أُوْلاهَا(٣) .

وأيضاً فإن سعيداً قال: يزعمون ، فدلَّ على أنه أخذه عن غيره ، وإنما يأخذه عن الصحابة .

٦ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنينَ ﴾ [آية ٣].

⁽١) أبو إسحاق هو الإمام الزجاج ، فقـد قال في كتابـه معـاني القـرآن ٢٩/٤ « لا يعـرف شيء من ذكر النكاح في كتاب الله تعالى إلا على التزويج » . اهـ. وانظر القرطبي أيضاً ١٦٧/١٢ .

⁽٢) قال القرطبي ١٦٨/١٢ : وليس كما قال ففي القرآن ﴿ حتى تنكح زوجاً غيرَه ﴾ وقد بينه النبي عَلَيْتُهُ أنه بمعنى الوطء بقوله ﴿ حتى تذوق من عُسنَيْلَتِهُ ويدنوق عُسنَيْلتك ﴾ ورجحه الطبري ٨٥/١٨ فقال : وأولى الأقوال أنه عنى بالنكاح الوطء . اهد.

⁽٣) هذا يؤيد قول من قال : إن نكاح الزاني أو الزانية جائز ، وأن الآية منسوخة بقولــه تعــالى ﴿ وَأَنكحوا الأَيامَى منكم ﴾ فالزانية من أيامى المسلمين ، وقد روي أن رجلاً زنى بامرأة في زمن أبي بكر رضي الله عنه ، فجلد كلَّ واحد منهما مائة جلدة ، ثم زوَّج أحدهما من الآخر ، وسئل ابن عباس عمن زنى بامرأة ثم أراد أن يتزوج بها فقال : « أوله سفاح وآخره نكاح » ومَثلُ ذلك كمثل رجل سرق من يستان ثمراً ، ثم أتى صاحب البستان قاشترى منه ثمره ، فما سرق حرام ، وما اشترى حلال . اهـ. وانظر القرطبي ١٢٠/١٢ .

قال ابن عباس : يعنى الزَّنَى^(١) .

وقوله جل وعز : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُوْنَ المُحْصِنَاتِ (١) ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا لِهُمْ شَهَادَةً بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ، وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً بَأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ، وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً بَالَّا اللَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ .. ﴾ أَبَداً ، وَأُولَئِكَ هُمُ الفَاسِقُون ، إلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ .. ﴾ [آية ٤٥٥] .

قال أبو جعفر : في هذه الآية ثلاثـة أحكـام على القـاذف : منها جَلْدُهُ .

وترك قبولِ شهادتِهِ .

وتفسيقُهُ .

وفيها ثلاثُةً أقوال :

أحدها: قاله الحسنُ ، وَشُرَيْعَ ، وإبراهيم : أنَّ الاستثناء من قوله ﴿ وَأُوْلَئِكَ هُمُ الفَاسِقُونَ ﴾ وقالوا: لا تُقبلُ شهادتُه وإن تابَ ، وهذا قول الكوفيِّين (٣).

⁽١) الأثر أخرجه ابن كثير ٧/٦ والسيوطي في الدر المنثور ١٩/٥ ونسبه إلى ابن أبي حاتم والبيهقي .

⁽٢) قال القرطبي ١٧٢/٢١ ذكر الله تعالى في الآية النساء ، من حيث إنهن أهم ، ورميُهنَّ بالفاجشة أشنع ، وأنكى للنفوس ، وقذف الرجال داخل في حكم الآية بالمعنى ، والإجماع . اهـ.

 ⁽٣) الاستثناء ﴿ إلا الذين تابوا ﴾ لا يرجع إلى الجلد باتفاق ، واختلف في ردِّ شهادة القاذف ،
 فالجمهور على قبول شهادته إذا تاب ، وقال الحنفية : لا تقبل شهادته ولو تاب وصار أصلح الصالحين ، لقوله سبحانه ﴿ أبداً ﴾ فإنها تفيد الدوام والاستمرار ، وانظر القرطبي ١٧٩/١٢ .

والقولُ الشافي : أن يكون الاستثناءُ من قوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ أي إلّا من تاب ، فإنه تقبل شهادته .

وهذا قولُ مسروقِ ، وعطاءٍ ، ومجاهدٍ ، وطاووسَ .

ويُرَوَى عن عمر بن الخطاب أنه قال لأبي بكرة (١): إنْ تُبْتَ قبلتُ شهادتك ، وهذا قول أهل المدينة .

والقولُ الشالث : يُروى عن الشعبيِّ أنه قال : الاستثناءُ من الأحكام الثلاثة (٢) .

فإذا تاب ، وظهرتْ توبتهُ لم يُحدَّ ، وقُبِلت شهادتُه ، وزالَ عنه التَّفْسيقُ ، لأنه قد صار ممَّن يُرْضَى منَ الشُّهداء ، وقد قال الله عز وجل ﴿ وَإِنِّي لَعَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وآمَنَ وعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ المُتَدَى ﴾ (٢) .

⁽۱) « أبو بكرة » هو نُفَيْع بن الحارث ، وكان قد قذف المغيرة بن شعبة ، فأقيام عليه عمر الحدَّ ، وفي صحيح البخاري « جلد عمر رضي الله عنه أبا بكرة ، وشِبْلَ بن مَعْبد ، ونافعاً ، بقذف المغيرة ، ثم استتابهم وقال : من تاب قَبِلْتُ شهادته » وانظر روح المعاني ١٠٢/١٨ والبحر المحيط ٢٣٢/٦ .

 ⁽٢) الأثر أخرجه ابن جرير ٧٧/١٨ والسيوطي في الدر ٢١/٥ وكان الشعبي يقول: يقبل الله توبشه
 وتردُّون شهادته ؟

⁽٣) سورة طه آية ٨٢.

قال أبو جعفر : يجوز أن يكون الاستثناءُ من قول ه ﴿ وَأُوْلَـ عِلَى الْفَاسِقُونَ ﴾ كَا ذكرنا في القول الأول ، ويكون ﴿ الَّذِينَ ﴾ في موضع نَصْبٍ ، إلَّا أنه يجبُ أن يزول عنه اسم الفسوق ، فيجبُ قبولُ شهادتِهِ ، ويكون عَدْلاً .

ويجوزُ أن يكون الاستثناء من قوله ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدَاً ﴾ ويكون ﴿ الَّذِينَ ﴾ في موضع خفض ، بمعنى ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوْا ﴾ ويكون قبولُ شهادتِهِ أَوْكد ، وهو أيضاً متعارفٌ عن عمرَ ، فهو أَوْلى أيضاً لهذا .

ويجوز أن يكون كما رُوي عن الشعبيّ ، إلَّا أن الفقهـــــاء على خلافه(١) .

وفي الكلام حذفٌ ، المعنى : والذين يرمون المحصنات بالزنى ، ثم حُذف لأن قبلَه ، ذكر الزَّانيةِ والزَّانِي .

والفائدةُ في قوله جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَداً ﴾ أَنَدَ ﴿ أَبَداً ﴾ ومقدارُ انقضاء قصَّتِه .

فإذا قلت: الكافرُ لا تُقبلُ له شهادةٌ أبداً ، فمعناه مادام كافراً .

وإذا قلت: القاذفُ لا تُقبل له شهادة أبداً: فمعناه مادام قاذفاً. وهذا من جهة اللَّغةِ، وكلامُ العرب يؤكّد قبولَ شهادتِهِ، وألَّا يكون أسوأ حالاً من القاتل(١).

٨ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ يَرمُونَ أَزْواجَهُمْ ..﴾ [آية ٦] .
 ف هذا قولان :

أحلهما: أن المعنى: والذين يقولون لأزواجهم يازواني ، أو يقولُ لها: رأيتُكِ تزنينَ ، وهذا قولُ أهلِ الكوفة .

والقول الآخر : أنه يقـول لها : رأيـتُكِ تزنيــنَ لا غيـرُ ، وهــذا قولُ أهل المدينة .

قال أبو جعفر: والقولُ الأول أَوْلَى ، لأَنَّ الرَّمَــيَ في قولــه ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ المحصنَــاتِ ﴾ هو أن يقــول لها: يازانيــة ، أو رأيتُكِ تزنينَ ، فيجب أن يكون هذا مثلَه .

⁽۱) قال القرطبي ۱۸۱/۱۲ : قال أبو عبيد : الاستثناء يرجع إلى الجمل السابقة ، وليس من نُسِبَ إلى الزنى بأعظم جرماً من مرتكب الزنى ، ثم الزاني إذا تاب قُبلت شهادته ، لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، وإذا قبل الله التوبة من العبد ، كان العباد بالقبول أولى . اهـ.

وقال الزجاج ٣١/٤ : وليس القاذف بأشد جرماً من الكافر ، فحقُّه إذا تاب وأصلح أن تُقبل شهادته ، وقوله تعالى « أبداً » أي ما دام قاذفاً كما تقول : لا تقبل شهادة الكافر أبداً ، فإن معناه ما دام كافراً . اهـ. وانظر أقوال الفقهاء في الموضوع فإنه نفيس .

٩ ـــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَـمْ يَكُـنْ لَهُـمْ شُهَـدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُـــمْ .. ﴾
 ١ - ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَـمْ يَكُـنْ لَهُـمْ شُهَـدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُـــمْ .. ﴾

رَوَى إبراهيمُ عن عَلْقَمةَ عن عبدالله(١) قال : «كان رجلٌ معنا جالساً ليلةَ جُمُعةٍ ، فقال : إنْ أَحَدُنا وجدَ مع امرأتهِ رجلاً ، فإن قَتَلَه قتلتموهُ ، وإن تكلَّم حدَدتُموه ، وإنْ سكتَ سكتَ على غَيْظِ ، اللهم احكم (٢) ، فأنزلتُ ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَهُ اللهُ ال

وقال سهلُ بنُ سعْدٍ : جاء عويمر^(٣) إلى النبي عَلَيْكَ فِي وسط النَّاسِ فسأَله ، وذكر الحديث .. وقال في آخره : فطلَّقها ثلاثاً .

وقال عبدالله بن عمر : فَرَق رسولُ اللهِ عَلَيْكُم بينهما .

⁽١) هو عبد الله بن مسعود الصحابي الجليل ، والمفسِّر الشهير .

⁽٢) الحديث في مسند الإمام أحمد ٤٢١/١ بلفظ « كنا جلوساً عشية الجمعة في المسجد ، فقال رجل من الأنصار : أحدنا إذا رأى مع امرأته رجلاً فقتله .. » إلى آخره .

 ⁽٣) هو « عُويمر بن أبي أبيض العجلاني » صحابي أخرج الشيخان قصته ، وذكر في الموطأ أنه
 « عويمر بن أشقر » وهو خطأ ، وصوابه ما أثبتناه ، وانظر الإصابة ٧٤٦/٤ .

 ⁽٤) سبب نزول الآية ما رواه أبو داود عن ابن عباس أن ٥ هلال بن أمية ٥ قذف امرأته عند النبي عُلِيلةً : ٥ البينة أو حدٌ في ظهرك ٥ قال يا رسول الله : عليلة بشريك بن سَحْماء ، فقال النبي عَلَيلة : ٥ البينة ؟ فجعل النبي عَلَيلة يقول : « البينة وإلّا = إذا رأى أحدنا رجلاً على امرأته ينطلق يلتمس البينة ؟ فجعل النبي عَلَيلة يقول : « البينة وإلّا =

وتُقرأً ﴿ وَالْحَامِسَةَ ﴾ بمعنى : ويَشهدُ الشَّهادةَ الخامسةَ . والمعنى : أنَّه لعنةُ اللَّهِ عليه ، وأنشد سيبويه : في فِتْيةٍ كَسُيوف الهِنْدِ قَدْ عَلمِوُا فَيْتَةٍ كَسُيوف الهِنْدِ قَدْ عَلمِوُا أَنْ هَالِكٌ كُلُّ مَنْ يَحْفى وَيَنْتَعِلُ (١) .

١١ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ .. ﴾ [آبة ٨] .
 معنى ﴿ يَدْرأُ ﴾ : يدفع .

وفي معنى العذاب ههنا قولان :

أحلهما: أنَّه الحَبْسُ.

والآخر : أنه الحدُّ^(٢) .

حدُّ في ظهرك » فقال هلال : والذي بعثك بالحق إني لصادق ، ولينزلـنَّ الله في أمـري ما يبـرّئ ظهري من الحدَّ ، فنزلت الآية وانظر القرطبي ١٨٣/١٢ .

⁽١) البيت في شواهد سيبويه ص ١٢٤ وهو للأعشى في ديوانه ص ١٤٧ .

⁽٢) في البحر ٢٤/٦٤ ﴿ ويدرأ عنها العذاب ﴾ أي يدفع عنها العذاب ، والعذاب قال الجمهور : إنه الحدُّ « حدُّ الزِّني » وحكى الطبري أن العذاب هو الحبس ، حكاه عن آخرين . اهـ. والقول الأول هو مذهب الحنفية ، والثاني هو مذهب الشافعية والمالكية قال الألوسي : فإن امتنع الزوج عن الملاعنة ، حبسه الحاكم حتى يلاعن أو يكذَّب نفسه فيحدُّ ، وعند الشافعي : إن امتنع حُدُّ عندا القذف ، وإن امتنعت تحدُّ عنداه حدُّ الزني ، وعندنا تُحبس حتى تلاعن . اهـ. روح المعاني من المدرو المعاني .

١٢ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ ٢٢ _ . تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ [آية ١٠] .

في الكلام حذفٌ.

والمعنى : ولولا فضلُ اللَّهِ عليكم ورحمتُه ، لنالَ الكاذبَ منكم عذابٌ عظيمٌ(١) .

١٣ _ وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ .. ﴾ [آية ١١] .

قال الضحَّاك : هم الذين قالوا لعائشة ما قالوا(٢) .

قال أبو جعفر: يُقال للكذِب: إفك ، وأصلُه من قولهم: أَفكَهُ يأْفِكُهُ ، إذا صرَفه عن الشيء ، فقيل للكذذب إفك ، لأنه مصروف عن الصِّدق ومقلوبٌ عنه ، ومنه المؤتفكات .

والذين جاءوا بالإفك _ فيما رُويَ _ « عبدُاللَّهِ بنُ أبيّ » (٢)

⁽١) جواب « لولا » محذوف للتهويل ، وكما قيل : ربَّ مسكوتٍ عنه أبلغ من منطوق ، وقد قدَّره المصنف بما ذُكر ، وقال التبيزي تقديره : لهلكتم ، أو لفضّحكم ، أو لعاجلكم بالعقوبة ، وقال ابن عطية : تقديره لكشف الزناة بأيسر من هذا ، أو لأتحذهم بعقاب من عنده ، ونحو هذا من المعاني . اهـ. البحر المحيط ٢٥/٦٤ وانظر روح المعاني ١١١/١٨ .

⁽٢) أي رموها بحادثة الإفك وهي الزني ، وانظر تفصيل القصة في الصحيحين .

 ⁽٣) هو « عبد الله بن أبي بن سلول » رأس الفتنة ، وزعيم المنافقين ، وهو الذي تولى كبر الحديث ،
 أي معظمه ، وأشاعه وأذاعه ، ورمى أمَّ المؤمنين عائشة بفاحشة الـزنى ، حتى نزلت براءتها من السماء رضي الله عنها وأرضاها .

و« مِسْطَحُ بنُ أَثَاثَة »^(١) ، و« حَسَّانُ بنُ ثَابتٍ » .

ثم قال تعالى ﴿ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هَوَ خَيِّر لَكُمْ﴾ [آية ١١] .

فالمخاطبة لعائشة ، وأهلِها ، وصفوانٌ^(٢) .

أي تُؤجرون فيه ^(٣) ، ونزل فيهم القرآن .

١٤ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظَيمٌ ﴾ [آية ١١] .

روى ابنُ أبي نجيح عن مُجاهد قال : ﴿ الَّذِي تَوَلَّىٰ كِبْرَهُ ﴾ عبدالله بنُ أبي بن سلول .

وروى الزُّهْري عن عُروةَ عن عائشة قالت : هو عبدالله بن أبيً .

مسطح بن أثاثة بن عبّاد القرشي المطلبي ، ابن خالـة أبي بكـر ، كان ممن خاض في الإفك على
 عائشة ، فجلده النبي علي فيمن جلد ، توفي سنة ٣٤ وانظر ترجمته في أسد الغابة ١٥٦/٥ .

⁽٢) هو « صفوان بن المعطَّل السُّلَمي » ثم الذكواني كما في المسند ١٩٤/٦ وهو الذي اتهمت به عائشة الصديقة .

 ⁽٣) قال في التسهيل: والخير في ذلك من خمسة وجوه: تبرئة أم المؤمنين ، وكرامة الله بإنزال الوحيي
 في شأنها ، والأجر الجزيل لها في الفرية عليها ، وموعظة المؤمنين ، والانتقام من المفترين . اهـ.
 التسهيل ١٣١/٣ .

وقرأ حُميدُ بن قيسِ ويعقوبُ ﴿ وَالَّذِي تَوَلَّى كُبْرَهُ ﴾ بضم الكاف(') ،

قال يعقوبُ كما تقول : الذي تولَّى عُظْمه .

قال الفواء : هو وجه جيِّدٌ في النحو ..

قال أبو جعفر: وخالفه في ذلك الرؤساء من النَّحْويِّين ، قيل لأبي عَمْرو بن العلاء: أتقرأ ﴿ والَّذِي تَوَلَّى كُبْرَهُ ﴾ ؟ فقال: لا ، إنما الكُبْرُ في النَّسب .

قال أبو جعفر: يريد أنه يُقال: الكُبُرُ من ولِد فلانِ لفلان (٢٠). ٥٠ _ وقولُه جَّل وعزَّ: ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ المُؤْمِنُونَ والْمُؤْمِنَاتُ اللهُ عَيْراً .. ﴾ [آية ١٠].

⁽١) عبارة الفراء في معانيه ٢٤٧/٢ قال : اجتمع القراء على كسر الكاف ، وقرأ حُميد الأعرج « كُبُره » بالضم ، وهو وجه جيد في النحو ، لأن العرب تقول : فلان تولَّى عُظْم الأمر : يريدون أكثره . اهـ.

أقول : وقد ذكر ابن الجزري في كتاب النشر في القراءات العشر ٣٣١/٢ هذه القراءة ﴿ والذي تولى كُبره ﴾ بضم الكاف ، وقراءة الجمهور بالكسر .

⁽٢) قَالُ فِي لِسَانَ العرب ٢٠٩/١١ : قاس الفراء « الكُبْر » على « العُظم » وكلام العرب على على على العُظم » وكلام العرب على غيره ، أخبرني المتذري عن ابن السكّيت أنه قال : كِبْرُ الشيءِ : مُعْظمه بالكسر ، فأمّا الكُبْر بالضم ، فهو أكبر ولد الرجل . اه. .

أي هلاَّ ظنَّ المؤمنون والمؤمناتُ بأنفسهم خيراً ؟ أي بأهلِ دينهم ، ومن يقوم مقامهم . ومعنى قوله ﴿ أَفَطْتُمْ فِيهِ ﴾ خُطْتُم فيه(١) .

١٦ ـــ وقولُه جِلَّ وعزَّ : ﴿ إِذْ تَلَقُّونَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ ..﴾ [آية ١٥].

قال مجاهد : أي يرويه بعضُكُم عن بَعْض (٢) .

وقرأت عائشةُ وابنُ يَعْمُو : ﴿ إِذْ تِلِقُوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ ..﴾ (٢) بكسر اللَّام ، وضمَّ القاف ، يُقال : وَلَــق ، يَلِــقُ ، إذا أسرع في الكذب وغيره .

قال مجاهد : أي ينهاكم .

⁽١) في الصحاح ١٠٩٩/٣ : فاض الخبر يَفيض واستفاض : أي شاع ، وهو حديث مستفيض أي منتشر في الناس ، ولا تقل : مستفاض إلا أن تقول : مستفاض فيه ، وأفاضوا في الحديث : أي اندفعوا فيه . اهـ. الجوهري .

⁽٢) الأثر في الطبري ٩٨/١٨ وابن كثير ٢٧/٦ والدر المنثور ٣٣/٥ .

⁽٣) هذه من القراءات الشاذة كما في المحتسب ١٠٤/٢ وذكرها الطبري ٩٨/١٨ وفي البحر ٣٣٨/٦ والقرطبي ٢٠٤/١ ومعاني القرآن للفراء ٢٤٨/٢ .

١٨ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيَعِ الفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيَعِ الفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ 1٨ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيِعَ الفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ 1٨ _ .. وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيِعَ الفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيِعَ الفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيِعَ الفَاحِشَةُ فِي اللَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيِعَ الفَاحِشَةُ فِي اللَّذِينَ عَلَيْهِ ١٨ _ .. وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشْيِعَ الفَاحِشَةُ فِي اللَّذِينَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّذِينَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ إِلَيْهِ عَلَيْهِ إِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ إِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْه

رَوَى سعيد عن قتادة قال : أَنْ يظهرَ الزِّني (١٠) .

١٩ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ .. ﴾ [آية ٢٢] .

قل أبو جعفر : فيه قولان

أحدهما: رواه عليَّ بنُ أبي طَلْحةَ عن ابنِ عباس قال: لايُقسموا أَلاَّ ينفعوا أحداً (٢).

والآخر : أن المعنسى : لا يقصرُوا ، من قولهم ما أَلَــوْتُ أَن أَفعلَ .

قال هشام: ومنه قولُ الشاعر: أَلَا رُبَّ خَصْمِ فِيكَ أَلْــوى رَدَدْتُــهُ نَصِيحٍ عَلَى تَعْذَالَهِ غَيْرُ مُؤْتَلى(").

 ⁽١) قال القرطبي ٢٠٦/١٢ : الفاحشة : الفعل القبيح المفرط في الفبح ، وقيل : الفاحشة في هذه
 الآية : القول السيّىء . اهـ. .

 ⁽۲) قال الطبري: يأتل من الأليَّة وهي القسم بالله والمعنى: ولا يقسم أولو الفضل منكم والسعة أن
 يصلوا أرحامهم، ونسب هذا القول إلى ابن عباس. الطبري ١٠٢/١٨ والدر المنثور ٣٤/٥.

⁽٣) البيت لامرى القيس من قصيدته التي مطلعها: قفا نبك من ذكر حبيب ومنزل .. وهو في ديوانه ص ١٨ وفي المنصف لابن جني ٨٣/٣ والشاهد فيه قوله « غير مؤتلي » أي غير مقصر في نُصحى ، والألوى : الشديد الخصومة .

قال أبو جعفر: القولُ الأولُ أَوْلَى ، لأَنَّ الزَّهـــريَ روى عن سعيد بن المسيّب ، وعروة ، وعلقمة بن وقَّاص ، وعُبيـــد اللَّــهِ بن عبد اللَّهِ ، عن عائشة قالت: كان أبو بكر يُنفقُ على « مِسْطَجِ بنِ أَثَاثَة » لقرابتِهِ وفقره ، فقال: « واللَّهِ لا أُنفقُ عليه بعدما قالَ في عائشة ما قال » فأنزل الله عزَّ وجل ﴿ وَلَا يَأْتُلِ أُولُو الفَضْلِ منكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي القُرْبَى .. ﴾ (١) .

قال أبو جعفر: والتقديرُ في العربية: ولا يحلفْ أُولُو الفضلِ كراهةَ أن يُؤْتوا، وعلى قول الكوفييِّن: لأَنْ لا يؤتوا.

ومن قال معناه: ولا يُقصرُّ ('') ، فالتقديرُ عنده: ولايُقصرُّ أَوْلُو الفضلِ عن أَن يُؤتوا .

فإن قيل : ﴿ أُولُو ﴾ لجماعةٍ ، وفي الحديث أن المرادَ أبو بكرٍ ؟ فالجوابُ : أنَّ عليَّ بنَ الحَكَم رَوَى عن الضَحَّاك قال قال أبـو بكـرٍ

 ⁽١) هذا طرف من حديث طويل مشهور هو حديث الإفك ، أخرجه البخاري في التفسير ١٣٢/٦ والترمذي رقم ٣١٨٠ وقال : حديث حسن صحيح ، وانظر تمام الحديث في الطبري ١٠٢/١٨ والبحر المحيط ٤٤٠/٦ .

إلى هذا ذهب الزمخشري في الكشاف ٧٧/٢ فقال: المعنى: لا يحلفوا على ألا يُحسنوا إلى المستحقين للإحسان ، أو لا يُقصروا في أن يُحسنوا إليهم ، وإن كانت بينهم شحناء ، لجناية اقترفوها ، فليعودوا عليهم بالعفو والصفح . اهـ .

وغيرُه من المسلمين^(١) : لاَنَبَرُّ أحـداً ممَّـن ذكـرَ عَائشةَ ، فأنـزل اللَّـهُ عزَّ وجـلَّ ﴿ وَلا يَأْتُلِ أُولُو الفَضْلِ مَنكُمْ والسَّعَةِ ﴾ إلى آخر الآية .

٢٠ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ المُحْصَنَاتِ ، العَافِلَاتِ ، المُؤْمِنَاتِ ، لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ ، وَلَهُــمْ عَذَابٌ عَظِيــمْ ﴾
 ١ آبة ٢٣] .

[رَوَى سفيانُ عن خُصيفٍ قال : سألتُ سعيدَ بنَ جُبَيْرٍ ، مَنْ قَذَفَ محصنةً لُعِنَ في الدنيا والآخرة ؟] فقال : هذا خاص بعائشة (٢) .

ورَوَى « سَلَمةُ بنُ نُبَيْطٍ »^(٣) عن الضحاك قال : هذا في أزواج النبي عَلِيْسَةٍ خاصَّة ^(٤) .

قال أبو جعفر : وقولُ ابن عباسٍ ، والضحَّاكِ أولى من القول الأول ، لأن قوله ﴿ المحصناتِ ﴾ يدلُ على جمع .

⁽۱) الأثر عن الضحاك ذكره في الدر المنثور ٣٥/٥ والبحر المحيط ٢/٠٤٠ والألوسي في روح المعـاني ١٢٥/١٨ .

 ⁽۲) ما بين الحاصرتين سقط من المخطوطة وأثبتناه من الهامش ، وانظر البطبري ۱۰۳/۱۸ والقرطبي
 ۲۰۹/۱۲ والدر المنثور ۳۵/۵ .

 ⁽٣) سلّمة بن نُبيطٍ تابعي من الطبقة الخامسة ، وضبطه في تقريب التهذيب ٣١٩/١ بالتصغير
 « نُبيْطٍ » وقال هو الأشجعي ثقة .

⁽٤) الأثر أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣٥/٥ .

وقيل: نُحصَّ بهذا أزواجُ النبيُّ عَلَيْكُ فقيل لمن قذفهنَّ: ملعونٌ في الدنيا والآخرة ، ومن قذف غيرهنَّ ، قيـل له: فاسقٌ ، ولم يُقَـلُ له هذ (١).

٢١ --- وقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ يَوْمَئِذٍ يُوفَيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ ..﴾ [آية ٢٠] .
 الدِّينُ ههنا : الحسابُ ، والجزاءُ ، كما قال تعالى ﴿ ذَلِكَ الَّدِينُ اللَّذِينُ اللَّذِينُ اللَّذِينَ ﴾ .
 القَيِّمُ ﴾ (٢) و﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ .

٢٢ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ الحَبِيثَاتُ لِلْحَبِيثِينَ وَالْحَبِيثُونَ لِلْحَبِيثَاتِ ،
 والطَّيَّاتُ للطَّيِّينَ والطَّيِّبُونَ للطَّيِّبَات .. ﴾ [آية ٢٦] .

قال سعيدُ بنُ جبير وعطاءٌ ومجاهد : أي الكلماتُ الخبيثاتُ

⁽١) قال الزمخشري في تفسيره الكشاف ٢٧/٢ وأجاد وأبدع : « ولو قلّبتَ القرآن كلّه ، وفتّشت عما أوعد به العصاة ، لم تر اللّه عز وجل قد غلّظ في شيء تغليظه في الإفك ، وما أنزل فيه من الآيات القوارع ، المشحونة بالوعيد الشديد ، والزجر العنيف ، واستفظاع ما أقدم عليه ، ما نزل فيه على طرق مختلفة ، وأساليب متفنّنة ، كلّ واحدٍ منها كافٍ في بابه ، ولو لم يُنزل اللّه إلا هذه الآيات الثلاث ، لكفي بها ، حيث جعل القذفة ملعونين في الدارين جميعاً وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة ، وأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما أفكوا وبهتوا به ، فأوجز في ذلك وأشبع ، وفصلً وأجمل ، وأكد وكرر ، وجاء بما لم يقع في وعيد عبدة الأصنام والأوثان . انتهى . وأشبع ، وفصلً وأجمل ، وأكد وكرر ، وجاء بما لم يقع في وعيد عبدة الأصنام والأوثان . انتهى . المستقيم وهمو ملة إبراهيم كما قال المفسيرون ، واستشهاده بالثانية صواب ، لأن المراد بالآية أنه تعالى مالك يوم الجزاء والحساب ، قال في التسهيل ٢٣/١ : الدين له خمسة معانٍ : الملة ، والعادة ، والجزاء والحساب ، قال في التسهيل ٣٣/١ : الدين له خمسة معانٍ : الملة ، والعادة ، والجزاء والحساب ، والقهر .

للخبيثينَ من النَّاس ، والخبيثون من النَّاسِ للخبيثاتِ من القول والخبيثاتِ من النَّاس ..

والطيِّباتُ من الكلام للطيِّبين من الناس ، والطيِّبوُنْ من النَّاسِ ، للطيِّباتِ من القول ، والطيِّباتِ من الناس^(١) .

قال أبو جعفر : وهذا أحسنُ ما قيل في هذه الآية .

والمعنى: الكلماتُ الخبيشاتُ لايقولهنَّ إلاَّ الخبيشونَ والخبيشاتُ من النَّاس، والكلماتُ الطيِّباتُ من النَّاس،

ودلُّ على صحَّةِ هذا القسول: ﴿ أَوْلَسِئِكَ مُبَسِرَّءُونَ مِمَّسًا

⁽۱) انظر الطبري ۱۰٦/۱۸ والتسهيل ۱۲٦/۳ والبحر المحيط ٤٤١/٦ وهـذا قولُ ابن عباس والضحاك .

⁾ قال في البحر : والظاهر أن « الخبيثات » وصفّ للنساء ، وكذلك الطيّباتُ ، والمعنى : النساء الخبيثاتُ للرجال الخبيثين ، ويرجّحهُ مقابلتهُ بالذكور أي إن الخبيثات من النساء ينزعن للجباثِ من الرجال ، فيكون قريباً من قوله ﴿ الزاني لاينكح إلا زانية أو مشركة ﴾ وكذلك الطيبات من النساء للطيّبين من الرجال ، ويدل على هذا التأويل قول عائشة : ولقد تُحلقتُ طيبةٌ عند طيّب . اهـ البحر ٢/١٤ أقول ما ذكره هنا هو قول ابن زيد ، وهو الأوضح والأظهر وكا قيل في الأمثال : هـ البحر على أشكالها تقع » وقد ذكر هذا القول أيضاً الحافظ ابن كثير ٢٥ ٣٥ قال : والمعنى : ما كان الله ليجعل عائشة زوجةً لرسول الله عليه الأ وهي طيّبة ، لأنه أطيب من كل طيّب من البشر ، ولو كانت خبيثةً ما صلحت له ، لا شرعاً ولا قدراً ، وهذا قال تعالى ﴿ أولئك مبرّءون ممّا يقولون ﴾ أي هم بعداء عما يقوله أهل الإفك والعدوان .

يَقُولُونَ ﴾ أي « عائشةُ » و « صَفْوانُ » مبرَّءون مما يقولُ الخبيشون والخبيثاتُ .

وَجَمِعَ وَإِنْ كَانَا اثْنَيْسِنَ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿ فِإِنْ كَانَ لَهُ وَجَمِعَ وَإِنْ كَانَ لَهُ الْحَوَقُ ﴾ (٤) هذا قولُ الفراء في الجمع .

وفي قوله تعالى ﴿ الحَبِيثَاتُ لِلْحَبِيثِينَ ﴾ قولان آخران :

أ _ قيل المعنى : الخبيثاتُ من الكلام ، إنما تُلْصقُ بالخبيثينَ والخبيثاتِ من النَّاسِ ، لا بالطيِّبين والطيِّبات .

ب _ وقيل المعنى : الخبيشون من الرجال ، للخبيشات من النساء ، والخبيثاتُ من النساء ، للخبيثين من الرجال(١) .

٢٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُونَاً غَيْسرَ بُيُوتِكُمْ ، حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا .. ﴾ [آبة ٢٧] . قال عبدُ اللَّهِ بن عباس : إنما هو حتَّى تستأذنوا .

⁽١) يريد أخوين فما زاد ، والآية في سورة النساء رقم ١١ وانظر توجيه الآية في معماني الفسراء ٢٤٩/٢ .

⁽٢) في إعراب القرآن للنحاس ٤٣٧/٢ في قوله تعالى ﴿ الخبيثاتُ للخبيثين والخبيثون للخبيثات ﴾ قد ذكرنا فيه أقوالاً ، فمن أحسن ما قيل فيه أن المعنى : الزُّناةُ للزُّناة . الخ وهذا المعنى هو الأظهر كما بينًا وحيث كان رسول الله عَيِّاتُهُ أطيب الطيبين ، وخيرة الأولين والآخرين ، كانت عائشة أم المؤمنين من أطيب الطيبات وأطهر الطاهرات ، رضى الله عنها وأرضاها .

قال مجاهد : هو التَّنْحنُح ، والتَّنخُّمُ (١) .

قال أبو جعفر: الاستئناسُ في اللُّغة: الاستعلامُ ، يُقال: استأنستُ فلم أَرَ أحداً ، كما قال النَّابغةُ:

كَأَنَّ رَحْلَي وَقَدْ زَالَ النَّهـ ارُ بِنَـــا

بِذِي الجَلِيلِ عَلَى مُسْتَأْنِسٍ وَحَـدِ(٢)

أي على ثور قد فَرِع ، فهو يستعلم ذلك ، ومنه قول الشاعر : آنَسَتْ نَبْاًةً وَأَفْرَعَهَ القَنَّابِ القَنَّابِ

صُ عَصْراً وَقَدْ دَنسسا الإِمْسَاءُ (٢)

ومنه قولُه جلَّ وعز ﴿ فِإِنْ آنَسْتُـمْ مِنْهُـمْ رُشْلَاً ﴾(١) أي علمتم .

ويُبيِّن لك هذا الحديثُ المرفوُع .

 ⁽۱) قال ابن جريس: وقبال آخرون معنى الآية: حتى تؤنسوا أهبل البيت بالتنحنج والتنخم وما
أشبهه ، حتى يعلموا أنكم تريدون الدخول عليهم ، ثم ذكر بسنده قول مجاهد. انظر تفسير
الطبري ١١١/١٨.

 ⁽٢) البيت للنابغة الذيباني وهمو في ديوانه ص ١٧ ومعنى ٥ مستأنِس وَحَدِ ٥ الشور الـوحشي المنفـرد ،
 شبّه ناقته به في شدة الخوف والفزع ، وانظر الخصائص لابن الجني ٢٦٢/٣ وأمالي ابن الشجري /٢٧١/ وشرح المفصل لابن يعيش ١٦/٦ .

⁽٣) البيت للحارث بن حِلْزة من معلقت المشهورة ، وانظر المصون لأبي أحمد العسكري ص ٩٥. وذكره في لسان العرب ١٦٤/١ قال : والنبأة : الصوت ليس بالشديد . اهـ ومراده أنها شعرت بصوت خفي ففزعت من القناص وقد دنا المساء .

 ⁽٤) سورة النساء آية ٦ .

رَوَى أبو بُردة عن أبي موسى الأشعريِّ قال : (جئت إلى عمر بن الخطاب أَسْتَأَذَنُ عليه ، فقلتُ : السَّلامُ عليكم أندخل ؟ ثلاث مرات ، فلم يُؤْذَنْ لي ، فقال : فَهَلاَّ أقمت ؟ فقلتُ إِن سمعتُ رسول الله عَلِيلَةِ يقول : « لِيَستَأْذِنِ المرءُ المسلمُ على أخيهِ ثلاثَ مرَّاتٍ ، فإن أَذِنَ وإلاَّ رَجَعَ » فقال : لتأتيني على هذا بمن يشهدُ لك ، أو لتنالئك مني عقوبة ! فجئتُ إلى « أُبيِّ بن كعبٍ » فجاءَ فشهد لي)(۱) .

قال أبو جعفر : فهذا يبيِّن لك أنَّ معنى ﴿ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا ﴾ حتى تستعلموا : أيُؤذنُ لكم أم لا ؟

٢٤ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِـدُوا فِيهَـا أَحَـداً فَلَا تَدْخُلُوهَـا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ..﴾ 1 آية ٢٨] .

⁽۱) الحديث أخرجه البخاري في الاستئذان ۸/۸٦ ومسلم في كتاب الآداب ٣٧/٣٣ بلفظ (جاء أبو موسى إلى عمر بن الخطاب فقال: السلام عليكم ، هذا عبدُاللهِ بنُ قيسٍ ، فلم يَأذَنْ له ، فقال: السَّلامُ عليكم هذا الأشعريُّ ، ثم انْصَرَف ، فقال: فقال: السَّلامُ عليكم هذا الأشعريُّ ، ثم انْصَرَف ، فقال: ردُّوا عليٌّ ، ردُّوا عليٌّ ، فجاء فقال: يا أبا موسى ماردَّك ! كنَّا في شُعْلِ ، قال: سمعتُ رسول الله عَلَيْتُ يقول: « الاستئذان ثلاث ، فإن أَذِنَ لكَ وإلاَّ فارْجِعْ » قال: لتأتينَسي على هَذَا بينَة ، وإلاَّ فَعَلتُ وفَعَلتُ ، فذهب أبو موسى ، فلما أن جاء بالعشيِّ وجدوه ، قال: يا أبا موسى ما تقول ؟ أقد وجدت ؟ قال: نعم « أبيٌ بن كعب » قال: عدلٌ ، قال ياأبا الطَّفَيْل ما يقول هذا ؟ قال: سمعت رسول الله عَلَيْتُ يقول ذلك يا ابن الخطاب ، فلا تكونت عذاباً على أصحاب رسول الله عَلِيْتُ ، قال: سبحان الله !! إنما سمعتُ شيئاً فأحبتُ أن أتثبت) ورواه ابو داود والترمذي وابن ماجة .

المعنى: حتى يأذن لكم أصحابُها بالدخول ، لأنه لا ينبغي له أن يدخل إلى منزل غيره _ وإن علم أنه ليس فيه _ حتى يأذن له صاحبُه.

٢٥ ــ وقولـه جلَّ وعـز : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُـمْ جُنَـاحٌ أَنْ تَدْخُلُـوا بُيُوتــاً غَيْــرَ
 مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ..﴾ [آية ٢٩] .

قال مجاهد : كانت بيـوتٌ في طُرُق المدينـة ، يجعـل النَّـاسُ فيها أمتعاتِهم ، فأُحِلَّ لهم أن يدخلوها بغير إذنِ^(١) .

ورَوَى سالمٌ المكيُّ عن محمد بن الحنفيَّة قال : هي بيوتُ الخاناتِ والسُّوقِ^(٢) .

وقال الضحاك : هي الخاناتُ(٢) .

وقال جابر بن زيد : ليس يعني بالمتاع الجهازَ ، وإنما هو البيتُ ينظر إليه ، أو الخَرِبة يدخلها لقضاء حاجة ، وكل متاع الدنيا منفعة (٤) .

و قال عطاءً : ﴿ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ﴾ للخلاء ، والبول(٥) .

⁽١) الأثر ذكره الطبري في تفسيره ١١٤/١٨ والسيوطي في الدر المنشور ٣٩/٥ وأبـو حيـان في البحـر ٤٤٦/٦ .

 ⁽۲) الخانات : الفنادق ، استثنى الله من البيوت التي يجب الاستئذان على داخلها ما ليس بمسكونٍ
 منها ، نحو الفنادق وهي الخانات ، والرُّبُط ، وحوانيت البيَّاعين ، قال في البحر وهـو مروي عن ابن عباس وعكرمة والحسن وإنظر البحر ٤٤٦/٦ .

وهذه الأقوال متقاربة ، وأبينُها قولُ مجاهد ، لأنه تعالى حَظَر عليهم بَدْءاً أن يدخلوا غير بيوتهم ، ثم أذِنَ لهم إذا كان لهم في بيوت غيرهم متاع ، على جهةِ اكتراءِ أو نظيره أن يدخلوا .

والذي قاله غيرُ مجاهد جائزٌ في اللغة ، لأنه يُقال لكل منفعةٍ متاعٌ ، ومنه ﴿ فَمَتَّعُوهُ لَنَ عَلَى الْمُقْتِرِرِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِرِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِرِ قَدَرُهُ ﴾ (١).

٢٦ _ وقوله جلَّ وعن ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنيِـنَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِـمْ وَيَحْفَظُـــوا فُرُوجَهُمْ ..﴾ [آية ٣٠] .

قال قتادة : أي عمَّا لا يحلُّ لهم^(٢) .

« مِنْ » ههنا لبيان الجنس.

قال جرير بن عبدالله : « سألتُ رسولَ الله عَلَيْتُهُ عن نظرة الفُجْأَةِ فقال : اصْرفْ بَصَرَكَ »(٣) .

منافع لكم تنتفعون بها وتستظلون بها من الحر والبرد ، قال الفراء : الفندق مشل الخان ، وسمعت أعرابياً من قُضاعة يقول : فُنتُق . اهـ معاني القرآن ٢٤٩/٢ .

⁽١) عبارة القرطبي : وقال جابر بن زيد : ليس يعني بالمتاع الجهازُ ،ولكنْ ماسوادمن الحاجة ، إمما منزلٌ ينزله قومٌ من ليلٍ أو نهار ، أو خربةٍ يدخلها لقضاء حاجة ، أو دار ينظر إليها ، فهذا متاع ، وكل منافع الدنيا متاع . اهـ وهذا الكـلام أشملُ وأوضعُ وانظر تفسير القرطبي

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري عن ابن زيد ١١٧/١٨ والسيوطي في الدر المنثور عن قتادة ٥٠/٥٠.

 ⁽٣) الحديث أخرجه مسلم في كتباب الآداب ١٨١/٦ وأبيو داود في النكباح ٦١/٨ والترمـذي في
 الاستئذان رقم ٢٩١٦ وقال : حسن صحيح ، ورواه أحمد في المسند ٣٦١/٤

فأمره عَلَيْكُ بصرف بصرهِ ، لأنه إذا لم يصرف بصره ، كان تاركاً ما أُمَرَه اللَّهُ جلَّ وعزَّ به ، وكان ناظراً نظرةً ثانيةً اختياراً ، كما قال أبو سَلَمةَ عن عليّ بنِ أبي طالبٍ عن النبي عَلَيْكُ قال : (يا عَلِيُّ إِنَّ لكَ كَنْزَاً فِي الجنَّة ، وإنك ذُو قَرَنَيْها (١) ، فلا تُتْبِع النَّظرة النَّظرة ، فإنَّما لكَ الأُولى ، وليستْ لكَ الآخِرة) (٢) .

٢٧ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا يُنْدِينَ زِيَنْتَهُنَّ إِلاَّ مَا ظَهَــرَ مِنْهَــا .. ﴾ [آية ٣١] .

رَوَى أبو إسحق عن أبي الأَحْوصِ عن عبدالله(٢) قال: القُرْطُ، والدُّمْلُجُ، والسِّوارُ.

٢٨ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ إِلاَّ مَا ظَهَرَ مِنْها﴾ .

في هذا اختلافٌ .

رَوَى أبو الأحوص عن عبدالله قال : الثِّيابُ (١٠) .

 ⁽١) قوله « ذو قَرْنَيْها » أي طرفي الجنة وجانبيها . اهـ النهاية لابن الأثير ١/٤ .

 ⁽۲) رواه أبو داود في النكاح ، باب ما يؤمر من غض البصر رقم ٢١٤٩ وليس فيه لفظ « وإنك ذو قرنيها » وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب ، وأخرجه أحمد في المسند ٣٥٣/٣ .

⁽٣) إذا أطلق لفظ « عبدالله » فإنه يراد به « عبدالله بن مسعود » رضي الله عنه ، وهو من كبار الفقهاء من الصحابة ومن كبار المفسرين ، والقُرْطُ : ما تتحلى به المرأة في أذنها ، والدُّمنجُ : المِعْضَدُ من الحلى ، كذا في لسان العرب ٢٧٦/٢

 ⁽٤) الأثر أخرجه الطبري في تفسرة ١١٧/١٨ عن ابن مسعود قال : الزينة زينتان : فالظاهرة منها
 الثياب ، وما خفى الخلخالان ، والقرطان ، والسواران .

وهذا مذهب أبي عُبَيْدٍ.

ورَوَى نافع عن ابن عمر قال : الوجهُ ، والكَفَّان(١) .

وبعضُهم يقول عن ابن عباس: الكُحْلُ ، والحِضَاب ، وكذلك قال مجاهدٌ ، وعطاء (٣) .

ومعنى الكحلِ والخِضَابِ ، ومعنى الوجهِ والكفَّ ، سواءٌ (°) . ورَوَتْ أَمُّ شبيبٍ عن عائشة قالت : القُلْبُ ، والفَتَعَةُ (°) .

والفَتَخَةُ : الخاتَمُ ، وجمعُها فَتَخُ ، وفَتَخَاتٌ (٦٠).

قال أبو جعفر: وهذا قريبٌ من قولِ ابنِ عمرَ ، وابنِ عباس ، وهو أشبهُ بمعنى الآيةِ من الثّيباب ، لأنّه من جنس الزينة الأُولى .

وأكثرُ الفقهاء عليه ، أَلَا ترى أنَّ المرأة يجب عليها أن تستر في

⁽١--٥) هذه الأقوال منقولة جميعها عن السلف ، وانظر الطبري ١١٨/١٨ وابن كثير ٢٧/٦ والدر المنثور ٤١/٥ .

 ⁽٦) قال الجوهري : الْفَتَخَةُ بالتحريك : حلقةٌ من فضة لا فصَّ فيها ، فإذا كان فيها فصَّ فهي الخاتم ،
 والجمع فَتَخْ ، وفَتَخَاتٌ . اهـ الصحاح ٤٢٨/١ .

الصَّلاةِ كَلَّ موضعٍ منها يراه المرءُ ، وأنَّــه لايظهـــر منها إلاَّ وجْهُهَــا وَكُفَّاها ؟!

والقُلْبُ : السِّوارُ^(۱) ، قال ذلك يحيى بن سلمان الجُعْفيُّ^(۲) . ۲۹ <u>_ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَوْ نِسَائِهِنَّ</u>﴾ [آية ٣١] .

يعنى النِّساءَ المسلمات^(٣) .

ولا يجوز أن يُبْدين ذلك للمشركاتِ ، لقوله سبحانسه ﴿ أَوْ نِسَائِهِنَّ ﴾ .

> ٣٠ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ [آية ٣١]. فيه أقوالُ :

الأول : أنَّ لهنَّ أن يُبْدين ذلكَ لعبيدهنَّ ، وأن يَرَوْا شُعُورهنَّ ، وهذا القولُ معروفٌ من قولِ عائشةَ ، وأمِّ سَلَمةُ (٤) .

⁽١) في المصباح : وقلُبُ الفضة : بالضمُّ ، سوارٌ غير ملوي . اهـ أي من طاق واحدٍ لا من طاقين .

 ⁽٢) هو أبو سعيد يحيى بن سليمان الجعفي المقرىء توفي بمصر سنة ٢٣٧ هـ ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال الدارقطني : ثقة ، وقال العقيلي : ثقة ولـه أحاديث مناكير ، وانظر ترجمته في التهذيب ٢٢٧/١١ .

⁽٣) هذا قول ابن عباس ومجاهد كما في تفسير ابن كثير ١٠٠٦.

 ⁽٤) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٣٣/١٢ فقد جاء فيه : ظاهر الآية ﴿ أو ما ملكتْ أَيَانَهِنَّ ﴾ يشمل العبيد والإماء ، والمسلماتِ والكتابيات ، وهو الظاهر من مذهب عائشة وأم =

جَعَلتَا العبدَ بمنزلةِ المَحْرَمِ في هذا ، لأنَّه لا يحلُّ أن يتـزوَّج بسيِّدته مادام مملوكاً لها ، كما لايحلُّ ذلك لذوي المحارم .

ويُقوِّي هذا قولُه سبحانه ﴿ لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ ملكَتْ الْمَانُكُم ، والَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الحُلُمَ منكُمْ ﴾ (١) ..

والقولُ الشافي : أنه ليس لعَبِيدهنَّ أن يَرَوُّا منهنَّ ، إلاَّ ما يرى الأجنبيُّ .

كَمْ رَوَى عَلَيُّ بنُ أَبِي طلحة عن ابن عبَّاس أنه قال: ولا ينظر عبدُهَا إلى شَعَرِها، ولا نَحْرِها، وأمَّا الخلخال فلا ينظُر إليه إلاَّ الزَّوجُ.

وهو مذهب عبدالله بن مسعود ، ومجاهد ، وعطاء ، والشعبي (١٠) .

ورَوَى أبو مالك عن ابن عبّاس خلافَ هذا ، قال : يَنْظُر العبدُ إلى شعر مولاته (٣) ، ويكون التّقديرُ على القول الثاني ﴿ أَوْ مَا

سلمة رضي الله عنهما ، وقال ابن عباس : لا بأس أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته ، وقال أشهب : سئل مالك أتلقي المرأة خمارها بين يدي الخصي ؟ فقال نعم : إذا كان مملوكاً لها أو لغيرها ، وقال سعيد بن المسيب : لاتغرنكم هذه الآية ﴿ أو ما مدكت أيمانهن ﴾ إنما عنى بها الإماء ، ولم يعن بها العبيد ، وكان الشعبي يكره أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته ، وهو قول مجاهد وعطاء .

⁽٢) سورة النور آية ٥٨ .

⁽٢)و (٣) انظر الطبري ٢٠/١٨ والدر ٤٢/٥.

مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ غير أولي الإِرْبَة ، أو التابِعينَ غبر أولي الإِربة ، ثم خُذف كما قال الشاعر :

نَحْـنُ بِمَـا عَنْدَنَـا وأَنْتَ بِمَـا عِنْدَنَا مَخْتَلِـفُ(١)

على أن يزيدَ بن القعقاع وعاصماً قَرَءَا ﴿ غَيْرَ أُوْلِي الْإِرْبَـةِ ﴾ (٢) بنصب غيرَ ، فعلى هذا يجوز أن يكون الاستثناء منهما جميعاً .

والقولُ الثالث : أن يكون ﴿ أَوْ مَامَلَكَتْ أَيْمَالُهُنَّ ﴾ للإماء خاصَّة .

قال أبو جعفر : هذا بعيدٌ في اللغة ، لأن « ما » عامة .

٣١ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أُو التَّابِعِينَ غَيْرِ أُوْلِي الإِرْبَةِ ﴾ [آبة ٣١]. قال عطاء : هو الذي يَتْبُعُك ، وهمُّهُ بطنُه (٣).

رَوَى على بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هو المُغَفَّلُ ، وقيل : الطِّفلُ^(٤) .

وقال الشعبي : هو الذي لا أَرَبَ له في النساء^(ه) .

وقال عكرمة : أهو العِنِّينُ(١) .

⁽١) - تقدم ذكر هذا الشاهد في الجزء الثالث صفحة ٢٦٩ وهو لعمرو بن قيس الخزرجي، وهو من شواهد سيبويه -

 ⁽٢) هذه من القراءات السبع ، وانظر النشر ٣٣٢/٢ والسبعة في القراءات ص ٤٥٥ .

⁽٣-٦) انظر الآثار في الطبري ١٢٢/١٨ وابن كثير ١/٦٥ والدر النثور ٤٣/٥

وهذه الأقوال متقاربةً ، وهـو الـذي لا حاجـة له في الـنساء ، نحو الشيخ الهَرِم ، والخُنْثي ، والمَعْتوهِ ، والطِّفلِ ، والعِنيِّنِ^(١) .

والإِرْبَةُ والأَرَبُ: الحاجةُ، ومنه حديث (وأَيّكُم أَمْلَكُ لِأَرْبِه من رسولِ الله عَلَيْكُم أَمْلَكُ لِأَربِه من رسولِ الله عَلَيْكِهِ) (٢) ؟ ومن رواه ﴿ لِإِرْبِه ﴾ فقد أخطأ ، لأنه يقال : قطّعتهُ إِرْبًا ، إِرْبًا ، أي عُضْواً ، عُضْواً (٢) .

٣٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَـــى عَورَاتِ النِّسَاءِ ..﴾ [آية ٣١] .

الطِّفْلُ ههنا بمعنى : الأطفال ، يدلُّ على هذا قوله ﴿ الَّذِينَ لَمَ يَظْهِرُوا عَلَى عَوْراتِ النِّسَاءِ ﴾ أي لم يُطيقوا ذلك ، كما تقول : ظَهَر فلانٌ على فلانٍ ، أي غَلَبه وقَوِىَ عليه (٤) .

⁽١) العِنِّين : بكسر العين هو الذي لايستطيع إتيان النساء .

⁽٢) هذا طرف من حديث أخرجه البخاري في الصوم ١٣١/٤ ومسلم رقم ١١٠٦ في الصوم أيضا ، ولفظه عن عائشة قالت (كان رسول الله عَيِّلِيَّهُ يقبِّلني وهـو صامم ، وأيكـم بملك أربه كما كان رسول الله عَيِّلِهُ بملك إربه ؟

⁽٣) في المصباح : الأرب والإربة بالكسر : الحاجة ، والإرب بالكسر يستعمل في الحاجة ، وفي العضو ، والجمع آراب مثل حمل وأحمال ، وفي الحديث (كان أملككُمْ لإربه) أي لنفسه عن الوقوع في الشهوة . اهد المصباح مادة أرب . وفي النهاية لابن الأثير ٣٦/١ ومنه حديث عائشة (كان عَلِيلِيَّةِ أملككم لأربه) أي لحاجته ، تعني أنه كان غالباً لهواه ، وأكثر المحدّثين يروونه بفتح الهمزة والراء ، يعنون الحاجة ، وبعضهم يرويه بكسر الهمزة وسكون الراء ، تأويلان : أحدهما أنه الحاجة ، والثاني أرادت به العضو ، وعَنَتْ من الأعضاء الذَّكر خاصة . اهد .

 ⁽٤) قال القرطبي ٢٣٦/١٢ : ﴿ لَم يَظْهـروا ﴾ أي لم يكشفـوا عن عوراتهن للجمـاع لصغرهـــنّ ،
 وقيل : لم يبلغوا أن يُطيقوا النّساء ، يُقال : ظهرتُ على كذا أي علمتُه ، وظهرتُ على كذا أي قهرته اهـ .

٣٣ _ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ وَلَا يَضْرِبْـنَ بِأَرْجُلِهِـنَّ لِيُعْلَـمَ مَا يُحْفِيـــنَ مِنْ زَيْتَهِنَّ ..﴾ [آية ٣١] .

قال أبسو الجوزاء (١): كنَّ يضربن بأرجلهن َّ لتبدوَ خلاخيلُهنَّ (٣). خلاخيلُهنَّ (٣).

وقال أبو مالك^(٣): كنَّ يجعلن في أرجلهـنَّ خَرَزاً ، ويحرِّكنْهَـا حتى يُسْمِعَ الصَّوتُ (٤٠) .

قال غيرُه : فَنُهِينَ عن ذلك ، لأنه يحرِّكُ من الشهوة (٥) .

٣٤ _ وقولُه جَلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَنْكِحُوا الأَيَامَى مِنْكُــمْ وَالصَّالِحِيــنَ مِنْ عِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ .. ﴾ [آية ٣٢].

قال الضحاك : هنَّ اللَّواتِي لا أزواج لهنَّ (١) ، يُقال : رجلٌ أيِّم ، وامْرأةٌ أَيِّم ، وقد آمَتْ ، تَعِيمُ .

 ⁽١) أبو الجوزاء : هو (أوس بن عبدالله الرَّبعي) تابعي ثقةٌ توفي سنة ٨٣ هـ وانظر تقريب التهذيب
 ٨٦/١ وتهذيب التهذيب ٣٨٣/١ .

⁽٥،٤،٢) انظر الآثار في الطبري ١٤٣/١٨ وابن الجوزي ٣٤/٥ وابن كثير ١١/٦ .

 ⁽٣) أبو مالك : اسمه سعد بن طارق الأشجعي الكوفي ثقة من الطبقة الرابعة . مات في حدود سنة ١٤٠هـ انظر التقريب ٢٨٧/١ .

 ⁽٦) قال القرطبي ٢٣٨/١٢ : ﴿ وَلاَيْضْرِبنَ بِأَرْجُلهَنَ ﴾ أي لاتضرب المرأة برجلها إذا مشت لتُسمعَ
 صوتَ خلخالها فإسماعُ صوتِ الزينة كإبداء الزينة وأشدُ ، والغرضُ التستُّر ، وقال الزجاج :
 وسماعُ هذه الزينة أشد تحريكا للشهوة من إبدائها . اهـ .

وقرأ الحسن : ﴿ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عَبِيدِكُــمْ ﴾ (') يقـــال : عَبْدٌ ، وعَبَادٌ ، وعَبِيدٌ .

٣٥٠ _ وقولُه تعالى ﴿ إِنْ يَكُولُوا فُقَــرَاءَ يُعْنِهِــمُ اللَّــهُ مِنْ فَضْلِــهِ .. ﴾ [آية ٣٢] .

وكذا قوله ﴿ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُعُنِ اللَّـهُ كُلًا مِنْ سَعَتِـهِ ﴾ أي بالنكاح ، لأنه لم يجعل كل زوج مقصوراً على زوجٍ أبداً .

والفقرُ: الحاجةُ إلى الشيء المذكورُ بعَقِيهِ ، ومثلُه ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ (٢) أي للفقراء إلى الصَّدقات ، وقد يكون الرجل فقيراً إلى الشيء ، وليس بمسكين .

٣٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَالَّذِينَ يَيْتَعُونَ الْكِتَـابَ مِمَّـا مَلَـكَتْ أَيْمَانُكُـمُ اللَّمَانُكُـمُ فَكَاتِبُوهُم إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ حَيْراً ..﴾ [آية ٣٣].

قيل: هذا على الحضِّ والنَّـدبِ ، لاعلى الحَتْمِ والوجـوبِ (٢) ، ولولا الإذنُ لَمَا علمنا أنَّ ذلك يجوز .

⁽١) في البحر ٤٥١/٦ وهذه قراءة مجاهد والحسن ، وأكثر استعمال العبيد في المماليك .

 ⁽٢) سورة التوبة آية رقم ٦٠ وتمامها ﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والغارمين ، وفي سبيل الله ، وابن السبيا ﴾ الآية .

⁽٣) قال ابن جرير ١٢٧/١٨ قال الشوري : إذا أراد العبد من سيَّده أن يكاتبه ، فإن شاء السيد كاتبه ولايجبر على ذلك ، وقال ابن زيد : ليس بواجب عليه أن يكاتبه ، وإنما هذا أمرّ أذِنَ اللهُ فيه اهـ .

وكِتَابٌ ، ومُكَاتبةٌ بمعنى واحد ، كما يُقال : قِثَالٌ ، ومُقَاتلةٌ . ٣٧ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً ..﴾ [آبة ٣٣] .

قال أبو جعفر : في هذا اختلافٌ .

قال الحسن: أي دِينَاً وأمانةً (١).

وقال إبراهيم النَّخعي : أي صِدْقاً ووفاءً (٢) .

وقال عبيدة : إن أقاموا الصلاة (٣) .

وقال سعيد بن جبير: إن علمتم أنهم يريدون بذلك الخير (١٠).

قال أبو جعفر: وأجمعُها قولُ سعيدِ بنِ جُبَيْر ، لأنه إذا أراد بذلك الحير استعمل الوفاء ، والصدق والأمانةِ ، ومن يقيمُ الصلاةَ ويرى لها حقاً .

وفي الآية قولٌ آخر .

قال مجاهد وعطاء : الخيرُ ههنا : المالُ (°) .

⁽١-٤) هذه الآثار والأقوال كلُها وردت عن السَّلف ، وأَجْمَعُها _ كما قال المصنَّفُ _ قول من ذهب إلى أن الحير يُراد به الدِّينُ والصَّدقُ ، والأمانةُ والوفاء .. الخ وانظر الطبري ١٢٧/١٨ والقرطبي ٢٤٥/١ .

⁽٥) الأثر أخرجه ابن جرير ١٢٩/١٨ وابن الجوزي ٣٧/٦ ورجح الطيري أن المراد بالخير القوة على الاحتراف والاكتساب .

وهـذا بعيـدٌ جداً ، لأنـه كان يجب على هذا أن يقـــول : « إن علمتم لهم خيراً » .

وأيضاً فإن العبد مال لمولاه ، فكيف يُقال : إن علمتم لهم مالاً ؟

وقال أشهبُ : سُئِلَ مالِكٌ عن قوله جلَّ وعزَّ ﴿ إِنْ عَلَمْتُمْ فِيهِمْ حَيْراً ﴾ فقال : إنه ليُقال « الخيرُ » القوَّةُ ، والأداءُ .

قال أبو جعفر : وهـذا قولٌ حسنٌ ، أي قوَّةً على الاحترافِ والاكتساب ، ووفاءً بما أوجب نفسه ، وصِدْق لَهْجـة ، فأمَّـا المالُ وإن كان من الخيرِ ، فليس هو في العبد ، وإنما يكون عنده أَوْ لَهُ .

٣٨ _ ثم قال جلَّ وعزَّ ﴿ وَآثُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّـهِ الَّــذِي آثَاكُــمْ .. ﴾ [آية ٣٣] .

قال أبو جعفر : في هذا ثلاثةُ أقوال :

أحدها: أن يكون على الحضِّ والنَّدبِ.

كَمْ رَوَى ابنُ بُرَيدة (١) عن أبيه ، قال : حثَّهم على هذا .. ويُروى هذا عن عُمَر ، وعثمانَ ، والزبير ، وعن إبراهيم النَّخعى .

⁽۱) ابن بُريدة تابعي واسمه « عبدالله بن بُريدة بن الحُصيَب ، الأسلمي أبو سهـل المروزي قاضي مرو ، وأخو سُليمان وكانا توأمين ، قال عنه ابن معين ، وأبـو حاتم : ثقـة ، توفي سنـة ١١٥ هـ وانظر ترجمته في التهذيب ١٥٧/٥

ويكون المعنى : وأعطوهم ما يستعينون به على قضاء الكتابة ، بدفع إليهم ، أو بإسقاطٍ عنهم(١)

والقولُ الثاني : أن يُسْقِط المكاتِبُ عن مُكاتَبِهِ شيئاً محدوداً .

رُوي عن علمي بنِ أبي طالبِ قال : الرُّبُـــع ، وكــــذا قال مجاهد(٢) .

وعن ابن مسعود قال : الثُّلُثُ^(٣) .

والقولُ الثالث : قاله سعيدُ بنُ جُبَيْرٍ ، قال : يضعُ عنـه شيئـاً من كتابته ، ولَم يُحدُّوه ^(٤) .

قال أبو جعفر : قيل : أُوْلَاها القولُ الأول ، لجلالةِ من قال به .

وأيضاً: فإنَّ قوله تعالى ﴿ وآثُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّهِ الَّهِيَ اللَّهِ اللَّهُ على الحَضُّ والنَّدب .

⁽١) قال القرطبي في تفسيره الجامع لأحكام القرآن ٢٥١/١٢ : هذا أمرٌ للسادة بإعانتهم في مال الكتابة ، إمَّا بأن يعطوهم شيئاً مما في أيديهم أعني أيدي السادة _ أو يحطُّوا عنهم شيئاً من مال الكتابة . اه وانظر الطبري ١٢٩/١٨ وابن كثير ٢٦/٦ .

⁽٢-٤) انظر الآثار في الـطبري ١٣٠/١٨ وزاد المسير ٣٧/٦ وابـن كثير ٥٧/٦ ومعنى قولـــه « ولم يَحدُّوه » أي لم يحدِّدوا مقداراً معيناً من المال .

وأيضاً فإن قولَ «عليِّ »عليه السلام: الرُّبُع، وقولَ عليه السلام: «الثُّلُث » لا يوجب أن يكون ذلك حتماً واجباً ، ويحتمل أن يكون على النَّدب .

٣٩ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى البِغَاءِ ..﴾ [آية ٣٣] .

قال مجاهد: نزلت في « عبداللهِ بنِ أبيِّ بنِ سَلُول » (١) أَمَرَ أَمَتَه أَن تزني ، فجاءته بِبُرْدٍ ، فأمرها أن تعود إلى الزنى فأبتْ ، فأنزل الله عز وجل ﴿ ولا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى البِعَاءِ ﴾ (١) .

ورَوَى أبو سفيان عن جابر وعكرمة عن ابن عباس قال : نزلت في « عبد الله بن أبيٍّ » أكرَه أمَتَه على الزِّنى ، فأنزل الله جل وعز ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى البِعَاءِ ﴾ (٣) .

⁽١) ﴿ عبدالله بن أبيُّ بن سلول ﴾ هو رئيس المنافقين في عهد النبي عَلِيْكُ وهــو الــذي نزلت فيــه الآية الكريمة ﴿ وَلَا تُصَلَّ على أَحَدٍ منهمْ مات أبداً .. ﴾ الآية من سورة التوبة .

⁽٢) روي عن جابر عن عبدالله أن هذه الآية نزلت في « عبدالله بن أبي » وكانت له جاريتان إحداهما تسمى « مُعَاذة » والأُخرى « مُسَيْحة » وكان يكرههما على الزنى ، ويضربهما عليه ، ابتغاء المال وكسب الولد ، فشكتا ذلك إلى النبي عَلَيْكُ فنزلت الآية فيه وفيمن فعل فعله من المنافقين . اهـ تفسير القرطبي ٢٥٤/١٢ .

⁽٣) الأثر أخرجه ابن جرير عن مجاهد ١٣٣/١٨ وأصله في صحيح مسلم من كتاب التفسير (٣) ٢٣٢٠/٤ عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبيًّ بن سلول يقال لها « مُسيكة » وأخرى يقال لها : « أميمة » وكان يكرههما على الزنى ، فشكتا ذلك إلى النبي عَيَالِكُ فأنزل الله ﴿ ولا تُكرهوا فنياتكم .. ﴾ الآية .

ويُسْأَلُ عن قولهِ جلَّ وعزَّ ﴿ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنَاً ﴾ !! فالجواب أن المعنى : ولا تُكرهوا فتياتكم على البِغَاءِ البتَّة .. وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنَاً ﴾ متعلِّقٌ بقوله سبحانه ﴿ وَأَنْكِحُوا الأَيَامَى منكُمْ .. إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنَاً ﴾ (١) .

ومعنى قوله ﴿ لِتَبْتَعُوا عَرَضِ الحَيَاةِ اللَّائيَا ﴾ لتبتغوا أجورهـن مما يَكْسَبْن .

⁽١) قال المفسرون : ﴿ إِنْ أَردْن تَحصَناً ﴾ أي إن أردن التعفَّف عن مقارفة الزِّنى ، وليس هذا للقيد أو الشرط ، وإنما هو لبيان فظاعة الأمر وشناعته ، فالأصلُ في الامة المملوكة أن يُحصِّنها سيُّدُها . ويكُفَّها عن القبيح ، أمَّا أن يأمرها بالزنى ويُكرهها عليه ، وتمتنع هي وتريد العفة ، فذلك منتهى الخِسنَّة والدناءة منه ، فالآية بيان للواقع ، لا قيد ولا شرط فتنبه والله يرعاك .

قال ابن العربي: وإنما ذكر الله تعالى إرادة التحصن من المرأة ، لأن ذلك هو الذي يصوّر الإكراه ، فأما إذا كانت هي راغبة في الزنى لم يتصور إكراه . وذهب هذا النظر عن بعض المفسرين ، فقال بعضهم إنه راجع إلى الأيامي ، وقال الزجاج في الكلام تقديم وتأخير أي وأنكحوا الأيامي والصالحين من عبادكم إن أردن تحصناً ، وقال بعضهم : هذا الشرط يُلغى ، ونحو ذلك مما يضعف من الأقوال اهد . القرطبي ٢٥٥/١٢ .

⁽٢) سقطت الآية من المخطوطة وإثباتها ضروري لأنها مشروحة .

قال مجاهد: فإن اللَّـهَ للمُكْرَهَـاتِ من بعـد إكراههـن غفـورٌ رديم (١).

٤١ ــ ثم قال جل وعز : ﴿ وَلَقَـٰدُ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُــمْ آيَــاتٍ مُبَينَــاتٍ ...﴾
 [آبة ٣٤] .

قال قتادة : يعني القرآن ، فيه بيانُ الحلال من الحرام . ويُقْرَأ « مُبَيِّنَاتٍ » بكسر الياء أي بيّنات هاديات .

٤٢ __ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ اللَّهُ ثُورُ السَّمَواتِ وَالأَرْضِ .. ﴾ [آية ٣٠] .
هو تمثيلٌ ، أي بنورِهِ يهتدي أهلُ السَّمواتِ والأرضِ (٢٠) .
والتقديرُ : اللَّهُ ذو نورِ السَّمواتِ والأرضِ (٢٠) .
والهُدَى يُمَثَلُ بالنُّورُ (٣٠) .

٤٣ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ مَثَــلُ نُورِهِ كَمِشْكَــاةٍ فيها مِصْبَـــاحٌ ..﴾ [آية ٣٠] .

رَوَى عليُّ بن أبي طلحةَ عن ابـن عبـــاس : ﴿ اللَّــــهُ نُورُ ۗ ۗ

⁽١) قرأ ابن مسعود وجابر ﴿ لهنَّ غفور رحيم ﴾ وهذه القراءة كالتفسير للآية وقد عدَّها ابن جني في المحتسب ١٠٨/٢ من الشواذ .

 ⁽٢) على هذا التقدير يكون في الآية حذف المضاف ، وهذا معروفٌ في العربية .

⁽٣) كقوله تعالى ﴿ لتخرج الناس من الظلمات إلى النور ﴾ أي من الضلال إلى الهدى .

السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ قال : هادي أهل أهلِ السَّمواتِ والأَرْض (١) ، كما هُدَاه في قلب المؤمن ، كما يكاد الزيتُ الصافي يضيء قبل أن تمسَّه نارٌ ، فإذا مسَّته ازداد ضوءاً على ضوء ، كذا قلبُ المؤمن ، يعمل الهذي قبل أن يأتيه العلمُ ، فإذا جاءه العلمُ ، ازداد هدى ، ونوراً على نور .

كَمَا قَالَ إِبْرَاهِيمِ صَلَى اللهُ عَلَيهُ وَعَلَى آلهِ _ قَبِلُ أَنْ تَجِيبُهُ المُعْرِفَةُ حِينَ رأى الكُوكِبِ _ : ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ من غير أن يُخبره أحدٌ أنَّ له رَبًّا ، فلمَّا أخبره اللَّهُ جلَّ وعزَّ أنه ربَّه ، ازدَادَ هَدُىً على هداه (٢) .

قال ابن عباس: هذا للمؤمن.

وقال سعيد بن جبير : أي مَثَلُ نور المؤمن^(٣) .

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ١٣٥/١٨ وإليه ذهب جمهور المفسرين ، قال الطبري : أي هادي من في السموات والأرض ، فهم بنوره إلى الحق يهتدون ، وبهداه من حيرة الضلالة يعتصمون اه . وانظر-القرطبي ٢٥٦/١٦ والبحر ٤٥٥/٦ وإذا أردت التفصيل ، فارجع لكتابنا صفوة التفاسير ٢٥٠/٢ ففيه ما يشفى الغليل .

⁽٢) في كلام المصنف نظر ، فإنَّ إبراهيم عليه السلام ما قال ﴿ هذا ربي ﴾ عن شكَّ في الإله الخالق _ حاشاه _ بل قاله في معرض المناظرة للردِّ على الخصم ، بدليل قوله تعالى بعده ﴿ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ﴾ وقوله تعالى عنه ﴿ ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبلُ وكنَّا به عالمين ﴾ فإبراهيم عليه السلام كان على الفطرة ، وعلى الإيمان والتوحيد ، منذ حداثة سنَّه ، وليس كما قال المصنف .

⁽٣) الأثر أخرجه الطبري ١٣٦/١٨ والضمير في قوله تعالى ﴿مَثَلُ تُوْرِه ﴾ عائــد على المؤمــن ، على قول ابن عباس ، وسعيــد بن جبير ، وقيــل : يعــود على اللــه جـل وعـــلا والمعنــى : مشــُل نور اللــة =

ورَوَى أبو العالية عن أُبَيِّ بن كعب أنه قرأ ﴿ مَثَــلُ نُورِ المُؤْمِنِ ﴾(١) .

وقال زيد بنُ أَسْلَمَ : ﴿ مَثَلُ نُوْرِهِ ﴾ : يعني القرآن^(۱) .
قال أبو جعفو : ويجوز أن يكون المعنى : مَثَلُ نورِهِ للمؤمن ،
ويكون معنى قول ابن عباس للمؤمن .

ويجوز أن يكون معناه : مثلُ نورِ المؤمنِ كمِشْكاةٍ .

قال ابنُ عباس وابنُ عمر :المشكاةُ: هي الكُوَّةُ (٢) .

ورَوَى أبي بن كعب في قوله تعالى ﴿ لا شَرْقِيسةِ وَلَا غَرْبِيسةٍ ﴾ أي تصيبُها الشمسُ وقتَ الشروق ، فهي شرقية غربيّة (٤٠٠) .

سبحانه في قلب عبده المؤمن ، كمشكاة _ أي كوَّة وطاقة _ فيها مصباح ، وانظر الطبري
 ١٣٧/١٨ والقرطبي ٢٥٧/١٢ والبحر المحيط ٢٥٥/٦ .

 ⁽١) هذه القراءة محمولة على التفسير ، وليست من القراءات المعتد بها وهي قراءة شاذة .
 (٢)و(٣) انظر الطبري ١٣٧/١٨ وابن كثير ٦٢/٦ .

⁽٤) قال القرطبي : اختلف العلماء في قوله تعالى ﴿ لا شَرْقِية وَلَا غربيّة ﴾ فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة : الشرقية التي تصيبها الشمس إذا أشرَقت ، والغربية عكسها ، أي أنها شجرة في صحراء منكشفة من الأرض ، لايواريها عن الشمس شيء ، وهو أجود لزيتها ، فليست خالصة للشمس فتسمى شرقية ، ولا للغرب فتسمّى غربية ، بل هي شرقية غربية . أهد القرطبي ٢٥٨/٢٢ .

وقال عكرمة : لا تخلو من الشمس وقت الشروق والغروب ، وذلك أصفى لدهنها(١) .

ثم قال تعالى ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ ﴾ أي لصفائه ﴿ وَلَـوْ لَمْ تَمْسَسُهُ نَارٌ ﴾ تمَّ الكلام .

٤٤ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ..﴾ [آية ٣٠] .

قال الضحَّاكُ: أي الإيمانُ ، والعَمَلُ (٢) .

وقال غيرُه : نورُ السِّراجِ ، على نور الزَّيت والقِنديل(٣) .

وقال أبي بن كعب : مَثَلُه كَمثَلِ شَجَرةٍ التَّفَّتُ بها الشَّجر ، لاتصيبها الشمسُ على حال (٤) ، فهي خضراءُ ناعمةً ، فكذا المؤمنُ ، نورٌ على نور ، كلامُه نورٌ ، وعلمه نورٌ ، ومصيرُه إلى النُّور يوم القيامة (٢) .

وقال السُّدي : نورُ النَّارِ ، ونورُ الزَّيت ، لا يغيّر واحداً تَغَيـرُ صاحبهِ ، وكذا نور القرآن ، ونور الإيمان (٢٠) .

⁽١ ـــ٣) انظر الآثار في الطبري ١٤٢/١٨ والبحر المحيط ٤٥٧/٦ وابن كثير ٦٣/٥.

 ⁽٤) هذا القول روي أيضاً عن ابن عباس ، قال ابن عطية ١٢/١٠ : وهذا قول لايصح عندي عن ابن عباس ، لأن الثمرة التي بهذه الصفة يفسد جناها ، وذلك مشاهد في الوجود . اهـ .
 (٩/-٦) انظر الآثار في جامع البيان ١٤٢/١٨ وتفسير ابن الجوزى ٤٣/٦ والدر المنثور ٤٩/٥ .

٥٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَــرَ فِيهَــا اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَــرَ فِيهَــا اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَــرَ فِيهَــا اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَــرَ فِيهَــا

والمعنى : كمشْكَاةٍ في بيوتٍ (١) .

وقيل المعنى : المصباحُ في بيوتٍ (٢) .

وقيل المعنى : يُسبِّح له رجالٌ في بيوتٍ ^(٣) .

قال الحسن : ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ أي مساجد ﴿ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ أي تُعظَّمَ وتُصَانَ .

وقال عكرمة : هي البيوت كلُّها^(١) .

وقال مجاهد : ﴿ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ أي تُبْنَى .

٤٦ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالنَّهِــُدُوِّ وَالآصَالِ . رِجَـــالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ .. ﴾ [آية ٣٧] .

⁽١-٣) ذكر هذه الوجوه المفسرون ، ولكنَّ أقـوى هذه الوجوه ، أن تكـون الآية مستأنفة ، وتكـون متعلقة بفعل محذوف ، دلَّ عليه ما بعده ، والمعنى : سبِّحوا ربكم أيها الناس في هذه المساجـد ، التي أمر الله تعالى أن تُبنى وتُشاد على اسمه . الخ وهذا ما رجحه أيضاً أبو حيان في البحر المحيط ١٤٥٨/٦ والجلالان السيوطي وانحلي ٢٢٦/٣ وهو الأظهر والأوجه .

⁽٤) قول الحسن هو الأصحُّ ، وليس كما قال عكرمة ، لأن الله تعالى ذكر من صفتها قوله ﴿ يُسَبِّح له فيها بالغدوِّ والآصالِ رجالٌ ﴾ وهذا لايكون إلا للمساجد بيوت الله .

قال عطاء : أي لاتُلهيهم تجارةٌ ولا بيعٌ ، عن حضور الصلاة في جماعة (١) .

وقال سالم : جَازَ عبدُ الله بنُ عُمَرَ بالسُّوقِ ، وقد أَعلقُوْا حَوَانيتِهم ، وقاموا ليصَلُّوا في جَمَاعة (٢) ، فقال فيهم نَزَلتْ ﴿ رِجَالُ لا تُلْهِيهُمْ تِجَارَةٌ ولا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَايتَاءِ الرَّكَاةِ .. ﴾ (٢) .

٤٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَحَافُون يَومَا تَتَقَلَّبُ فِيه القُلُوبُ وَالأَبْصَارُ ﴾ [آية ٣٧] .

أي تعرف القلوب الأمر عَياناً ، فتنقلبُ عمَّا كانت عليه من الشلُّ والكفرِ ، ويزدادُ المؤمنون يقيناً ، ويُكْشَفُ عن الأَبْصار غطاؤُها

⁽١) هذا قولُ ابن عبـاس أيضاً ، وانظر الـطبري ١٤٦/١٨ والقرطبـي ٢٧٩/١٦ والـــدر المنثــــور ٥٢/٥ .

⁽٢) الأثر ذكره القرطبي ٢٧٩/١٦ والطبري ١٤٦/١٨ عن ابن مسعود وكذلك الحافظ ابن كثير ٧٤/٦ .

 ⁽٣) وفي التسهيل: نزلت الآية في أهل الأسواق ، الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة ، تركوا كل شغيل وبادروا إليها ، والبيعُ من التجارة ، ولكنه خُصَّ بالذكر تجريداً ، كقوله تعالى ﴿ فيها فاكهةٌ ونخلُّ ورمَّانٌ ﴾ أو أراد بالتجارة الشراء . اهـ التسهيل لعلوم التنزيل ١٤٧/٣ .

فتنظُر()، ومثلُه ﴿ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ اليَــوْمَ حَدِيدٌ ﴾().

٤٨ _ ثمَّ مثَّل جلَّ وعزَّ عملَ الكافر _ بعد المؤمن _ فقال :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ ..﴾ [آية ٣٩] .

قال الفَرَّاء : قِيعَةٌ جمعُ قَاعٍ ، كَمَا يُقال جِيَرة وجَار^{٣)} .

وقال أبو عبيدة : قِيعَةٌ وقَاعٌ واحدًا(٤).

والقَاعُ والقِيعَةُ عند أهل اللغة : ما انبسط من الأرض ، ولم يكن فيه نبتُ (٥) .

⁽١) هذا القول ذكره الفراء ٢٥٣/٢ فقال: المعنى من كان في دنياه شاكاً ، أبصر ذلك في أمر آخرته ، ومن كان لايشكُّ ازداد قلبُه بَصَراً لأنه لم يره في دنياه ، فذلك تقلبُها . اهـ وهـذا القـول وإن كان له وجه لكنه خلاف الظاهر ، فإن الآية تتحدث عن الفـزع والهول الـذي يكون يوم القيامة ، قال في التسهيل ١٤٧/٣ أي تضطرب فيه القلـوب والأبصار من شدة الهول والخوف ، كا قال سبحانه ﴿ وبلغت القلـوب الحناجر ﴾ وهـو ما ذهب إليه الـطبري والقرطبي وصاحب البحر ، ويؤيده قوله تعالى ﴿ يخافون يوماً ﴾ فهو يوم خوف وفزع لايوم معرفة ويقين .

⁽٢) سورة ق والقرآن المجيد آية رقم ٢٢ .

⁽٣) انظر معاني القرآن للفراء ٢٥٤/٢.

 ⁽٤) انظر معاني القرآن لأبي عبيدة ٦٦/٢.

 ⁽٥) قال الأصمعي : يُقال : قَاعٌ ، وقيعَانٌ ، وقِيعَةٌ ، وقِيعٌ ، وهـو ما استـوى من الأرض ، وقـال الليث : القاع أرضٌ واسعة مطمئنة انفرجت عنها الجبال والآكام ، ويجمع القِيعة والقيعان وهـو ما استوى من الأرض ، لاحصى فيه ولا حجارة ، ولا ينبت الشجر . اهـ تهذيب اللغة ٣٣/٣ .

٤٩ ـــ ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً ..﴾ [آية ٣٩].

أي العطشان ، والسَّرَابُ : ما ارتفع نصفَ النَّهار ، فإذا رُؤِّيَ من بُعْدٍ ، ظُنَّ أنه ماءً (١) .

٥٠ ـــ ثم قال جلَّ وعز : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدُهُ شَيْئاً﴾ [آية ٣٩].

أي حتى إذا جاء إلى الموضع الذي فيه السَّرابُ ، لم يجده شيئـاً ممَّا قدَّره ، ووجد أرضاً لا ماءَ فيها .

وفي الكلام حذف : فكذلك مَثَلُ الكافر ، يتوهَّم أن عمله ينفعه ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ ﴾ أي مات ، لم يجد عمله شيئاً ، لأن الله جلَّ وعزَّ قد مَحَقَه ، وأبطله بكفره ﴿ وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْـدَه ﴾ أي عنـد عمله ﴿ فَوَقَّاهُ حِسْابَهُ ﴾ أي جزاءَه .

فَمَثَّلَ جَلَّ وَعَزَّ عَمَلَ الكافر بِمَا يُوْجَد ، ثُمَّ مَثَّلَه بِمَا يُرَى(٢) فقال :

⁽۱) عبارة القرطبي ۲۸۲/۱۲ : والسَّرابُ : ما يُرى نصف النهار في اشتداد الحر ، كالماء في المفاوز يلتصق بالأرض ، وسُمِّي سراباً لأنه يسربُ أي يجري كالماء ، فيغترُّ به العطشان قال الشاعر : فلمَّا كَفَفْنَا الحَرْبُ كانتُ عهودُهُمْ كَلَمْسِع سَرَابِ بالفَسِلَا أعمالهم في الآخرة في البحر ٢/ ٤٠ : مثَّل للكفرة ولأعمالهم مثلين : أحدهما يقتضي بطلان أعمالهم في الآخرة وأنهم لاينتفعون بها ، والثاني يقتضي حالها في الدنيا من ارتباكها في الضلال والظلمة .. شبَّه أولاً أعمالهم في اضمحلالها وفقدان ثمرتها ، بسرابٍ في مكانٍ منخفض ، ظنه العطشان ماء فقصده وأتعب نفسه في الوصول إليه ، حتى إذا جاء موضعه الذي تخيَّله فيه لم يجده شيئاً أي فقده ، كذلك الكافر يظن أن عمله نافعه ، حتى إذا أفضى إلى الآخرة صار وبالاً عليه ، وفي الثاني شبَّه أعمالهم وضلالهم بالظلمات المتكاثفة التي لا يرى معها الإنسان شيئاً . ه .

٥١ ــ قال جلَّ وعزَّ : ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيّ .. ﴾ [آية ٤٠]. وهو وسَطُ البحر (١) .

قال أبيُّ بن كعب : الكافرُ كلامُه ظُلْمَةً ، وعملُه ظُلْمةً ، ومصيرُه إلى ظلمةٍ (٢) .

٥٢ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا ..﴾ [آبة ١٠] .
قال أبو عبيدة : أي لم يرها ، و﴿ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا ﴾ أي لا يراها إلاَّ على بعد(٣) .

قال أبو جعفر : وأصحُّ الأقوال في هذا ، أن المعنى : لم يُقارب رؤيتها ، وإذا لم يُقارب رؤيتها ، فلم يرها رؤيةً بعيدة ولا قريبة .

٥٣ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَـواتِ

⁽١) في تهذيب اللغة ٤٩٣/١٠ لجَّةُ البحر: حيث لايدرك قعره ، قال الفراء: يقال بحرَّ لُجِيِّ ، ولِجِّيِّ بالضمِّ والكسر. اهـ وقال الزمخشري: اللُجيُّ : العميـق الكثير الماء، منسوب إلى اللَّجُ وهو معظم ماء البحر. اهـ الكشاف ٨٤/٢.

⁽٢) الأُثْر أخرجه الطبري ١٥١/١٨ والقرطبي ٢٨٥/١٦ بلفظ: « الكافر يتقلَّبُ في خمس من الظلمات : كلامُهُ ظُلْمةٌ ، وعملُه ظُلْمة ، ومدخله ظُلْمةٌ ، ومخرجه ظلمة ، ومصيره يوم القيامة إلى الظلمات في النار ، وبئس المصير » .

⁽٣) انظر مجاز القرآن ٦٧/٢ قال المبردُ : يعني لم يرها إلاَّ من بعد جُهدِ ، كما تقول : ماكدتُ أراك من الظلمة ، وقد رآه بعد يأس وشدة ، وقيل المعنى قرَّب من الرؤية ولم ير ، كما تقول: كاد النعام يطير . اه الجامع لأحكام القرآن ٢٨٥/١٢ .

وَالأَرْضِ ، وَالطَّيْـرُ صَافَّـاتٍ كُلَّ قَدْ عَلِـمَ صَلَائـــهُ وَتُسْبِيحَـــهُ .. ﴿ وَاللَّارِضِ ، وَالطَّيْـرُ صَافَّـاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِـمَ صَلَائـــهُ وَتُسْبِيحَـــهُ .. ﴿ آَيَةِ ٤١] .

حدثنا الفِرْيابي ، قال أنبأنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال أخبرنا شبابة عن وَرْقَاء ، عن ابنِ أبي نجيح ، عن مجاهد ، قوله ﴿ كُلِّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ الصَّلاةُ للإنسان ، والتسبيحُ لِمَا سوى ذلك من خلقه (١).

٤٥ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهُ يُزْجِي سَحَابَاً ..﴾ [آية ٣٠] .

أي يسوقه ﴿ ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ﴾ أي يجمعُ القِطَعَ المتفرِّقةَ ، حتى تتألَّف ﴿ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا ﴾ أي بعضه فوقَ بعضٍ ﴿ فَتَـرَى الوَدْقَ يَحْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ .

الوَدْقُ : المُطَرُ ، يُقال : وَدَقَتْ سُرَّتُه تَدِقُ ، وَدْقاً ، وَدِقَةً ، وَكُلُ خَارِجٍ وَادِقٌ كَما قال :

فَلَا مُزْنَــــةٌ وَدَقَتْ وَدْقَهــــا وَلَا أَرْضَ أَبْقَـــلِ إِبْقَالَهَـــا(٢)

⁽١) الأثر أخرجه الطبري عن مجاهد ١٥٢/١٨ والقرطبي ٢٨٦/١٢ وقال الزمخشري في الكشاف ٢٨٤/٢ وقال الزمخشري في الكشاف ٨٤/٢ والصلاة: الدعاء ولايبعد أن يُلهم اللهُ الطير دعاءه وتسبيحه ، كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لايكاد العقلاء يهتدون إليها . اه. .

⁽٢) البيت لعامر بن جُوَيْنِ الطَّائِي ، واستشهد به في الصحاح ١٥٦٣/٤ والــــــان مادة ودق ، وهــو في المغني ص ٣١٣ والطبري ١٥٣/١٨ والشنتمري ٢٤٠/١ والقرطبي ٢٨٩/١٢ ومجاز القرآن ٢٧/٢ .

و « خِلَالُ » جَمْعُ خَلَل ، يُقال : جَبَلٌ ، وجِبَالٌ . هه ـــ ثم قال جلَّ وعـز : ﴿ وَيُنَـزُّلُ مِنَ السَّمَــاءِ مِنْ جِبَــالٍ فِيهَـــا مِنْ بَرَدٍ ..﴾ [آية ٣٤] .

قيل: المعنى من جبالِ بَرَدٍ فيها، كما تقول: هذا خاتَـمٌ في يدي من حديد، أي هذا خاتَمُ حـديدٍ في يدي.

كا يُقال : جبالٌ من طين ، وجبالُ طينٍ .

وقيل : إن المعنى من مقدار جبالٍ ، ثم حذف كم تقول : عند فلان جِبَالُ مالٍ .

والأخفشُ يذهب إلى أنَّ « مِنْ » فيهما زائدة (١) أي جبـالاً فيها بَرَدٌ .

قال : وقال بعضهم : الجبال من بردٍ ﴿ فِيهَا ﴾ في السَّماء ، وتجعلُ الإنزال منها(٢) .

⁽١) هذا كلام الفراء في معانيه ٢٥٦/٣٢ حيث قال : المعنى : إن الجبال في السماء من بردٍ ، خِلْقةً عندوقة ، كما تقولُ في الكلام : الآدمي من لحيم ودمٍ ، فه ، مِنْ » ههنا تسقيط فتقبول : الآدمي لحمَّ ودمٌ ، والجبالُ بَرَدٌ . اهم . وفي القرطبي ٢٨٩/١٢ قال الأخفش : إن « مِنْ » في الجبال ، و « من بَرَدٍ » زائدة في الموضعين ، أي ينزِّل من السماء برداً يكون كالجبال . اهم . أقول : وهذا القول هو الأظهر والأشهر .

⁽٢) انظر معاني القرآن للزجاج ٤٩/٤ فقد فصَّل في المعنى ووضَّح .

٥٦ ـــ وقوله جلَّ وعِزَّ : ﴿ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِاْلاَّبْصَارِ ﴾ [آية ٤٣] . أي ضوءُ بَرْقه(١) .

ورَوَى ربيعةُ بن أبيضَ عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه على البَرْقُ : مخاريقُ الملائكة »(٢) .

وقال عبدالله بن عَمْرو : هو ما يكون من جبال البَرَد (٣) .

حدثني عمد بن أحمد الكاتب قال : حدثني عبداللَّهِ بن أحمد ابن حنبل ، قال : حدثنا أبو معاوية ، عن الأعمش ، عن طلحة بن مصرِّف أنه قرأ ﴿ يَكَادُ سَنَاءُ بُرَقِهِ ﴾ (٤) . قال أحمد بن يحيى (٥) : وهو جمعُ بُرْقَةٍ .

قال أبو جعفر: البُرْقَةُ: المقدارُ من البَرْق ، والبَرْقَةُ: المَرَّة . المَوَّاحدة ، مِثْلُ غُرْفةٍ ، وغَرْفَة .

⁽١) قال البطبري ١٥٤/١٨ : السُّنَا مقصورٌ : وهمو ضوءُ البرق ، وكمذلك قال أبمو عبيدة في مجاز القرآن ٦٨/٢ .

⁽٢) قال ابن الأثير في النهاية ٢٦/٢ : المخاريقُ جمع مِخْراق ، وهو في الأصل ثوبٌ يلَفُ ويضرب به الملائكة الصبيان بعضهم بعضاً ، وأراد بالحديث « البرقُ مخاريقُ الملائكة » أنه آلة تَزْجُر به الملائكة السحاب وتسوقه ، وينفسره حديثُ ابن عباس : « البرقُ سَوْطٌ من نور ، تزجر به الملائكة السحاب » اه وانظر الطبرى ١٥٣/١ .

⁽٣) انظر البحر المحيط ٢٦٥/٦ والقرطبي ٢٩٠/١٢ وروح المعاني ١٩١/١٨ .

⁽٤) هذه من القراءات الشاذة وانظر المحتسب لابن جني ١١٤/٢.

⁽٥) احمد بن يحيى : هو الإمام ثعلب ، وقد تقدمت ترجمته ٥٢/١ .

٥٧ ــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَائَةٍ مِنْ مَاءٍ .. ﴾ [آية ٥٠] .
 يُقال لكل شيء من الحيوان ، ممَّيزاً كان أو غير ميّر :
 دابةٌ (١) .

٥٨ – ثم قال جلَّ وعزَّ : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ﴾ [آية ١٥] .

ولم يقل « فمنها » ولا « فمنهن « لأنه غلَّبَ ما يُميِّزُ (٢) ، فلمَّا وقعتِ الكِنَايـةُ على ما يكـونُ لما يُميِّر ، جَاءَ به « مَنْ » ولم يأتِ به « ما » ألا تَرَى أنه قد خلط في أولً الكـلام ما يُميِّر مع ما لا يُميِّر (٣) ؟!

٥٩ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعنِينَ ﴾ [آية ٤٤] .

الدابة: كلَّ مادبً على وجه الأرض، من إنسانٍ أو حيوانٍ ، يقال: دبَّ يدبُّ فهو دابُّ ، والهاء للمبالغة ، ومنه قوله سبحانه ﴿ وَما من دابةٍ في الأَرض إلَّا على اللَّهِ رِزْقُها .. ﴾ وانظر تهذيب اللغة ، واللسان مادة دبٌ .

⁽٢) هذا ما يسمَّى « باب التغليب » ، حيث يُغلَّب العاقـل على غير العاقـل ، قال الفـراء ٢٥٧/٢ : يُقال كيف قال ﴿ مَنْ يَمْشِي ﴾ وإنما تكون « مَنْ » للناس ، وقد جعلها ههنا للبهائم ؟ قلت لما قال ﴿ خَلقَ كلَّ دابة ﴾ فدخل فيهم الناس كنَّى عنهم فقـال ﴿ منهم ﴾ لمخالطتهم الناس ، ثم فسرَّهم بـ « مَنْ » لمَّا كنَّى عنهم كنايـة الناس خاصة ، ألا ترى أنك تقـول : الرجـل وأباعِـرُهُ مقبلون ، فكأنهم ناسٌ إذا قلت مقبلون .

⁽٣) أشار إلى قولـه تعـالى ﴿ واللَّـهُ خَلَـقَ كُلَّ دَابَّـةٍ مِنْ مَاءٍ ﴾ وهي تشمل الإنسان والبهامم وسائــــر الدواب .

قال عطاء : أي مُسْرعين وهم قريش ، يُقالُ : أذعن إذا جاء مُسْرعاً طائعاً غير مُكْرَهِ (١) .

٦٠ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ أَمْ يَحَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ .. ﴾ . . [آية ٥٠] .

والمعنى: أم يخافون أن يَحِيفَ عليهم رسولُ الله عَلَيْهُم ؟

وقولُه ﴿ أَم يَحَافُونَ أَن يَحِيفَ اللَّهُ عليهم ﴾ افتتاحُ
كلام (``)، أَلَا ترى أَنَّ قبله ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ
بَيْنَهُمْ ﴾ ولم يقل: ليحكما بينهم ؟!

وهذا كما يُقال : قد أعتقَكَ اللَّهُ وأَعتَقْتُكَ ، وما شاءَ اللَّهُ ثمَّ شَعَتَ .

٦١ ــ وقولُه جلَّ وعنَّ : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ المُؤْمِنينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمْ يَيْنَهُمْ ..﴾ [آية ٥٠].

 ⁽١) قال أهل اللغة : الإذعانُ : الانقيادُ والخضوعُ يقال : أذعن فلانٌ لفـلان : انقـاد له ، وتحضّع ،
 وذلَّ وأسرع في الطاعمة ، كذا في القامـوس المحيـط ، قال القرطبـي ﴿ مُذْعنيـنَ ﴾ أي طائـعين
 منقادين ، لعلمهم أنه عليه السلام يمكم بالحق اه القرطبي ٢٩٣/١٢ .

⁽٢) افتتـاح كلام : أي افتتـح به الكـلام للتعظيم قال الفراء في معـاني القــرآن ٢٥٨/٢ : جعــل الحيـف ـــ الجور ـــ منسوبـاً إلى اللـه وإلى رسولـه ، وإنما المعنـى للـرسول ، وإنما بُدىء باللـــه إعظاماً له كما تقول : ماشاء الله وشئت وأنت تريد ما شئتَ . انتهى .

خبرٌ فيه معْنَى الأَمْرِ ، والتَّحْضِيضِ . أي إِنَّما ينبغي أن يكونُوا كذا(١) .

قُرِىء على بكْرِ بن سَهْلِ ، عن عَمْرِوِ بنِ هَمَام _ وهو البَيْرُوتِيُ _ عن ابنِ أَبِي كَرِيمَةُ (١) فِي قول اللَّهِ جلَّ وعزَّ : ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ ، فَأُولَــئِكَ هُم الْفَائِـــزُونَ ﴾ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ ، فَأُولَــئِكَ هُم الْفَائِـــزُونَ ﴾ [آبة ٥٠] .

قال: ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ ﴾ فيوحِّدُه ﴿ وَرَسُولَهُ ﴾ فيصدِّقُه ﴿ وَيَتَّقْهِ ﴾ فيصدِّقُه ﴿ وَيَتَّقْهِ ﴾ فيما بقي من عمره ﴿ وَيَتَّقْهِ ﴾ فيما بقي من عمره ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الفَائِزُونَ ﴾ " .

قال أبو جعفر : والفوزُ في اللغة : النَّجاةُ(؛) .

⁽١) قال في التسهيل ١٥٢/٣ ومعنى الآية : الواجبُ أن يقول المؤمنون ٥ سمعنا وأطعنـــا » إذا دُعــوا إلى الله ورسوله اهـــ .

⁽٢) هو سنليمان بن أبي كريمة روى عنه عمرو بن هشام البيروتي ، ضعفَّه أبو حاتم ، وقال ابسن عدي : عامة أحاديثه مناكير ، وانظر ترجمته في ميزان الاعتدال ٢٢١/٢ والجرح والتعديل للرازي ١٣٨/٤

 ⁽٣) ذكرها في البحر ٢٦/٦، وفي القرطبي ٢٩٥/١٢ وقال القرطبي : ذُكر أن رجملاً من دهاقين
 الروم أسلم لهذه الآية ، وقال : إنها جمعتْ كل ما في التوراة والإنجيل .

 ⁽٤) وفي المصباح ١٣٩/٢ : (فَازَ يَفُوزُ فَوْزاً) ظَفِر ونجا . اهـ والفائـزُ : من نجا من النَّـار ، وأدخل الجنة ، ويؤيده قوله سبحانه ﴿ فَمَنْ زُحْزِحَ عنِ النَّارِ وأُدخل الجنَّة فقد فاز ﴾ .

٦٢ _ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ، لَئِنْ أَمَرْتُهُمْ لَيَخُرُجُنَّ ، قُلْ لَا تُقْسِمُوا ..﴾ [آية ٥٠] .

﴿ قُلْ لاَتُقْسِمُوا ﴾ تمَّ الكلامُ ، ثم قال ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوْفَةٌ ﴾ أي طاعةٌ معروفةٌ أمثلُ(٥) ، وهذا للمنافقين .

أي لاتحلفوا على الكذب فالطاعة أمثلً.

ويجوز أن يكون المعنى : لِتَكُنْ منكم طاعةً .

٦٣ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُ مَا حُمِّلُ وَعَلَيْكُ مَ حُمِّلُتُمْ ..﴾ [آية ٥٤] .

والمعنى : فإن تتولوا ثم حُذف ، ويدلُّ على أنَّ بعده ﴿ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ﴾ ولم يقل : وعليهم (٢) .

والمعنى : فإنما على النبي عَيْلِيَّةِ التبليغُ ، وعليكم القبولُ ، وليس عليه أن تقبلوا .

⁽١) في التسهيل ١٥٢/٣ : « طاعة معروفة » مبتدأ وخبرُه محذوف أي طاعة معروفة أمثلُ وأولى بكم ، أو خبر مبتدأ محذوف أي المطلوب منكم طاعة معروفة ، وقال البقاعي : لاتقدير في الكلام و « طاعة » مبتدأ، خبره « معروفة » وسوَّغ الابتداء بالنكرة العموم أي لاتقسموا فإن الطاعة معروفة منكم أنها باللسان لا بالقلب . وانظر الألوسي ١٩٩/١٨ .

 ⁽۲) المراد أن الفعل « تَوَلَّوْا » لو كان ماضياً لقال تعالى « وعليهم » ولكنه مضارع حذفت منه إحدى التاءين ، وفذا جاء اللفظ « وعليكم ما حُمَّلتم » فدل على أن الفعل مضارع .

٦٤ - وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَعَلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُـوا مِنْكُـمْ وَعَمِلُـوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ في الأرْضِ ..﴾ [آية ٥٥].

جاء باللَّامِ ، لأنَّ معنى « وَعَدَ » و« قَالَ » واحدُّ^(١) .

والمعنى : ليجعلنَّهُمْ يَخْلُفون مَنْ قبْلهَم .

﴿ وَلَيْمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ ﴾ وهو الإسلام .

٦٥ — وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ لَا تَحْسَبَ نَّ الَّذِينَ كَفَــرُوا مُعْجِزِينَ فِي اللَّارُضِ ..﴾ [آية ٥٠] .

أي هم في قبضة اللَّهِ جلَّ وعزٌّ .

٦٦ - وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ .. ﴾ [آية ٨٥] .

في هذه الآية أقوال :

 ⁽١) عبارة القرطبي ٢٩٩/١٢ أوضح فقد قال: واللَّامُ في ﴿ لَيَسْتَخْلِفنَّهُمْ ﴾ جواب قسم مضمر ،
 لأن الوعد قول ، مجازها: قال الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات ، والله ليستخلفنهم في الأرض ،
 فيجعلهم ملوكها ، وسكانها . اهـ .

وقال الزمخشري : فإن قلتَ أين القسم المتلَقَّى باللَّام والنَّون في ﴿ ليستخلفنَّهـم ﴾ ؟ قلتُ : هو محذوف تقديره : وعدهم الله وأقسم ليستخلفنَّهم ، أو نُزَّل وعدُ اللهِ في تحقُّقِهِ منزلةَ الـقَسَم ، فتُلقِّي بما يُتلَقى به الفَسنَمُ ، كأنه قيل : أقسم الله ليستخلفنَّهم . اهـ الكشاف ٨٦/٢ .

أ _ رَوَى ابن جريج عن مجاهد قال : هم العبيدُ المملوكون^(١) .

٢ __ ورَوَى اسرائيل عن ليث عن نافع عن ابن عمر ﴿ ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ﴾ الإناثُ (٢).

٣ __ ورَوَى سفيان عن أبي حُصين عن أبي عبدالــرحمن قال: هي للنِّساء خاصة (٣).

أي إنَّ سبيلَ الرجالِ أنْ يستأذِنُوا في كلِّ وقتٍ ، والسنِّساءُ يستأذِنَّ في هذه الأوقاتِ خاصَّةً .

ولا يجوزُ في اللغة أن يُقال للنّساءِ « الَّذِينَ » ولو كان للنساء خاصَّةً لقيل « اللَّاتِي » أو « اللَّائِي » أو ما أشبه ذلك ، إلاَّ أن يجتمع مذكَّرٌ ومؤنَّتٌ ، فيقال « الَّذِينَ » لهم جميعاً .

ورَوَى عَمْرُو بنُ أَبِي عَمْرُو ، عن عكرمة ، عن ابن عبّاس : « أَنَّ رجلين من أهلِ العراقِ ، سألاه عن قوله عزَّ وجلَّ ﴿ لِيَسْتَأْذِنْكُمُ اللّهِ عَنْ وَجِلَ اللّهِ جَلَّ وَعَزَّ سِتِّيــرٌ ، يحبُّ اللّهُ عَلَى عَمَلَكُمْ ﴾ فقال : إنَّ الله جلَّ وعزَّ سِتِّيــرٌ ، يحبُّ السُّتُرةَ ، ولم يكن للمسلمين يومئذٍ ستورٌ ، ولا حِجالُ (٤) ، فكان ولـ دُ

 ⁽٤) حِجَالٌ : جمعُ حَجَلَة وهي بيتٌ يزيَّنُ بالثياب والأسرَّة والستور كالقبَّة ، وله أزرار كبار . اهـ لسان العرب ١٥٢/١٣ .

الرَّجل ، وخادِمُه ويتيمُه ، رَبَّما دَخَلَ عليه وهو مع أهلِهِ ، فأمر اللَّهُ جلَّ وعزَّ بالاستئذانِ ، فلَّما بَسَط اللَّهُ الرِّزقَ ، واتَّخذَ النَّاسُ السَّتُ ورَ والحِجَالَ ، رأوا أن ذلك يغنيهم عن الاستئدان _ وفي بعض الروايات _ فترك الناس العمل بالآية (١) .

قال الشعبي : ليست بمنسوخةٍ^(٢) .

وأَوْلَى مَا فِي هَذَا ، وأصحُّه إسناداً ، مَا رُواهُ عَبِـدُالْمَلِكِ عَنِ عطاءٍ ، قال : سمعتُ ابنَ عباس يقول : ثلاثُ آياتٍ تَرَكَ النَّاسُ العملَ بها :

أ _ قولُه ﴿ لِيَسْتَأْذِنكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمانكُمْ ﴾ .

ب ـــ وقولُه ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ .

ويقول فلانٌ : أنا أكرمُ من فلانٍ ، وإنَّما أكرمُهُما أتْقَاهُما .

⁽۱) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأدب رقم ۱۹۲ قال ابن كثير : وهـ ذا إسناد صحيح إلى ابن عباس ، وانظر الطبري ۱۹۲/۱۸ ، والقرطبي ۳۰۳/۱۲ وأخرجه ابن كثير ۹۰/۱ بلفظ قال ابن عباس : « إن الله ستير يحب الستر ، كان الناس ليس لهم ستور على أبوابهم ولا حِجَال في بيوتهم ، فربَّما فاجأ الرجل خادمُه أو ولده أو يتيمه في حجره وهو على أهله ، فأمرهم الله أن يستأذنوا في تلك العورات التي سمّى » اه .

 ⁽٢) انظر الأثر في الدر المنثور ٥٦/٥ وتفسير ابن كثير ٨٩/٦ وتتمته : قلتُ : فإن الناس لايعملون
 بها ؟ فقال : الله المستعانُ .

قال عطاء: ونسيتُ الثالثة(١).

قال أبو جعفر: فهذا من ابن عباس على جهة الإنكار، وهو مفسرٌ لما رواه عكرمة، في رواية من قال: « فترك الناسُ العمل بها ».

وقد روى ابن عُينْنة عن عُبَيْد اللَّهِ بن أبي يزيد عن ابن عباس قال : « إني لآمرُ جاريتي هذه _ وأوماً إلى جارية بيضاء قصيرة _ أن تستأذن عليَّ (٢٠) .

٦٧ ــ ثم بيَّنَ المرَّات فقال سبحانه: ﴿ مِنْ قَبْلِ صَلَاقِ الْفَجْرِ ﴾ لأنه الوقتُ الذي يلبس الناس فيه ثيابهم ، يخرجون من فُرُشِهـم (٦) . ﴿ وَحَينَ تَضَعُونَ ثِيابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ ﴾ لأنه وقت القائلـة(٤) .

⁽١) الرواية في الدر المنتور للسيوطي ٥٦/٥ قال ابن عباس رضي الله عنهما : تَرَكَ الناسُ ثلاثَ آيَاتٍ ، فلم يعملوا بهن : ﴿ يَا أَيُّهَا الذِّينَ آمَنُوا لِيَسْتَأَذَنكُمُ الذِّينِ ملكتُ أَيَانكُم .. ﴾ الآية والآيةُ التي في سورة النساء ﴿ وإِذَا حَضَر القِسْمَةَ أُولُوْ القُرْبي .. ﴾ الآية ، والآيةُ التي في سورة الحجرات ﴿ إِنَّ أَكْرَمُكُمْ عند اللَّهِ أَتَقَاكُمْ ﴾ أخرجه ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وانظر تفسير ابن كثر ٨٩/٦ .

 ⁽۲) الحديث أخرجه أبو داود برقم ۱۹۱ في باب الاستثذان وهـ في الـدر المنشور ٥٦/٥ والقرطبـي
 ٣٠٣/١٢ وابن كثير ٨٩/٦ .

 ⁽٣) في المخطوطة « فروشهم » وهو خطأ ، لأن جمع الفراش « فُرشٌ » وانظر المصباح المنير مادة فرش .

 ⁽٤) القائلة : القيلولة وهي النوم في الظهيرة منتصف النهار ، ومنه قوله تعمالي ﴿ فجاءهـم بأسنا بياتاً أوهم قائلون ﴾ .

﴿ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ العِشَاءِ ﴾ قال الزهري : وهي التي يسميّها النَّاسُ العَتَمة ، .

قال: فيستأذنون في هذه الأوقاتِ خاصَّةً ، فأمَّا غيرهم فيستأذنوا كل وقت (١) .

٦٨ ــ ثم قال تعالى ﴿ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ .. ﴾ [آية ٥٥] .

أي أوقاتُ الاستئذان ثلاثُ عورات .

والنَّصبُ^(٢) بمعنى يستأذنون وقتَ ثلاثِ عورات لكم .

﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَ ﴾ أي في الدخول بغير إذن .

﴿ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ ﴾ أي يخدمونكم .

﴿ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ أي يطوفُ بعضكُم على بَعْضٍ (٣) .

٦٩ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الأَطْفَالُ مِنْكُمُ الحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُـوا ..﴾ [آية ٥٩] .

⁽١) الأثر في الطبري ١٦٣/١٨ والقرطبي ٣٠٤/١٢ والبحر المحيط ٤٧٢/٦.

 ⁽٢) هذه قراءة حمزة ، والكسائي ، وقرأ الجمهور بالرفع ﴿ ثلاثُ عوراتٍ لكم ﴾ وانظر السبعة لابن عجاهد ص٩٥٩ قال الفراء في معاني القرآن ٢٩٠/٢ : والرفعُ في العربية أحبُّ إلى ، لأن المعنى :
 هذه الخصال وقتُ العوارتِ ليس عليكم ولا غليهم جُناح بعدهن . اهـ .

 ⁽٣) يريد أنَّ بكم وبهم حاجة إلى المخالطة والمداخلة ، يطوفون عليكم للخدمة ، وتطوفون عليهم
 للاستخدام . اهم الكشاف ٨٧/٢ .

قال الزهري : أي يستأذن الرجلُ على أمِّهِ ، وفي هذا المعنسى نزلت هذه الآية (١) .

٧٠ _ ثم قال تعالى ﴿ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ [آية ٥٩].

يعنى البالغِين .

٧١ ــ وقولُه جلَّ رعزَّ : ﴿ وَالْقُواعِدُ مِنَ النَّسَاءِ اللَّاتِــي لَا يَرْجُـــونَ نِكَاحَاً ..﴾ [آية ٢٠] .

قال أبو جعفر : أبو عُبيدة يذهب إلى أن المعنى : اللَّواتي قَعَدْن عن الولد^(٢) .

قال ربيعةُ : هي التي إذا رأيتهَا استَقْذرتَها^{٣٠} .

⁽١) روي أن رجلاً سأل النبي عَلِيكُ « أأستأذن على أمي ؟ قال نعم ، قال إني معها في البيت ؟ قال : استأذن عليها ، قال إني خادمها ، أفأستأذن عليها كلما دخلت ؟ قال : أفتحب أن تراها عريانة ؟ قال : لا ، قال فاستأذن عليها » . أخرجه البيهقي في السنن ، وانظر الدر المنشور ٥٧/٥ .

 ⁽٢) انظر مجاز القرآن لأبي عُبيدةً ٦٩/٢ فقد قال فيه : القواعدُ : هنَّ اللواتي قد قعـدن عن الواـد ولا يحضن .

قال القرطبي في جامع الأحكام ٣٠٩/١٢ : القواعد واحدتها قاعدة وهـنَّ العُـجَّز اللـواتي قعـدن
 عن الولد ، والمحيض ، هذا قولُ أكثر العلماء ، وقـال ربيعـة : هي التـي إذا رأيتها تستقذرها من
 كبرها .

٧٢ __ ثم قال تعالى ﴿ فليْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ ﴾ [آبة ٦٠].
رَوَى أبو وَائلٍ (۱) عن عبداللّهِ بن مسعودٍ قال : يعني الرِّداء .
قال أبو جعفر : والمعروفُ من قراءة عبدالله ﴿ أَنْ يَضَعْنَ مِنْ
ثِيابِهِنَّ ﴾ (۱) .

٧٣ __ وقولُه جل وعزَّ : ﴿ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيرٌ لَهُنَ﴾ [آية ٦٠]. قال مجاهد : أي يلبسْنَ الجلبابَ خيرٌ لهنَّ (٣).

٧٤ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْمَى حَرَجٌ ، وَلَا عَلَى الأَعْرَجِ
 حَرَجٌ ، وَلَا عَلَى الْمَرْيِضِ حَرَجٌ ..﴾ [آية ٦١] .

حدثنا محمد بن جعفر الأنباري ، قال حدثنا زيد بن أجزم ، قال أنبأنا بِشْرُ بن عمر الزَّهراني ، قال حدثنا إبراهيم بنُ سعدٍ ، عن صالح بن كيْسان ، عن الزُّهري ، عن عروة ، عن عائشة قالت : كان

 ⁽١) ه أبو وائل » اسمه « شقيق بن سلمة الأسكدي » الكوفي تابعي مخضرم ، كان أعلم أهل الكوفة بحديث ابن مسعود .

 ⁽٢) ذكره القرطبي ٣٠٩/١٢ وذكر الطبري ١٦٧/١٨ : أنها قراءةً أبيّ بن كعب ، وهذه ليست من القراءات السبع ، وهي محمولة على التفسير .

⁽٣) قال في التسهيل ١٥٥/٣ : أباح الله لهذا الصنف من العجائز ، ما لم يُبح لغيرهن من وضع الثياب ، قال ابن مسعود : إنما أبيح لهن وضع الجلباب الذي فوق الخصار والرداء ، وإنما أبيح لهن وضع الثياب ، بشرط ألا يقصدن إظهار الزينة ، والأولى لهن أن يلتزمن ما يلتزمه الشابات من الستر . انتهى .

المسلمون يُوْعبون (١) في النفير مع رسول الله عَيْنِكُم ، فكانوا يدفعون المسلمون يُوْعبون أن ويقولون : إنما مفاتحِهم إلى ضَمْنَاهم ويقولون : إن احتجتُمْ فكلوا ، فيقولون : إنما أحلُّوه لنا عن غير طيب نفس ، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ الله جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ يُنُوْتِكُمْ أَوْ يُيُوْتِ آبائِكُمْ ﴾ (٢) إلى آخر الآية .

قال أبو جعفر : « يوعبون » : أي يخرجون بأجمعهم في المغازي .

يُقالُ : أوعبَ بنو فلانٍ لبني فلان : إذا جاءوهم بأجمعهم ، ويُقال : بيتٌ وَعِيبٌ : إذا كان واسعاً ، يستوعب كلَّ ما وُضع فيه . والضَّمْنَى : هُمْ الزَّمْنى ، واحدُهم ضَمِنٌ ، مِثْلُ زَمِن .

قال مَعْمَرٌ: سألتُ الزهريَّ عن قوله تعسال ﴿ ليسَ على الأَعْمَى حَرَجٌ ، ولا عَلَى المُسرِيضِ الأَعْمَى حَرَجٌ ، ولا عَلَى المُسرِيضِ حَرَجٌ .. ﴾ ما بالُ هؤلاء ذُكِرُوا ههنا ؟ فقال : أخبرني عُبَيْد اللهِ بنُ عبيد اللهِ ، أنَّ النَّاسَ كانوا إذا خرجوا إلى الغَزْوِ ، دفعوا مفاتِحَهُم إلى الزَّمْنَى ، وأحلُوا لهم أن يأكلوا ممَّا في بيوتهم ، فكانوا لايفعلون ذلك ،

⁽١) في الصحاح ٢٣٣/١ : أُوْعب القومُ : إذا حشدوا ، وجاءوا موعبين : إذا جمعوا ما استطاعـوا من جمع ، فلم يبق في البلد أحد . انتهي .

^{·(}٢) انظر الأثر في الدر المنثور للسيوطي ٥٨/٥ والطبري ١٦٨/١٨ وابن كثير ٩٣/٦.

وَيَتَوَقَّوْنَ وِيقُولُونَ : إنما أطلقوا لنا عن غيرِ طيبِ نفسٍ ، فأنـزل اللـه الآية ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْمَى حَرَجٌ .. ﴾(١) .

قال أبو جعفر: فالمعنى على هذا بيِّنٌ ، أي ليس عليهم في الأكل شيء (٢).

والقول الآخر: قول ابنِ عباس، حدثناه بكر بنُ سهل، قال: حدثنا أبو صالح، قال: حدثنا معاوية بن صالح، عن علي بنِ أبي طلحة عن ابن عباس قال: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بَيُوتِكُمْ .. ﴾ إلى قوله ﴿ جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ﴾ وذلك لمّا أنزل الله جلّ وعز ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا أَمُوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالبَاطِلِ ﴾ (٢) فقال المسلمون: إنَّ الله عزَّ وجلَّ قد نهى أن نأكل أموالنا بيننا بالباطلِ ، والطَّعامُ هو منْ أفضلِ الأموالِ ، فلا يحلُّ لأحدٍ منَّا أن يأكل عند أحدٍ ، فكفَّ النَّاسُ عن ذلك ، فأنزل الله جل وعز بعد ذلك عند أحدٍ ، فكفَّ النَّاسُ عن ذلك ، فأنزل الله جل وعز بعد ذلك ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْرَجِ حَرَجٌ ﴾ إلى قوله

⁽۱) الأثر أخرجه ابن جرير ١٦٩/١٨ وابن كثير ٩٣/٦ والسيوطي في الدر ٥٨/٥ وعسزاه إلى عبدالرزَّاق ، وعبد بن حميد ، والبيهقي . وقال الفراء في معاني القرآن ٢٩١/٢ : كانت الأنصار يتنزهن عن مؤاكلة الأعمى والأعرج والمريض ، ويقولون : نُبصرُ طيَّبَ الطعام ولا يُبصرهُ ، فنسبقه إليه ، والمريض يضعف عن الأكل ، والأعرجُ لا يستمكن من القعود ، فينال ما يناله الصحيح ، فكانوا يعزلونهم فنزلت الآية .

⁽٢) يريد أن في الآية حذفاً والمعتى : ليس على هؤلاء جناح في الأكل من هذه البيوت .

⁽٣) سورة النساء آية ٢٩.

﴿ أَوْ َ مَا مَلَكُتُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ وهو الرجلُ يوكُّلُ الرجلَ بضَيْعَتَهِ (١٠ .

قال أبو جعفر: والذي رخص الله جلَّ وعز أن يُؤكل من ذلك: الطَّعامُ والتَّمرُ، وشربُ اللَّبنِ، وكانوا أيضاً يتَّقُون ويتحرَّجون أن يأكل الرجلُ الطعامَ وحده، حتى يكون معه غيرُه، فرَّخص اللهُ لهم، فقال جلَّ وعزَّ: ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَميعاً أَوْ أَشْتَاتًا ﴾(٢).

قال أبو جعفر: فبيَّن ابنُ عباس في هذا الحديث ، ما الـذي رُخِّصَ لهم فيه من الطعام.

وفي غير هذه الرواية عنه: أن الأعمى كان يتحرَّج أن يأكل طعامَ غيره لجعله يده في غير موضعه ، وكان الأعرج يتحرَّج لاتساعه في الموضع ، والمريض لرائحته وما يلحقه ، فأباح الله جلَّ وعز لهم الأكل مع غيرهم .

وهذا معنى رواية صالح عنه .

٧٥ - فأما قوله تعالى ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِن بيوتكم .. ﴾ الله ١٦٠ . أية ١٦٠ . أية ١٦٠ . أية ١٠٠ . أية ١٠ . أية ١٠٠ . أية ١٠ . أية ١٠٠ . أية ١٠٠ . أية ١٠٠ . أية ١٠٠ . أية ١٠

فقيل معناه: من بيوت عيالكم.

⁽١) انظر الأثر في الدر المنثور ٥/٨٥ والطبري ١٦٩/١٨ والألوسي ١٢٨/١٨ .

⁽٢) أنظر الطبري ١٧٠/١٨ والقرطبي ٣١٢/١٢ والبحر المحيط ٤٧٤/٦.

وقيل معناه: من بيوت أولادكم ، لأن أولادهم من كسبهم ، فنسبت بيوتهم إليهم(١) .

واستدلَّ صاحب هذا القول ، بأنه ذكرَ الأقرباء بعدُ ، ولم يذكر الأولادَ .

ومعنى « إخوانكم » و « إخوتكم » واحدٌ .

وفي غير رواية معاوية عن ابن عباس ﴿ أَوْ مَا مَلَكُتُــمْ مَفَاتِحهُ ﴾ يعني : العبيدَ .

وقيل: يعني الزَّمْنَي أُبيح لهم ما خزنوه من هذا للغُزَاة .

وقرأ سعيد بن جُبير ﴿ أَوْ مَا مُلَكْتُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ بضم الميم وتشديد اللام (٢) .

وقال مجاهد: كان الرجل يذهب بالأعمى ، وبالأعرج ، وبالأعرج ، وبالمريض إلى بيت أبيه ، أو غيره من الأقرباء ، فيتحرج من ذلك ويقول: هو بيتُ غيره ، فنزلت هذه الآية رخصة .

⁽١) القرطبي ٣١٤/١٢ وابن كثير ٦٣/٦ ويؤيده حديث (أنت ومَالُكَ لأبيكَ) أخرجه أحمد في المند ١٧٩/٢ .

 ⁽۲) ذكرها في البحر ٤٧٤/٦ وروح المعاني ٢١٩/١٨ وليست من القراءات السبع ، وقراءة الجمهور
 « مَلَكْتُمُ » بالتخفيف .

وقيل: ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْمَى حَرَجٌ ﴾ أي في الغزو^(۱)، وكذا الأعرجُ المريضُ.

﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوْتِكِمْ ﴾. .

أي من بيوت أنفسكم ، لأنه قد كان يجوز أن يُحْظَر ذلك ، لأنه قد يكون في بيت الرجل ما ليس له .

وكان يجوز أن يُحْظَر عليه مالُ غيره ، وإن أُذِن له ، فأبيح ذلكَ لهذا ، إذا أَذِنَ له أحدٌ من هؤلاء .

وذكر فيهم الخاصُّ والعامُّ ، لأن قوله ﴿ أَوُ بَيُـوتِ إِخْوَانِكُمْ ﴾ عامُّ (٢) .

 ⁽١) هذا قول ابن زيد حكاه عنه الطبري في تفسيره ١٦٩/١٨ والقرطبي ٣١٣/١٢ .
 قال الحافظ ابن كثير ٤٢/٦ : « اختلف المفسرون في المعنى الذي رُفع من أجله الحرجُ عن

قال الحافظ ابن كثير ٢/٩٠ : « المحتلف المصرون في المعنى الدي رفع من المجله الحرج عن الأعمى ، والأعرج ، والمريض ههنا ، فقيل : نزلت في الجهداد أي إنهم لا إثم عليهم في ترك الجهداد ، لضعفهم وعجزهم ، وجعلوا هذه الآية كالتي في سورة الفتح ، فإنها في الجهداد لا محالة ، وكالأية في سورة التوبة ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ، ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج ... ﴾ الآية » اهد .

⁽٢) قال في التسهيل ٥٥/٣ : اختلفت في المعنى الذي رفع الله فيه الحرج عن الأعمى ، والأعرج ، والمريض في هذه الآية ، فقيل : هو في الغزو ، أي لا حجر عليهم في تأخرهم عنه ، وقولُه ﴿ وَلَا عَلَى أَنفُسِكُمْ ﴾ مقطوعٌ من الذي قبله على هذا القول ، كأنه قال : ليس على هؤلاء الثلاثة حرجٌ في ترك الغزو ، ولا عليكم حرجٌ في الأكل ، وقيل : الآية كلّها في معنى الأكل ، فأباح الله للإنسان الأكل في هذه البيوت المذكورة فبداً ببيت الرجل نفسه ، ثم ذكر القرابة على ترقيبهم ، ولم يذكر الابن لأنه دخل في قوله ﴿ من بيوتكم ﴾ لأن بيت ابن الرجل بيتُه لقوله عليه السلام « أنت ومالك لأبيك » اه .

٧٦ ــ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ فَإِذَا دَحَلْتُمْ بُيُونَاً فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ..﴾ . [آية ٦٦]

رَوَى عَمْرُ بنُ دينارٍ عن ابن عباس ﴿ فَإِذَا دَحُلْتُمْ بُيُوتًا ﴾ قال: المساجد(١) .

﴿ فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ يقول : السَّلامُ علينا وعلى عباد الله الصَّالحين .

وقال أبو مالك : إذا دخلتم بيوتاً ليس فيها أحدّ من المسلمين ، فقولوا : السَّلامُ علينا وعلى عبادِ اللَّه الصَّالِحينَ (٢) .

وقال ماهان (٣): إذا دخلتَ بيتاً ليس فيه أحدٌ ، فقلْ : السَّلامُ علينا من ربِّنا .

وقال الحسن : ﴿ فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ ليسلِّمْ بعضكُمْ على على المُعض على بعض .

⁽١- ٢) انظر الآثار في القرطبي ٣١٨/١٢ والبطبري ١٧٤/١٨ والبحر المحيسط ٤٧٤/٦ قال ابسن العربي : القول بالعموم في البيوت هو الصحيح ، ولا دليل على التخصيص ، فهو عام في كل بيت .

⁽٣) ﴿ ماهان ﴾ أبو سالم الحنفي ، الكوفي العابد ، ذكره ابن حبان في الثقات ، كان لايفتر عن التسبيح ، قتله الحجاج سنة ثلاث وثمانين ، وانظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٢٥/١٠ وتقريب التهذيب ٢٢٧/٢ .

كَا قَالَ تَعَالَى ﴿ فَتُوبُوا إِلَى بَارِئكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ (١) . قال الضحَّاكُ : فسلموا على أهليكم وغيرهم (٢) .

قال أبو جعفر : قولُ الحسن في هذا قولٌ صحيحٌ في اللغة ، والمسلمُ من المسلم بمنزلة نفسِهِ ، لأنَّ دينَهُما واحدٌ ، وعلى كل واحدٍ منهما نُصْعُ صاحبهِ ، وقال الشاعر :

« قد جعلتُ نفسي في الأديم »

يعني الماءَ : لأنَّ الماءَ به العيشُ ، فجعله نَفْسَه ، فكذلك المسلمُ يطمئنُّ إلى المسلم كما يطمئنُّ إلى نفسيهِ .

والأَوْلَى أن يكون لجميع البيوت (٢) ، لأن اللفظ عامٌّ ، والمعنى : فليحييِّ بعضكُم بعضاً ، تحيَّةً من عند اللَّهِ مباركةً طيَّبةً .

ثُم خَبَّر أَن السَّلام طيِّبٌ مباركٌ فقال ﴿ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً ﴾ [آية ٦١].

٧٧ _ وقولُه جلَّ وعز : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وإِذَا

^{. (}١) سورة البقرة آية رقم ٥٤.

⁽٢) الأثر أخرجه الطبري ١٧٤/١٨ وابن الجوزي ٦٧/٦ .

⁽٣) ما رجحه المصنف هنا هو الذي اختاره الطبري ١٧٥/١٨ وقال الطبري ٣١٥/١٦ : والأوجه أن يُقـال إِنَّ هذا عامٌّ في دخـول كل بيت ، فإن كان فيـه ساكـنَّ مسلـمٌ ، يقـول : السلام عليكـم ورحمة الله وبركاته ، وإن لم يكن فيه ساكنٌ يقول : السلام علينا وعلى عبـاد اللـه الصالحين ، وإن كان في البيت من ليس بمسلم قال : السلام على من اتبّع الهدى . اهـ .

كَانُوْا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ .. ﴾ [آبه ٦٢] .

قال سعيد بن جبير : إذا حَزَبَهم أمرٌ من حَرْبٍ أو غيرها ، استأذنوه قبل أن يذهبوا(١) .

وقال مجاهد : هذا في الغَزْوِ ، ويومَ الجُمعةِ(٢) .

قال أبو جعفر: قولُ سعيدِ بن جُبَيْر أَوْلاَها ، أي إذا احتاج الإمام إلى جَمْع المسلمينَ ، لأمرٍ يَحتاج إلى اجتاعهم فيه ، فالإمامُ مخيَّرٌ في الإذنِ لمن رأى الإذنَ له .

فأمَّا إذا انتقضَ وضوءُه يوم الجمعة ، فلا وجــه لمُقَامــهِ في المسجد ، ولا معنى لاستئذانه الإمام في ذلك ، لأنه لا يجوز له منعهُ .

٧٨ __ وقولُه تعالى ﴿ فَإِذَا اسْتَأْذَنُ وَكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِ مَ فَأْذَنْ لَمْنْ شِئْتَ مِنْهُمْ .. ﴾ [آية ٦٦] .

قَالَ قَتَادَةً : وقد قال سبحانه ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ

لَهُمْ ﴾^(۱) فنسختُ هذهِ ــ يعني التي في سورة النُّورِ ــ التي في سورة براءة .

٧٩ _ وقولُه جلَّ وعزَّ ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضَاً ..﴾ [آية ٦٣] .

قال مجاهد: قولوا: يارسول الله ، في رفيق ولين ، ولا تقولوا يا محمد بِتَجَهُم (٢) .

وقال قتادة : أُمِرُوا أن يُفخِّموه ويُشِّرفوه (٣) .

ويُروى عن ابن عباس كان يقول: دعوةُ الرسول عليكم واجبةٌ فاحذروها(^{١)}.

وهذا قول حسنٌ ، لكونِ الكلام متَّصلاً (°) ، لأنَّ الذي قبله

 ⁽١) سورة براءة آية رقم ٤٣ وهي في المنافقين خاصة الذين استأذنوا الرسول عَيْظَة دون حاجة .
 (٢_٣) انظر الآثار في الطبري ١٧٧/١٨ وتفسير ابن الجوزي ٦٨/٦ وابن كثير ٩٦/٦ .

⁽٤) قال الفراء في معاني القرآن ٢٦٢/٢ : أي لاتدعوه بقولكم يا « محمَّدُ » كما يدعو بعضكم بعضاً ، ولكنْ وقروه ، وعظموه ، فقولوا : يانبيَّ اللَّهِ ، يارسول الله ، يا أبا القياسم . اهـ وهـذا رأي جمهور المفسرين ، قال الزمخشري ٨٩/٢ : لاتقولوا : يا محمد ولكنْ يانبيَّ الله ويارسول الله ، مع التوقير والتعظم ، والصوت المخفوض ، والتواضع . اهـ .

هذا الرأي الذي رجحه المؤلف قول مرجوع ، ومعناه : دعاؤه عليكم مستجاب فاحذروه ، والآية إنما وردت في بيان مقام السرسول عَيْقِلْم والتأدب في حضرته وفي مخاطبته ، قال ابن عطية
 ٥٦/١٠ : ولفظ الآية يدفع هذا المعنى ، لأن الغرض توقير النبي وإجلاله . اهـ وكذلك قال ابن كثير ٦/٦ قال : وهو الظاهر من السياق .

والذي بعده ، نهي عن تخالفته ، أي لا تتعرَّضوا لِمَا يُسخِطُه ، فيدعـوَ عليكم فتهلِكُوا ، ولا تجعلوا دعاءَهُ كدعاءِ غيرِه من النَّاس .

٨٠ ـــ وقولُه جلَّ وعزَّ : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّـهُ الَّذِيـنَ يَتَسَلَّلُـونَ مِنْكُــمْ لِوَاذاً ..﴾ [آية ٦٣] .

قال مجاهد: أي خلافاً (١).

وقيل : حِياداً ، كَا تقول : لُذْتُ من فلانٍ أي حُدْتُ عنه . وقيل : ﴿ لِوَاذَاً ﴾ في سُترةٍ ، ولُذْتُ من فلان : تنحَّيْتُ عنه في سُترة (١).

قال أبو جعفر : وهذه الأقوالُ متقاربةٌ .

وقــولُ مجاهــدٍ يدلُ عليـــه ﴿ فَلْيَحْـــذَرِ الَّذِيـــنَ يُخَالِفُـــونَ عَنْ أَمْرِه ﴾ .

و ﴿ لِوَاذَّ ﴾ مصدرُ « لاَوَذَ » فأما « لاَذَ » فمصدرُه لِيَاذُّ (") .

⁽١) الأثر في الطبري ١٧٨/١٨ والدر المنثور ٦١/٥.

⁽٢) قال ابن الجوزي ٩٦/٦ : أي يلوذ هذا بهذا أي يستتر ذا بذا ، وإنما قال ﴿ لُوذًا ﴾ لأنها مصدر « لاوذتُ » ولو كان مصدراً لـ « لُذْتُ » لقلتَ : لُذْتُ لياذاً ، كما تقول : قمتُ قياماً ، وكـذلك قال ثعلب : وقع البناء على لاوذ لِوَاذاً ، ولو بنى على لاذ ، يلوذ ، لقيل : لياذاً . اهـ

⁽٣) في القاموس: اللَّوذ بالشيء: الاستتارُ والاحتضانُ به ، كاللَّواذ مثلَّــة . اهـــ وفي التنفسير أن المتنافقين كانوا يخرجون متسترين بالناس ، من غير استئذان النبي عَلِيْكُم ، يلوذ بعضهم ببعض ، أي يستتر بعضهم ببعض لئلا يظهروا ويُكشفوا ففضحهم الله عز وجل .

وزعم أبوعبيدة أن قوله ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُحَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ .

معناه : يخالفون أمره(١) .

قال أبو جعفر: وهذا القولُ خطأً ، على مذهب الخليل وسيبويه ، لأنَّ « عَنْ » و « عَلَه » لا يُفعل بهما ذلك ، أي لا يُزادان ، و « عَنْ » في موضعها غيرُ زائدة .

والمعنى : يخالفون بعدَ ما أَمَر ، كما قال الشاعر : « نَوُّوْمُ الضُحَّى لم تَنْتَطِقْ عَنْ تَفَضُّل »(٢)

وحقيقةُ « عن » ههنا إن شئتَ خلافَهم أن تأمر ، فخِلَافُهم عن أمره ، وهذا مذهب الخليل وسيبويه ، كذا قالا في قوله جلَّ وعز ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرٍ رَبِّهِ ﴾ (٢) .

انتهت سورة النور

* * *

⁽١) على رأي أبي عُبيدة أنَّ « عن » زائدة ، وعبارتُه كما في مجاز القرآن ٦٩/٢ : بجازُه: يخالفون أمره ، و « عن » زائدة .

⁽٢) هذا من معلقة امرىء القيس كما في ديوانه ص١٧ وتمامُ البيت : وتُضْيِحِي فَسَيتُ الْمِسْكِ فَوْقَ فِرَاشِهَا تَوُّومُ الضَّحَـيى لَم تَنْتَطِهِ عَنْ تَفضُّل واستشهد به على أن المعنى « عن تفضل » أي لم تشدَّ نِطاقاً عليها ، بعد تفضل ، فعن ليست زائدة .

⁽٣) سورة الكهف آية ٥٠ .

تم الجزء الرابع من معاني القرآن الكريم بحمد الله وتوفيقه في البلد الحرام « مكة المكرمة »

